

عجاز التنزیل

قرآن مجید کے لفظاً و معناً کلام اللہ اور
ہونیکے ثبوت میں

مُصَنَّف عالیجناب سلی القاب وزیر الدَّوْلہ
مُذَبِّر المُلک خلیفہ سیدنا طہمَّانِ حَسَن
خان ہادسی۔ آئی سرائی وزیر اعظم
ریاست پٹیالہ و ام اللہ احیاء

۱۳۰۶
۱۸۸۹ء

فہرست مضامین کتاب اعجاز التنزیل

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	تہنید	۱	۱۷	کی دعوت فرانا اور اس باب میں غرض جہم	۴۷
۲	قرآن مجید کی وجہ اعجاز میں علما کا	۲	۱۸	اور بے نظیر ثابت قدمی	۵۰
۳	اختلاف رائے اور اُس پر محاکمہ	۱۲	۱۹	حضرت ابو طالب کی غیر خواہی اور نفرت اسلام	۶۱
۴	ملک عرب میں جو مذاہب ظہور اسلام	۱۳	۲۰	اور قریش کا بے انتہا بغض و غنیمت اور	۶۲
۵	پہلے جاری تھے انکا اور اہل عرب کی	۱۴	۲۱	مسلمانوں کو سیدہ تھکفیں پہنچانا	۵۹
۶	روحانی و اخلاقی اور تمدنی حالت کا بیان	۱۵	۲۲	مشرکین کا آنحضرت کو دنیوی راجح دلائل اور	۶۰
۷	اور نبی کی بعثت کی ضرورت	۱۶	۲۳	ایک کمال استغنا سے اُس کو رد کر دینا	۶۱
۸	آنحضرت کی بعثت اور سورہ رسالت میں	۲۱	۲۴	سورہ شمس سجدہ کی چند آیتیں اور انکی تفسیر	۶۲
۹	کی ابتدائی آیتوں کا نزول	۲۵	۲۵	مسلمانوں کا ملک حبش کو ہجرت کرنا اور	۶۳
۱۰	مسند باسودہ سمعہ صاحب کی شہادت	۲۶	۲۶	اُس کے متعلق حالات	۶۴
۱۱	رسالت آنحضرت کی نسبت کی نسبت	۲۷	۲۷	حضرت حمزہ بن عبد المطلب اور عمر رضی اللہ عنہما	۶۵
۱۲	آنحضرت کی سیرت کریم کی نسبت ڈاکٹر سید	۲۸	۲۸	کا ایمان لانا اور آنحضرت کی دعوت اسلام کی	۶۶
۱۳	اور ریورنڈ راڈ ویل کی شہادت	۲۹	۲۹	نسبت مولفین انسا سکو پیڈیا رٹیکا کی	۶۷
۱۴	قرآن مجید کے عظیم ترین اصلاح	۳۰	۳۰	آنحضرت کے برخلاف قریش کا باہم عہد کرنا	۶۸
۱۵	ظہور میں آئی اُسکی نسبت سر ولیم میرا اور ریورنڈ	۳۱	۳۱	اور تین برس تک بنی ہاشم کا سخت مصیبت	۶۹
۱۶	راڈ ویل کا اعلیٰ درجہ کا اعتراف	۳۲	۳۲	میں مبتلا رہنا اور حضرت خدیجہ اور ابوطالب کی	۷۰
۱۷	اس امر کی تنقید کہ آنحضرت کی رسالت کسی	۳۳	۳۳	وفات اور آنحضرت کا طائف کو تشریف لے جانا	۷۱
۱۸	نفسانی خواہش کا نتیجہ تھا یا وحی والہا	۳۴	۳۴	اور وہاں کے لوگوں کی سخت بدسلوکی اور	۷۲
۱۹	آنحضرت کا اپنے قید کے لوگوں کو دعوت اسلام	۳۵	۳۵	اس معاملہ کی نسبت سر ولیم میرا کی رائے	۷۳
۲۰	کرنا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اپنا وحی و خلیفہ	۳۶	۳۶	مدینہ کے اہل چھ شخصوں اور پھر بیت	۷۴
۲۱	اور وزیر قرار دینا اور جناب مرقسوی کی نسبت	۳۷	۳۷	لوگوں کا کہ میں اگر مسلمان ہونا اور نفرت	۷۵
۲۲	مشرک راہل اور مشرک اکی کی رائے	۳۸	۳۸	کے وعدہ پر بیعت کرنا اور سر ولیم میرا کا	۷۶
۲۳	آنحضرت کا اپنی قوم کے لوگوں کو دین اسلام	۳۹	۳۹	آنحضرت کی شان جلیل کی نسبت ایک میرا	۷۷

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۷۴	سریۃ ابن ابی العوجاء سلمیٰ و سریۃ	۴۴	۸۴	جزیہ کی حقیقت اور اہل ذمہ پر اس کے	۴۴
	غالب بن عبد اللہ - و سریۃ ایضاً	۴۴		عاید کیے جانے کی وجہ - - - - -	۴۴
	و سریۃ شجاع بن وہب اسدی و		۸۵	جہاد نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جواز	
	سریۃ کعب بن عمیر غفاری - - - - -	۴۰۸		اور عدم شاعت کی نسبت بعض مشاہیر	
۷۵	سریۃ منوتہ و سریۃ عمرو بن عاص و سریۃ			علمائے یورپ کی رائیں - - - - -	۴۴۳
	ابی حمیدہ بن جراح - و سریۃ ابی قتادہ		۸۶	ایک عیسائی محکمہ سی عدالت کا ذکر - - - - -	۴۴۴
	انصاری و سریۃ ایضاً - - - - -	۴۱۰	۸۷	پہلی پیشین گوئی - - - - -	۴۴۷
۷۶	غزوہ فتح مکہ - - - - -	۴۱۱	۸۸	دوسری پیشین گوئی - - - - -	۴۸۵
	سریۃ خالد بن ولید - و سریۃ ایضاً - - - - -	۴۲۰		تیسری پیشین گوئی - - - - -	۴۹۲
۷۷	غزوہ حنین - - - - -	۴۲۲	۸۹	قرآن مجید کے لفظ معجز ہونے کی	
	غزوہ طائف - - - - -	۴۲۳	۹۰	ایک بے نظیر مثال - - - - -	۵۰۳
۸۰	سریۃ عیینہ - و سریۃ قطیف و سریۃ ضحاک	۴۲۴	۹۱	خاتمہ الکتاب - - - - -	۵۰۶
۹۱	و سریۃ عبد اللہ خدا فہ - - - - -	۴۲۵	۹۲	قطعات مایخات اختتام و انطباع کا	
۸۲	سریۃ بنی طے - - - - -	۴۲۶		اعجاز التفسیر - - - - -	۵۰۸
۸۳	غزوہ تبوک - - - - -	۴۲۷		فقط	

”ہَذَا كِتَابٌ يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ“
تحریر ۲۰

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَتُصَلِّي عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْكَثِيمِ

وہ اُن دیکھا۔ اور اُن بوجھا۔ پاک اور نا تغیر پذیر وجود۔ جو سب سے
پوشیدہ اور سب پر ظاہر ہے اور ہمارا ہونا جس کے ہونے کی دلیل ہے۔
اور جس کا نام اللہ ہے۔ جس طرح اپنی ذات میں بے نظیر و بے مانند ہے اسی طرح
اپنے افعال و آثار میں بھی بے مثل و بے مدیل ہے۔ یعنی جس طرح کوئی اپنی چیزیں
اُس کا سا نہیں بنا سکتا۔ اُسی طرح اُس کے سے افعال و آثار بھی صادر نہیں کر سکتا
اور کیونکر کر سکے کہ بے مثالی اور بے نظیری اُس کی ذات کی طرح اُس کے افعال و آثار
کا خالق ہے۔ اور خاصۃً کی یہی تعریف ہے کہ اپنے موصوف کے مواد و ہوی
شے میں نہ پایا جاسے۔ اور جبکہ یہ امر بدایتاً ثابت ہے۔ تو ہم کہتے ہیں کہ
کوئی کلام جو اس ذاتِ پاک کا کلام ہو۔ ناممکن ہے کہ انسان ایسا کلام کر سکے

جو کسی ایک صفت میں بھی اُسکا ہر شبہ یا ہمایہ ہو کیونکہ وہ اُسکا کلامِ فعل ہے جو اپنی ذات کی طرح اپنے افعال میں بھی بے نظیر و بے مانند ہے۔ اور جس کلام کو کلامِ خدا کہا جائے اُسکے جاننے اور نہ جاننے کا یہی طریقہ ہے کہ دیکھا جائے کہ انسان سے اُسکا معارضہ ممکن ہے یا نہیں۔ اور اگر ناممکن ہو تو جان لینا چاہیے کہ وہ کلام، کلامِ خدا ہے۔

اَب دیکھنا چاہیے کہ جس کلام کو ہم مسلمان کلامِ خدا کہتے اور یقین کرتے ہیں۔ ایسا ہے یا نہیں؟ پس ہم کہتے ہیں کہ بیشک و شبہ ایسا ہی ہے اور ممکن نہیں کہ انسان اُسکا معارضہ کر سکے۔ اور ہم کون اور ہمارا کہنا کیا جبکہ خود اُسکے معظم نے کمال شد و مد سے اُسکے اپنا کلام اور بے مثل و بے نہد ہونے کا دعویٰ کیا۔ اور اُسکو ثابت کر دیکھا یا چنانچہ سورہ بقرہ میں فرمایا۔
 ”اِنَّ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ رَبَّكُمْ فَاتَّبِعُوْنِ اَعْمَالَكُمْ“ اَلَا تَرَ اَنَّ اَعْمَالَكُمْ لَمَّا تَخْتَلَفُوْنَ فِيْ شَيْءٍ فَاْتَوْا بِسُوْرَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ وَادْعُوْا اَعْلَمَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ“ یعنی اگر تم کو اُس چیز میں شک ہے جو ہم نے نازل کی ہے اپنے بندہ پر تو اُسکے ایک ٹکڑے ہی کی مانند لاؤ اور خدا کے سوا اپنے حمایتیوں کو بھی بلاؤ اگر تم سچے ہو۔ پھر سورہ یونس میں فرمایا ”اَمْ يَقُوْلُوْنَ اَفْ تَرٰ اَ قُلْ فَاَلَا بَسُوْرَةٌ مِّثْلُهَا وَاَدْعُوْا اَمْرًا مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ“ یعنی کیا کافر اُن کو کہتے ہیں کہ یونہی بنالیا ہے؟ تو (اے پیغمبر) تو اُن سے کہہ کہ اگر سچے ہو تو اُسکے ایک ٹکڑے ہی کی مانند تم بھی لاؤ اور خدا کے سوا جسکو وہ دے لئے بلا سکتے ہو بلاؤ۔ پھر سورہ ہکود میں فرمایا۔

”أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأَنذَرْتُكُمْ يَوْمَ مِثْلِهِ مِثْلَ مَعْدِيَاتٍ وَأَعْلُوا
 مِمَّا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ“ یعنی کیا کافر قرآن کو
 کہتے ہیں کہ یونہی بنا لیا ہے؟ تو (اے پیغمبر) تو اُنے کہہ کہ اگر تم سچے
 ہو تو اُسکی دس سورتوں ہی کی مانند یونہی بنا لاؤ اور سوائے خدا کے جسکو
 بلا سکتے ہو مدد کے یے بلاؤ۔ پھر سورہ یٰسینِ اِنسِلِیْثِل میں مذکور ہے۔
 ”قُلْ لِّیْنِ اجْمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰی اَنْ یَّآتُوا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ
 لَا یَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَلَوْ کَانَ بَعْضُھُمْ لِبَعْضٍ ظَہِیْرًا“ یعنی کہہ دے اور
 پیغمبر کہ اگر جن وانس اس بات پر متفق ہوں کہ اس قرآن کی مثل بنا لائیں تو
 اُسکی مانند نہ لا سکیں گے اگرچہ ایک دوسرے کا مددگار بھی ہو۔

مگر یہ امر غور طلب ہے کہ ان آیتوں میں قرآن کی مثل و مانند سے
 کیا مراد ہے؟ تقریباً تمام علما اور مفسرین کی یہ رائے ہے کہ چونکہ زمانہ
 نزول قرآن میں اہل عرب کو فصاحت و بلاغت کا بڑا ہی دعویٰ تھا پس
 خدا نے قرآن کے من اللہ ثابت کر نیکو آسمیں یہ معجزہ رکھا کہ ویسا فصیح و
 بلیغ کلام کوئی بشر نہیں کہہ سکتا۔ چنانچہ آج تک کوئی نہیں کہہ سکا۔ اور اس
 بنا پر انہوں نے لفظ مانند سے فصاحت و بلاغت میں مانند ہونا قرار دیا ہے
 مگر چونکہ ان آیتوں میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس سے فصاحت و بلاغت
 میں معارضہ کا چال چالنا پایا جائے۔ اسلئے میرے محترم دوست آنحضرت
 سرسید احمد خان بھادر۔ متی۔ افس۔ آجی اس رائے کو نہیں مانتے
 اور فرماتے ہیں کہ اس میں کچھ شک نہیں کہ قرآن مجید نہایت اعلیٰ سے اعلیٰ

خدا کی طرف سے ہے۔ بہت سے کلام انسانوں کے دنیا میں ایسے وجود

ہیں کہ انکی مثل نصاحت و بلاغت میں آج تک دوسرا کلام نہیں ہوا مگر وہ

بن اللہ تسلیم نہیں ہوتے اور مذکورہ بالا آیتوں کی طرف اشارہ کر کے

فرماتے ہیں کہ ”نہ این آیتوں میں کوئی ایسا اشارہ ہے جس سے نصاحت

و بلاغت میں معارضہ چاہا گیا ہو بلکہ صاف پایا جاتا ہے کہ جو ہدایت قرآن

سے ہوتی ہے اُس میں معارضہ چاہا گیا ہے۔ کہ اگر قرآن کے خدا سے ہونے میں

شبہ ہے تو کوئی ایک سورہ یا دہ سورتیں یا کوئی کتاب مثل قرآن کے بنا لاؤ

جو ایسی ہادی ہو“ اور اپنی اس رائے کی تائید میں سورہ قصص کی اس

آیت کو پیش کرتے ہیں۔ قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ

مِنْهُمَا إِنِّي أَخَافُ كَذَبَ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ یعنی (اے پیغمبر) تو کافروں سے

کہہ دے کہ اگر تم سچے ہو تو کوئی کتاب جو توریت اور قرآن سے زیادہ ہدایت

کرنے والی ہو اُسے لاؤ“ اور فرماتے ہیں کہ ”توریت کی عبارت فصیح نہیں

ہے۔ بلکہ عام طور کی عبارت ہے۔ ایسے کہ علاوہ قومی دستورات اور

تاریخہ مضامین کے جو اُس کے جامع نے اُس میں شامل کیے ہیں جو قدر مضامین

وحی کے اُس میں انکا الفاہی بلفظ شاید بجز احکام عشرہ توریت کے جسکو حضرت

موسیٰ نے پہاڑ میں بیٹھ کر پتھر کی تختیوں پر کھود لیا تھا پایا نہیں جاتا۔

پس ظاہر ہے کہ قرآن کو کیسا ہی فصیح ہو مگر جو معارضہ ہے وہ اُسکی نصاحت

۱۔ محقق سید نے اس امر کو کہ کتاب فی الالواح خدا کا فعل تھا بلکہ حضرت موسیٰ کا کام

تھا مقبول طور پر ثابت کیا ہے۔ دیکھو تفسیر القرآن۔ جلد سویم صفحہ ۲۴۴ تا ۲۴۷۔

(مؤلف)

بلاغت یا اسکی عبارت کے بے نظیر ہونے پر نہیں ہے بلکہ اسکے بمثل
 ہادی ہونے میں ہے جو بالصریح سورہ قصص کی آیت میں بیان ہوا ہے
 ہاں اسکی فصاحت و بلاغت اُسکے بے نظیر ہادی ہونے کو زیادہ ترشون
 اور مستحکم کرتی ہے ”(انتہی قولہ) جسکا خلاصہ یہ ہے کہ چونکہ سورہ بقرہ وغیرہ
 سورتوں کی آیتوں میں تصریح نہیں ہے لکس چیز میں معارضہ چاہا گیا ہے ۔
 اور سورہ قصص کی آیت نے اُسکی صراحت کر دی ہے تو درست بات
 یہی ہے کہ معارضہ قرآن مجید کے بمثل ہادی ہونے میں چاہا گیا ہے نہ
 فصیح و بلیغ ہونے میں۔“

بزرگ ستید کا یہ اختلاف اسے ایک تو اس خیال سے ہے
 کہ کوئی یہ خبہ نہ کرے کہ جس حالت میں کہ بہت سے کلام انسانوں کے
 دنیا میں ایسے موجود ہیں کہ انکی مثل فصاحت و بلاغت میں دوسرا کلام
 نہیں ہوا اور وہ من اللہ تسلیم نہیں ہو سکتے تو پھر قرآن میں کیا خصوصیت ہو
 کہ من اللہ تسلیم کیا جائے ۔ دوسرے اسوجہ سے کہ جن لوگوں کی زبان
 عربی نہیں ہے اور وہ اُسکی فصاحت و بلاغت سے نا آشنا ہیں تو قرآن کی
 فصاحت و بلاغت انپر محبت نہیں ہو سکتی اور جب محبت نہ ٹھہری تو قرآن مجید مجربہ
 مستمر نہ رہے جسکے ہم سلمان مدعی ہیں ۔ کیونکہ اُنکی کتاب کا یہ موضوع ہے کہ تہم
 کا شبہ یا اعتراض جو قرآن کے من اللہ ہونے کی نسبت کیا جائے اُسکا حل
 آپس موجود ہو ۔ جیسا کہ انہوں نے اسکا لکھنا شروع کر دیا ہے شہر بھی کیا تھا
 اور چونکہ قرآن مجید میں دقایق علم سباء و معاد (جسکے جاننے پر انسان کی

نجات موقوف ہے، ایسی شرح و بسط اور ایسے بے نظیر اسلوب سے بیان ہوئے ہیں کہ ویسا یا اُس سے بہتر بیان کرنا ممکن نہیں۔ اور بڑے سے بڑا عالم اور فلسفی اور جاہل سے جاہل گنوار بلا خصوصیت قوم اور ملک اور زبان کے ترجمہ کے ذریعہ سے ہر وقت اور ہر زمانہ میں اُسکو سمجھ سکتا اور اُسکے مدعا سے واقفیت حاصل کر سکتا ہے۔ ایسے انہوں نے اسی امر کو جو قرآن کا اصل مطلب مدعا ہے محل معارضہ ٹھہرایا ہے۔ مگر میں نے کئی مختلف الراء ہوں۔ اور سورہ قصص کی آیت کو دوسری آیتوں کا جنکا اوپر ذکر ہوا مغیرہ نہیں سمجھتا۔ اور اس امر کو تسلیم نہیں کرتا کہ محل معارضہ قرآن کا صرف جنبل داوی ہونا ہے نہ فصیح و بلیغ ہونا۔ کیونکہ سورہ قصص کی اس آیت سے پہلے جو آیت ہے اُس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مشرکین عرب نے یہودیوں کے سکھانے سے یہ کہا تھا ”کولاً اذوتی مثل ما اذوتی موسیٰ“ یعنی ہم اسوقت تک ایمان نہیں لائے جب تک کہ موسیٰ کی سی کتاب نہ لاؤ“ جس کے جواب میں خدا نے الزاما فرمایا ”اولم نلکم قرآناً اذوتی موسیٰ من قبل قالوا یحییٰ انظر اھلنا قالوا لانا یحییٰ کافرؤن“ جس کا خلاصہ مطلب یہ ہے کہ کیا کافروں نے موسیٰ کی کتاب کا انکار نہیں کیا؟ اور اُسکو اور قرآن کو جادو کی کتاب نہیں بتایا؟ اور نہیں کہا کہ ہم دونوں میں سے ایک کو بھی نہیں مانتے“ اور فرمایا ”قُلْ فَتُوْبِحْکَآءِ مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ ہُوَ اَفْضَلُ مِنْہُمْ مَّا تَتَّبِعُوْنَ اِنْ کُنْتُمْ صَادِقِیْنَ“ یعنی اسے ہمارے پیغمبر! میں سے کہہ دے کہ اگر تم اپنی بات میں سچے ہو کہ تو بیت اور قرآن جھوٹی اور جادو کی کتابیں ہیں تو ان سے زیادہ ہدایت کرنے والی کوئی

کتاب لاؤ" اور نہ نایا " فَإِنْ كُنْتُمْ تَحِبُّونَ الْآلَافَ عَالِمًا إِنَّمَا يَتَّبِعُونَ
 أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَغْيُهُمْ مِنَ اللَّهِ ط
 یعنی پھر اگر یہ اس بات کو قبول نہ کریں یا ایمان نہ لائیں تو جان لے کہ صرف اپنی
 خواہش نفسانی کی پیروی کرتے ہیں اور اُس سے زیادہ کون گمراہ ہے جو
 خدا کی ہدایت کو چھوڑ کر اپنی خواہش نفسانی کی پیروی اختیار کرے۔

پس ظاہر ہے کہ اس موقع پر کہ تورات (جسکی عبارت فصیح نہیں بلکہ عام
 طور کی ہے) اور قرآن کے سچے اور جھوٹے ہونے کی بحث تھی اُسکو چھوڑ کر
 اپنے اثبات و دعویٰ کے لئے صرف قرآن کی فصاحت و بلاغت میں
 معارضہ کا طالب ہونا بے محل اور اُس معجزانہ بلاغت کے مقتضا کے خلاف
 تھا جو اُس کلام پاک کا خاصہ ہے۔ اور کسی ایسی اہل اور نامہذب اور تاریفت
 قوم کا جیسی کہ قوم عرب تھی قرآن مجید کے اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کے حکیمانہ
 اور پُر از وقایع معارف مضامین کے مقابلہ میں اُسکے ایک سورہ کی نہند
 بھی نہ لاسکنا اُس کلام معجز کے لئے باعث فخر و مباہات نہیں ہو سکتا۔
 کیونکہ بقول جناب سید " جبکہ ایسی قوم کے ایسے خیالات ہونے
 ممکن ہی نہ تھے جیسے کہ قرآن میں ہیں " تو اُسکا قرآن مجید کے مقابلہ میں
 اُسکے ایک سورہ کے مانند بھی نہ لاسکنا کوئی بڑی بات تھی۔

حقیقت یہ ہے کہ مخاطبین اول قرآن مشرکین مکہ اور اہل عرب
 تھے جو ایک لٹیری۔ چور۔ قزاق۔ خانہ بدوش اور ایسی قوم تھی کہ جہیں فرما
 ذرا سی باتوں پر ہمیشہ خونریزیاں رہتی تھیں۔ مثلاً وہ لڑائی جو اشعار عرب میں

حرب بسوس کے نام سے مشہور ہے۔ اور جو چالیس برس تک یہی تھی۔ اور ابتدا سے آخر تک ستر ہزار آدمی مارا گیا تھا اُسکی بنیاد صرف یہ تھی کہ بسوس نامے ایک عورت کے ایک مہمان کی اونٹنی ایک شخص کی چراگاہ میں جو بنی بکر میں سے تھا چلی گئی تھی اُسے اُسکے تھن کاٹا عورت نے اپنے بھانجے کے پاس جو بنی تغلب میں سے تھا اس بیعتی اونٹن کی جو اُسکے مہمان پر ہوا فریاد کی۔ اور اُسے چراگاہ واپس کو جا کر مار دیا۔ مقتول کے بھائیوں نے خونخواہی کی طیاری کی۔ اور اول بنی بکر اور بنی تغلب میں لڑائی شروع ہو کر پھر رفتہ رفتہ تمام قبیلوں میں پھیل گئی۔ اسی طرح ایک دوسری لڑائی جو حرب داحس کے نام سے مشہور ہے اور جو تریس برس تک یہی تھی اُسکا سبب بھی صرف اتنی بات تھی کہ داحس نامے ایک گھوڑا گھڑ دوڑ میں آگے بڑھا چاہتا تھا۔ ایک شخص نے بڑھکر اُسے بدکا دیا اور اس بات پر وہ رن پڑے کہ قبیلے کے قبیلے پامال ہو گئے۔ کینہ و قساوت کا یہ حال تھا کہ عورتیں اپنے زخمی اور مقتول دشمنوں کا کلیجہ نکال کر دانتوں سے چباتیں اور ناک۔ کان اور مذاکیر کاٹ کر اور تانگے میں پرو کر بار اور پہنچوں کی طرح گلے اور ماتھوں میں پہنتی تھیں۔ چوری اور قزاقی میں یہاں تک ناموری حاصل کی تھی کہ غیر قوموں نے سار سینین (سارقین کا مخوف ہے) خطاب دے رکھا تھا۔ بیرحمی۔ سنگدلی ننھے

۱۰ اس لڑائی کی وجہ و طرح پر کتاب بنین الاسلام میں بیان کی گئی ہے صحیح نہیں ہے۔

صحیح یہ ہے جو ہنسنے تاریخ ابن اثیر اور تاریخ ابوالفدا سے نقل کیا ہے ۱۱ مولف

نئے منصوم اور شیر خوار بچوں کا زندہ زمیں میں گاڑ کر مار ڈالنا یا بتوں پر قربانی چڑھا دینا یہ تو گویا انکی گتھی میں پڑا ہوا تھا۔ حرام کاری اور جیسا ہی د بے شرمی کی یہ نوبت تھی کہ کواری اور بیاہی عورتیں زنا کو فخر سمجھتی تھیں۔ اور جسطرح مرد کسی نامی عورت یا مشہور خاندان کی عورت سے زنا کرنا فخر کے طور پر بیان کرتا تھا اسی طرح عورتیں کسی نامی مرد یا مشہور خاندان کے مرد سے زنا کرنا فخر سمجھتی بیان کرتی تھیں۔ اکثر مفلس عورتیں اور مرد ماوراءِ اہل کعبہ کا طواف کرتے تھے۔ باپ کے مرنیکے بعد بیٹا ورنہ کے طور پر اپنی سوتیلی ماؤں پر جبراً تصرف ہو جاتا اور گھر میں ڈال لیتا تھا۔ بٹن ماں باپ کے بچوں کا مال کھا لینے میں ذرا بھی تامل نہ کرتے تھے۔ اور حق ہمسائی تو کوئی چیز ہی نہ تھا جس کا پاس و محاط کرتے۔ بجز شراب خواری و تمار بازی اور بت پرستی کے کچھ کام تھا۔ گھر گھر بت چبھتے تھے اور قبیلہ قبیلہ کا خدا جدا تھا۔ قوم کی قوم جاہل تھی اور دنیا کی قوموں سے ایسی بے تعلق اور کونے میں پڑی ہوئی تھی کہ تسلیم و تربیت کی پرچائیں تک اُس پر نہ پڑی تھی۔ اور ایک غیر معلوم زمانہ سے ایسی سرشار جہالت و ضلالت میں ڈوبی ہوئی تھی کہ مبداء و معاد کی خبر ہی نہ تھی۔ انسان کی ہستی کا مال صرف یہ سمجھے ہوئے تھی کہ چینا مرنا جو کچھ ہے اسی دنیا میں ہے۔ اسکے بعد کچھ نہیں۔ جب وقت پورا ہو جاتا ہے مر جاتے ہیں۔ مارنے جلانے والا کوئی نہیں۔ چنانچہ انہیں کے حال سے خدا نے قرآن مجید میں خبر دی ہے کہ "قَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ" مگر باہمیہ

ان لوگوں نے اپنی زبان کو ایسی ترقی دی تھی۔ اور فصاحت و بلاغت
 میں وہ کمال بہم پہنچایا تھا۔ کہ ایک ایک فصیح صاحبِ تقریر جو خطیب کہلاتا
 تھا۔ قبیلوں کے قبیلوں کو فقط اپنے کلام کے زور سے جس ارادے
 چاہتا روک لیتا اور جدھر چاہتا جھونک دیتا تھا۔ اشرافِ خاندانوں کے
 بچے لطفِ زبانِ طوطی اور لبِ بل ہزار داستان کی طرح گویا اپنے ساتھ لیکر
 پیدا ہوتے تھے۔ مگر غلیہ کے پاس بمقامِ عکاظ جو برسوں دن میل لگتا
 تھا اور تمام عرب کے لوگ آنکر جمع ہوتے تھے۔ مسینِ شعرا اپنے قصیدے
 اور اشعار پڑھتے تھے۔ اور جو قصیدہ پسند ہوتا تھا تمام میلہ میں اسکی دھوم
 پڑ جاتی تھی اور ہرن۔ بکری یا اونٹ کی جھلی یا ریشمی کپڑے پر سنہری حرفوں میں
 نقش و نگار ہو کر کعبہ کی دیوار پر آویزاں کیا جاتا اور مذہبیہ یا معلقہ کہلاتا تھا چنانچہ
 سب سے معلقہ جو عربی کے نہایت مشہور معرکوں ساٹ قصیدے ہیں انہیں
 میں سے ہیں۔ اور کعبہ کی دیوار پر قصیدہ کا آویزاں ہونا بڑا ہی موجبِ فخر سمجھا
 جاتا تھا۔ یہاں تک کہ مصنف کے پاس قبیلوں سے مبارکباد کے خط آتے
 تھے۔ الغرض انکا سرمایہ نازیباں کی ایک زبان تھی جس پر وہ نہایت ہی اثر کرتے
 اور اپنے مقابلہ میں تمام دنیا کے لوگوں کو گونگا اور بے زبان یعنی (عجم)
 بتلاتے تھے۔ پس جب خدا نے اپنے نہایت فضل و کرم سے ان لوگوں کی
 ذلیل و زبون حالت پر رحم کھا کر خود انہیں میں سے ایک شخص کو (دول)
 جانم فد سے نامش باد) انکی تعلیم و ہدایت کے لئے کھڑا کیا۔ اور اپنے
 کلام پاک کی روشنی اس کے قلبِ منور پر ڈالی۔ تو مقتضائے وقت کے لحاظ

سے ضرور تھا کہ وہ کلام جو نہ صرف قوم عرب بلکہ تمام قوموں کی ہدایت اور تعلیم کے لئے نازل ہوا تھا اپنی معنوی خوبیوں اور روحانی برکتوں کے علاوہ لفظی لطافتوں اور ظاہری کمالات سے بھی ایسا مملو و معمور ہو کہ ان کی مثل کہہ لینا ناممکن ہو۔ تاکہ وہ قوم جاہل جو نجات و وقایق علم مبداء و معاد سے بالکل ناواقف و بیخبر اور صرف کلام کی ظاہری خوبی یعنی "فصاحت و بلاغت" ہی کو ایک بڑی چیز سمجھے ہوئے تھے ان کے معارضہ سے عاجز ہو کر ان کو کلام الہی جانے اور ایمان لائے۔ چنانچہ یہی سبب تھا کہ جب کافروں نے اُس کلام پاک کے من اللہ ہونے میں شک کیا۔ اور کہی جاؤ۔ اور کبھی کچھ۔ اور کبھی کچھ بتایا۔ تو خدا نے بطور محبت اور دلیل صداقت اپنے رسول کے اُسی چیز میں اُن سے معارضہ چاہا جس کا ان کو بڑا گھمنڈ تھا۔ اور نہ صرف ایک دفعہ بلکہ کئی دفعہ اور کئی موقعوں پر فرمایا کہ "اگر قرآن کے من اللہ ہونے میں شک ہے۔ اور اپنی بات میں سچے ہو۔ تو اُس کے ایک ٹکڑے ہی کی مانند لاؤ۔ اور اپنے حمایتیوں کو بھی بلالو" اور فرمایا کہ "پھر اگر تم نکر سکے" اور پھر بطور یقین کے فرمایا کہ "کبھی نکر سکو گے تو پھر اس آگ سے جس کا ایندھن بت پرست آدمی اور وہ پتھر ہیں جس کو وہ اپنا خدا بنا کر پوجتے ہیں اور جو ملتا رہے کافروں کے لئے" پس حق یہ ہے کہ قرآن مجید جیسا بلحاظ اپنے بے نظیر ہادی ہونیکے بیشل و بے مانند ہے ویسا ہی باعتبار اپنی "فصاحت و بلاغت" کے بھی بے نظیر و بیعیل اور خارج انطاقت بشری ہے۔ علی الخصوص اُس حالت میں جبکہ ان

دونوں پہلوؤں پر بالاشتغال غور۔ اور اس شخص کے علوم ظاہری سے بالکل ناواقف اور اُتبی ہونے پر محاط کیا جائے جسکی زبان پاک سے وہ نکلا ہے۔ جیسا کہ انشا اللہ تعالیٰ ہم اپنی اس کتاب میں ثابت کرینگے و مبنی اللہ التوفیق۔

اب پہلے ہم قتل مجید کی معنوی خوبیوں اور باطنی کمالوں کا بیان کرتے ہیں۔ اور دکھاتے ہیں کہ اس کلام پاک نے بنی آدم کی روحانی اور اخلاقی تعلیم و تربیت اور اصلاح و ترقی تمدن کے باب میں کیا ربانی کوششیں دکھائے اور کیسے دائم الائر خانی نتیجے پیدا کیے۔ جو اس امر کے ثابت کرنے کو کافی ہیں کہ جس کلام کے وہ نتیجے ہیں وہ بیشک و شبہ کلام الہی ہے۔ اور ممکن نہیں ہے کہ بغیر تائید وحی و اہتمام کے انسان ایسا کلام کر سکے کہ جس کے نتیجے ایسے عظیم الشان اور دائم الائر ہوں۔ پس واضح ہو کہ جس زمانہ میں جناب ختم الانبیاء علیہ السلام و القاء پر محمدؐ نازل ہوا۔ دنیا ایک عجیب روحانی سکتہ میں مبتلا تھی۔ توحید ذات و صفات باری اور خالص خدا پرستی کو تقریباً تمام لوگ بھولے ہوئے تھے۔ اور طرح طرح کے فاسد عقیدے اور غلط رائیں۔ اور باطل پرستشیں۔ اختیار کر رکھی تھیں۔ کوئی خدا سے واحد کی جگہ دو مقابل وجود نور و ظلمت یا یزدان و اہرمن کو قائم کر کے نیکی و بدی کے اختیار کو ان میں تقسیم کرتا تھا کوئی چاند۔ سورج وغیرہ ستاروں کے نور و ضیاء کا فریضہ تھا اور نور خدا۔ بلکہ خدا سمجھ کر ان کے آگے سر جھکاتا تھا کوئی آتش پرستی میں سرگرم

تھا اور آگ کو معبود حقیقی سمجھ کر اُس سے لو لگاے ہوئے تھا۔ کوئی بڑے
 اور مضید دریاؤں اور جھیلوں کی محبت اور عقیدت میں ڈوبا ہوا تھا۔ اور سمجھتا
 تھا کہ میری کشتی کا پار لگانا انہیں کے ہاتھ ہے۔ کسی کی عقل پر ہتھیار
 پڑے تھے کہ گھڑے ہوئے اور اُن گھڑ پتھروں کو خدا سمجھتا۔ اور دنیا
 و آخرت کے فائدہ کی توقع سے اُنکے آگے اپنا ہاتھ پھوڑتا تھا۔ کوئی نہ پتھر
 یعنی طبیعت ہی کو خالقِ اشیا سمجھتا۔ اور خالقِ نیچے سے نیچر اور اُسکا انکار کرتا تھا۔
 کوئی مادہ کو ازلی وابدی اور کائنات کی علتِ موجبہ جانتا۔ اور خالقِ کائنات
 کے بذاتہ منشاءے ذوات ہونے کو کسی صورت سے نہیں مانتا تھا۔ بعض
 قومیں جو خدا پرستی کا دم بھرتی اور اپنے کو خالص خدا کا بندہ بتاتی تھیں۔ اُنکی
 حالت سب سے زیادہ خراب تھی۔ چنانچہ یہودی جن کا بار بار مُرنے اور مٹنے پرست
 ہو جانا گویا خاصہ طبعی تھا۔ اور اِس وجہ سے اُن سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی تھی
 کہ صحبت و اختلاط کی حالت میں ناخدا پرست قوموں کے خیالات و اعتقادات
 کا اثر اُن پر نہ ہو۔ متواتر انقلابات کی وجہ سے جو اپنا وطن چھوڑنے اور غیر ملکوں
 میں جا کر پناہ لینے پر مجبور ہوئے۔ تو اگرچہ جہاں گئے اپنا طبعی خُصّہ و قسّہ
 قلبی اور کبر و غرور مذہبی جسکے وہ اُنکی سیطرہ مستحق تھے ساتھ لیتے گئے۔
 مگر غیر قوموں کے مذہبی خیالات و اعتقادات سے متاثر نہ ہونیسے نہ بچ سکے
 ۔ چنانچہ جو لوگ اُن میں سے باوقاتِ مٹلہ عرب میں آکر آباد ہوئے عربوں
 کی ذلیل مٹ پرستی اور خفیف اعتقادات نے (جو سیلاب کی طرح ہر مٹ سے
 موجیں مارتے کبھی دیواروں سے آکر ٹکراتے تھے) اُن پر ایسا اثر کیا کہ

بہت کچھ مشرکین کہہ کر خیالی کا دم بھرنے لگے۔ اور اس خیال کرنے کی متول وجہ ہے کہ کعبہ کی دیواروں پر جو تصویریں بنی ہوئی تھیں اور جنکو مشرکین بتہ فرشتوں اور حضرت ابراہیم و اسماعیل وغیرہ پیغمبروں کی تصویریں سمجھتے تھے۔ اور جو فتح مکہ کے روز حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حکم سے مٹا دی گئیں۔ وہ انہیں کی بنائی ہوئی تھیں۔ چنانچہ فاضل محقق مسٹر گاڈ فرے ہیگنس اپنی کتاب ابا الوحی فارٹھل کے فقرہ (۴۳) میں لکھتے ہیں کہ ”بعض مصنفوں نے کہا ہے کہ اس عبادت گاہ (کعبہ)

کو اسماعیل نے بنایا تھا۔ جو مکہ میں رہتا تھا۔ اور ابراہیم کی مورت سب سے

زیادہ مشہور تھی۔ اور توح اور موسیٰ کی بھی مورتیں موجود تھیں اور اس سے

معلوم ہوتا ہے کہ بنیاد ان تصاویر کی مذہب یہود تھا“ اور بعید نہیں کہ خدا

نے جو سورہ بنار میں بعض علماء سے یہود کے حق میں فرمایا ہے ”الَّذِينَ

إِلَى الَّذِينَ أَتَوْا مُصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَبِّ وَالْطَّاغُوتِ“

جبت و طاغوت سے یہی تصویریں مراد ہوں۔ اور اگرچہ سلطنت اس قوم

کے ماتھے سے جاتی رہی تھی۔ اور نہایت خوار و ذلیل ہو گئے تھے۔ مگر

اب تک نہایت سختی کے ساتھ اپنے مغرورانہ مذہبی حقوق کی خیالی صورت

پر قائم تھے۔ اور اُنکے علماء گویا الوہیت کا دعویٰ کرتے تھے۔ عیسائیوں

بھی اصل اعتقاد (توحید) میں فرق آگیا تھا۔ اور خدا کو چھوڑ کر خود حضرت عیسیٰ

۴ دیکھو تاریخ ابن ہشام مطبوعہ لندن ۱۸۲۱ء و جلد اول تاریخ ابوالفدا صفحہ ۵۲۵

مطبوعہ قسطنطنیہ اور جلد اول کتاب دوم تاریخ التواریخ صفحہ ۳۶۹ مطبوعہ طرابلس۔ مولف غفرلہ

کو خدا اور خدا کا بیٹا وغیرہ سمجھتے تھے۔ اور بہت سے فرقے پیدا ہو گئے تھے۔ چنانچہ کوئی تو آپ کو پورا خدا سمجھتا تھا، کوئی خدا سے مشابہ تر اور ابن اللہ سمجھتا اور یہ کہتا تھا کہ خدا نے خفیف سا شائبہ جہانیت آپ کو اس غرض سے عطا کیا تھا کہ انسان خلی بنیان کو نظر آسکیں، کوئی کہتا تھا بیٹے کے ساتھ باپ بھی مصلوب ہو گیا، کسی کا اعتقاد تھا کہ مسیح کی بشریت والوہیت باہم بلکہ ایک حقیقت واحدہ ہو گئی، کسی کا قول تھا کہ اگرچہ مسیح کی باتیں دو تھیں، مگر ان سے ارادہ ایک ہی ظاہر ہوتا تھا، وغیرہ وغیرہ۔ چنانچہ لیکن اپنی مشہور تاریخ زوال سلطنت روم میں لکھتا ہے کہ بت پرستی کے فنا ہو جانیکے بعد عیسائی لوگ زہد و تقویٰ کو اپنا شعار گردان کر رہے تھے پر قناعت کرتے۔ مگر ان میں تخم نفاق بوجھکا تھا۔ اور انکو یہی فکر رہی تھی کہ اپنے پیغمبر کی بات پر کو دریافت کریں۔ نہ یہ کہ اُسکے احکام پر عمل کریں۔ ✽ عیسائیوں کے باہم جو جھگڑے اور جنگ و جدال اور خون ریزیاں ہوئیں اور جس قبیح و مکروہ زبان میں وہ اپنے پیغمبر اور انکی والدہ کی الوہیت پر مباحثہ کرتے اور ایک دوسرے کو لعنت ملامت کرتے تھے۔ انکا مشر و حاکم کرنا خالی از کراہت نہیں۔ اسلئے ہم صرف ایک مشہور عیسائی فاضل مسٹر جان ڈیون پورٹ کا قول مجتہد نقل کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”اس زمانہ یعنی زمانہ ظہور اسلام میں مذہب عیسائی سے زیادہ کوئی

چیز بالآخر خراب تھی۔ وہ دونوں شاخیں مذہب عیسائی کی جو
 ملک ایشیا و افریقا میں پھیل گئی تھیں۔ انہوں نے طرح طرح کی
 بدعتیں اور بد اعتقادات اختیار کر لی تھیں۔ اور ہمیشہ باہمی مباحثوں اور
 مناقشوں میں مصروف رہتی تھیں۔ اور ایرین۔ نسطورین۔ سبیلیان اور
 یونیوچاٹن مذہب والوں کی تکراروں سے نہایت وق تھیں۔ ان کے
 پادریوں کی بے اعتدالی اور عہدوں کی فروخت اور جہالت نے
 مذہب عیسائی کو براہِ حقہ لگایا تھا۔ اور عیسائی لوگوں کو نہایت بد رویت
 کر دیا تھا۔ عرب کے جنگلوں میں جاہل اور شوریدہ مغز اہلب بکرت
 تھے۔ جو یہود و تخیلات میں دماغ سوزی کر کے اپنی اوقات خراب کیا کرتے
 تھے۔ اور اکثر ان کے غول کے غول شہر میں اگر اہل شہر کو اپنے توہمت
 تلوار کے ذریعہ سے سکھایا اور منوایا کرتے تھے۔ نہایت ذلیل و پستی
 نے اُس سادی پرستش کی جگہ چھین لی تھی جس میں حضرت عیسیٰ نے
 خدا سے حکیم علی الاطلاق اور قادر مطلق۔ اور بی مثال و نفع رساں کی
 بندگی کا حکم کیا ہے۔ انہوں نے اپنے خیال میں ایک نیا الٰہ پیش

۵ یہ عیسائیوں کے چار علیحدہ علیحدہ فرقوں کے نام ہیں جو اپنے بانیوں کے
 نام سے مشہور تھے۔ ۱۲ مولف عفی عنہ

۷ ملک یونان میں یہ ایک مشہور و معروف پہاڑ ہے۔ قدیم بُت پرست یونانی
 اسکے عظیم شان کی وجہ سے اس کو اپنے دیوتاؤں کا مسکن خیال کرتے تھے۔
 اور ان کا یہ عقائد تھا کہ انکا دیوتا جُوز (جو جو پیٹل کا دوسرا نام ہے) جبکہ
 اہل ہند کے متعذات کے لحاظ سے مثیلا راجا اندر کہنا چاہیے) اس پر شکر اٹھاتا

یہ فاسد عقیدے اور نادریست رائیں اور باطل پرستشیں جنکا اوپر ذکر ہوا۔ اور جنہوں نے روحانی و اخلاقی دنیا پر اپنا نہایت گہرا سکہ بٹھایا ہوا تھا۔ اور جنہیں سے بعض کی تائید کے لئے روم و فارس جیسی بڑی اور عظیم الشان سلطنتیں موجود تھیں۔ تھوڑی یا بہت اس ریگستان میں بھی پھیلی ہوئی تھیں جہاں انکا مٹانے والا اور انکی جگہ خدا سے واحد لائیک کی ذات و صفات کی توحید اور خالص پرستش کا دوبارہ قائم کرنے والا پیدا ہوا۔ اور اس اعتبار سے عرب گویا ان سب ملکوں کی بیدینی کا نمونہ اور مجموعہ تھا جنکا ابھی ذکر ہوا۔ اور اسپر طرہ وہ نہایت ناشائستہ اور ذلیل فتنہ و فجور اور خسلاقی اور تمدنی خرابی تھی جسکے لیے وہ مشہور تھا چنانچہ ہم مجملہ اور پر بیان کر آئے ہیں کہ کس قدر خون خرابے وہاں رہتے تھے۔ قتل و لاداکس میر جمی اور زور شور سے جاری تھا۔ چوری اور لوٹ مار کس دھڑلے سے ہوتی تھی۔ کینہ و قسارت کا جو بدترین خصائل انسانی سے ہیں کیا حال تھا۔ عورتوں کے ساتھ کس درجہ بدسلوکی بتی جاتی تھی۔ حرام کاریاں و بے شرمی کس حد کو پہنچائی تھی۔ یتیم بچوں اور یتیم خانوں کے حقوق کس طرح تلف کیے جاتے تھے۔ شراب خواری اور قمار بازی کی کیسی گرم بازاری تھی۔ جہالت و ضلالت کس مرتبہ چھائی ہوئی تھی ❁ اور یہ ایسے ہباب

❁ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا کے محقق مؤلفین لکھتے ہیں کہ ”جب آنحضرت نے نبوت کا دعویٰ کیا تو اسوقت دنیا میں تین طرح کے لوگ موجود تھے۔ عیسائی۔ یہودی اور مشرک۔ مگر مذہب عیسوی کا اقوام ان لوگوں میں بھی جو اپنے تئیں عیسائی

تھے کہ جبکہ بالطبع یہ اقتضا تھا کہ پردہ غیب سے ایک ہاتھ ربانی قوت و قدرت کے ساتھ پیدا ہو اور ان بد خیالیوں اور گمراہیوں پر جنہوں نے ایمان و اخلاق کی گردن پر چھری پھیر رکھی تھی جھاڑ و پھیر دے۔ کیونکہ نبی آدم کی تاریخ پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب کبھی اس سخت خطا کار اور نادان پُستلے کی ضلالت و جہالت حد کے درجہ کو پہنچ گئی ہے تو خدا کی رحمت کو ضرور جوش آیا ہے۔ اور اُس نے اسکی دشگیری کی ہے۔ اور خود اسی کے سمجھنوں میں سے کسی اپنے برگزیدہ شخص کو اسکی ہدایت کے لیے بھیجا ہے۔ چنانچہ اسی قسم کے اسباب تھے جو قیصر گسٹس کے زمانہ میں اُس پاک انسان کی بعثت کے باعث ہوئے تھے جسکو اُسکے دُنیا سے اٹھ جانے کے بعد لوگوں نے اپنی نادانی سے نعوذ باللہ خدا اور خدا کا بیٹا قرار دے لیا۔ پس ایسے اسباب کی موجودگی میں جو ان اسباب سے بدرجہ ہاتھی و شدید تھے یہ کیونکہ ممکن تھا کہ بمقتضا اسکی فیاضانہ اور چاند عادت کے (جو اسکی عین ذات ہے) خدا کی رحمت کو جنبش اور حرکت نہوتی۔ اور وہ اپنے دراندہ و ناچار بندوں کو جہالت و ضلالت کے تیرہ و تار بیابان میں آوارہ و سرگردان رہنے دیتا اور ہلاکت سے نہ بچاتا۔

کہتے تھے ناقص تھا اور تقریباً ہر قسم کا کفر و احماد جو انسان کے خیال میں سکتا ہے جزیرہ نما ہے عرب میں جاری تھا۔ مشرکین کے عقائد مذہبی ایک دوسرے سے بالکل مختلف تھے اور کسی طرح متفق نہ ہو سکتے تھے۔ اور اسلئے ایک ایسی چیز کی ضرورت تھی جو اس سے زیادہ سادہ اور یقین اور باہول ہو۔ ۱۲ مولف غنی

تقریباً ہر قسم کا کفر و احماد جو انسان کے خیال میں سکتا ہے

پس جسطرح ظلمت بالطلع نور کو اپنی طرف کھینچ لیتی ہے اسی طرح انسان کی اس در ماندہ و قابل جسم حالت نے خدا کی رحمت کو اپنی جانب کھینچ لیا۔ اور زمانہ کی طبعی رفتار کو موافق وہ عظیم القدر رات آن پہنچی جسکی صبح کو مخلوق پرستی کی تاریکی کا خاتمہ اور اُس آفتاب جہاں تاب کا طلوع مقدّم تھا جسکا نام توحید ہے۔ اور خدا کے فرشتہ نے اُسکے پاک رسول کو جو رات کے سناٹے اور صبح کی خوش آئند خاموشی میں یکہ و تنہا کوہ جبرّا کی چوٹی پر اُس بچوں و بچکون ذات کے تصور میں آنکھیں بند کیے پڑا تھا۔ نہایت محبت آمیز خطاب کے ساتھ پکارا "يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ - قُمْ فَأَنْذِرْ - وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ - وَتَبَارَكَ فَطَهِّرْ - وَالزُّجْرَ فَانْهَرْ - وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرْ - وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ - فَإِذَا أَنْقَرْنَا النَّاقُورَ - فَأَذْلِكَ لَوْمِيْلٌ يَوْمَ عَمْسِرْ - عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرْ" یعنی اے کپڑے میں لپٹ کر پڑنے والے اٹھ۔ اور اپنی گمراہ قوم کو مخلوق پرستی و بد اعمالی کے نتیجوں سے جو اس دُنیا سے گزرنیکے بعد پیش آنے والے ہیں ڈرا۔ اور بت پرستوں کے مقابلہ میں جو اپنے اپنے ناچیز بتوں کی بُرائی اور تعریفیں کرتے ہیں اپنے خدا سے قادر مطلق کی عظمت و بزرگی ظاہر کر۔ اور پاکی اور پاکدامنی اختیار کر۔ اور شرک و بت پرستی کی نجاست و ناپاکی سے (جس میں اُسکی قوم لٹھڑی تھی) اپنے کو بچا۔ اور اس سب سے بڑی نیکوئی یعنی گمراہی و فسادات سے بچھڑانے اور نجات ابدی و حیات سرمدی کی سیدھی راہ دکھانے کا احسان لوگوں پر بت رکھ تاکہ ہمارا لطف و احسان تجھ پر اور زیادہ ہو۔ اور اس شکل کام میں جو تکلیفیں

اور اذیتیں شکو پہنچیں انکو خالص اپنے خدا کے لئے جھیل۔ اور یقین جانے کہ جب صحراے محشر میں خلائی کے حاضر ہونیکے لئے گل بھونکا جائیگا۔ (یعنی ارادہ الہی کے موافق ج طرح پر کہ اُسے قانون قدرت میں مقرر کیا ہوگا وقت موعود پر سب لوگ اٹھیں گے اور جمع ہو جائیں گے) تو وہ دن خدا کے ساتھ کسی مخلوق کو شریک کرنے والوں اور جزا و سزا کے نہ ماننے والوں کے لئے نہایت ہی مشکل ہوگا۔

پس اس ندا سے فیضی و صدا سے قلبی کے سنتے ہی وہ مصلح بنی آدم پہاڑ سے اتر کر اپنی ختمہ بخت قوم کے پاس آیا۔ اور جہالت و ضلالت کی گہری

بخاری اور مسلم نے بالاتفاق اُم المؤمنین عائشہ کی سند پر نزول وحی کی کیفیت یہ بیان کی ہے کہ حارث بن ہشام نے آنحضرت سے پوچھا کہ یا رسول اللہ آپ پر وحی کیونکر آتی ہے۔ آپ نے فرمایا کہ کبھی گھنٹہ کی آواز کی طرح آتی ہے اور وہ مجھ پر بہت سخت ہوتی ہے پھر مجھے منقطع ہو جاتی ہے اور میں نے یاد رکھا جو کہا۔ اور کبھی درشتہ آدمی کی صوت میں مجھ پر کلام کرتا ہے۔ پس میں یاد رکھتا ہوں جو کہتا ہے۔ مؤلف عفی عنہ

شہور و معروف جرمن فاضل پروفیسر مسٹر صاحب فرماتے ہیں کہ ”خداوند برحق اپنے پیغمبروں کو خود پسند کر لیتا ہے اور اُن سے ایسی آواز سے کلام کرتا ہے جو صدا و سہمی زیادہ بلند و قوی ہے۔ یہ وہی صدا کا بطنی ہے جس سے خدا ہم سب سے کلام کرتا ہے ممکن ہے کہ وہ اتنی خفیف ہو جا کہ اچھی طرح سنائی بھی نہ دے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اُنہیں سے ربانیت و حقانیت جاتی رہے اور انسانیت آجائے یعنی دنیا داروں کی زبان ہو جا۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ برگزیدگان الہی کو اُس صدا میں اُسکی کیفیت اصلی یعنی حقانیت محسوس ہو۔ اور اُنکے گوش حق فیوض میں وہ آواز انقباض غیب کی معلوم ہو“ دیکھو کتاب تنقید الکلام فی احوال شایع الاسلام صنفہ سید امیر علی صاحب سی آئی ای۔ ایم اے برطانیہ لا۔ باب دوم۔ صفحہ (۲۷) مؤلف عفی عنہ

نیند سے جگانا شروع کیا۔ تاکہ اُس آفتاب حقیقت کو جو ابھی طلوع ہوا تھا
 آنکھیں کھول کر دیکھیں۔ اور اُسکی عالم افروز روشنی میں اپنے امورِ معاد و معاش
 کی اصلاح کریں۔ پس فطرت انسانی کے مقتضائے موافق کچھ تو اشارہ
 پاتے ہی فوراً جاگ اُٹھے۔ اور کچھ ذرا دیر کے بعد چونکے۔ اور کچھ بھڑکنے
 اور ہلانے جھلانے کے بعد بیدار ہوئے۔ اور کچھ خواب غفلت میں ایسے
 ڈوبے کہ اپنے آرام میں خلل انداز سمجھا اُسکے دشمن بنگئے۔ اور طرح طرح
 کی تکلیف دہی اور یہودہ بک بک جھک جھک سے اُس نورِ خدا کو
 خاموش کرنا چاہا جو تمام عالم میں خدا کی توحید اور صلاح و سداد کی روشنی
 پھیلانے آیا تھا۔ مگر اُس مجسمِ حیرت کے صبر و استقلال اور حلم و شفقت کا
 کیا کہنا کہ اُن بے انتہا تخلیضوں اور اذیتوں کی جو خود انہیں لوگوں کے
 ہاتھ سے پہنچتی تھیں جنکی دائمی بھلائی اُسکو منظور تھی۔ کبھی شکایت نہ کی۔ بلکہ ستم
 کے بدلے کرم۔ اور جفا کے عوض دعا کی۔ اور خدا پر (جو اپنی بات کو آپ
 پورا کرنے والا ہے) توکل کر کے شب و روز اُنکی نصیحت و ہدایت میں
 مصروف رہا۔ تاکہ اُسکی زبان پاک کی الہی تاثیروں اور ربانی برکتوں نے
 یہ حیرت انگیز نتیجہ پیدا کیا کہ باوجود قوم کی عید مزاحمتوں اور ظلموں اور
 دل آزاریوں اور انکار و اصرار کے صرف تیس برس کے محدود عرصہ میں
 وہی عرب جو باطل پرستی۔ بدکاری۔ بد اخلاقی۔ اور طرح طرح کی بُرائیوں
 کی گھاٹ ٹوپ تاریکی میں صدیوں سے اِدھر اُدھر پڑا ٹکرا رہا تھا خالص ایمان
 و مکامِ اخلاق کی چکا چوند روشنی سے ایسا منور ہو گیا کہ اُسکی بدولت ایک چہل

نور و ظلمت کو خدا سمجھنے کی تاریکی سے باہر نکل آیا۔ سارہ پرستی کی چمک مک
 جاتی رہی۔ آتشکندوں کی گرم باناسی پر اوس پرگئی اور آتش پرستی سے
 طبعیتیں سرد ہو گئیں۔ دریاؤں اور جھیلوں کی عقیدت سے لوگ اٹھ
 دھو بیٹھے۔ بُتخانوں میں خاک سی اڑنے لگی۔ طبعیت اور زمانہ کو خالق سمجھنے
 کے پھیر سے دُنیا چھوٹ گئی۔ انسان کو خدا یا خدا کے برابر سمجھنے کی بُرائی
 کو لوگوں نے بخوبی سمجھ لیا۔ ثلثیت کا طلسم ٹوٹ گیا۔ اور توحیدِ مطلقہ و شریعت
 حقہ پھر قائم ہو گئی۔ شرک و مخلوق پرستی کی نجاست سے دل پاک و صاف
 ہو گئے۔ زہد و تقویٰ اور پاکی و پاکدامنی ہر شخص کا شعار ہو گئی۔ خدا کے گھر جو
 بُت بٹکائے گئے اور وہ سب سے بُرا نام اور مقدس مکان جو ایک بُڈھے
 خدا پرست اور اُسکے نوجوان فرزند نے خاص خدا کی عبادت کے لئے
 بنایا تھا۔ پھر خالص خدا پرستی کے لئے مخصوص ہو گیا۔ اور ہر گوشہ و ہر مقام سے
 اُسی مالک الملک کے نام پاک کی عظمت و جلالت اور وسیع و وسیع کی صدا آنے لگی
 جسے اپنی تعریف آپس کی **اللّٰهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ**
سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي
يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا
يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ یعنی خدا سے متحق
 عبادت صرف وہ ذات جامع جمیع صفات کمال ہے جس کا نام اللہ
 ہے اور اُسکے سوا کوئی چیز پرستش کے لائق نہیں۔ زندہ ہے یعنی

فنا و تغیر پذیر نہیں۔ ہمیشہ رہنے والا اور عالم کو اپنی قدرت سے تمام رکھنے والا ہے۔ نہیں پکڑتی اُسکو اُونگھ اور نہ نیند (کیونکہ شانِ قیومت کے خلاف ہے) اُسی کا ہے جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ کہ زمین میں ہے۔ یعنی اُن میں اُسکو ہر طرح کے تصرف کا اختیار ہے۔

کون ایسا ہے؟ جو اُسکی مرضی کے بغیر اُسکے پاس شفاعت کر سکے یعنی کوئی نہیں اور شرکوں کا یہ گمان کہ اُن کے بت اُنکی شفاعت کرینگے غلط ہے۔ جانتا ہے جو کچھ اُن کے آگے ہے۔ اور جو کچھ اُن کے پیچھے ہے یعنی جو کچھ کہ گزر گیا اور گزر رہا ہے۔ اور جو کچھ آئندہ دُنیا یا آخرت میں ہو میوِالا ہے سب اُسکو معلوم ہے۔ اور وہ نہیں پا سکتے کچھ بھی اُسکے علم سے بجز اُسکے جو وہ چاہے۔ یعنی معلوماتِ الہی میں سے انسان کسی چیز کو بھی نہیں پاسکتا بغیر اُسکے کہ وہ خود ہی بتائے۔ اُسکا علم با اُسکی بادشاہت آسمانوں اور زمین پر محیط ہے۔ اور تھکاتی نہیں اُسکو اُنکی نگہبانی۔ اور وہ بلند تر ہے۔ یعنی اشباہ و مثال اور اضداد و انداد۔ اور نقص و حدود کی نشانیوں سے بالاتر ہے۔ اور بڑی شان اور بڑی قدرت والا۔“

سُبْحَانَ اللَّهِ چند مختصر لفظوں میں کس خوبی اور عہدگی سے اپنی ذات و صفاتِ ثبوتیہ و سلبیہ کا بیان کیا ہے کہ ایک ایک لفظ سے گوناگوں فاسد عقیدے رد ہوتے ہیں۔ اور ایک سیدھی اور صاف راہ معرفت ذات و صفاتِ الہی کی انسان پر کھل جاتی ہے۔ اور اُس ذاتِ پاک کی عظمت و جلالت اور قدرت و سطوت اور تقدیس و تمجید کا ایک ایسا نقش

دل پر بیٹھ جاتا ہے۔ کہ جس سے زیادہ ممکن نہیں۔

اس غرض سے کہ یہ جو کچھ ہم نے بیان کیا ہے اسکو کوئی مبالغہ نہ سمجھے اسکے ثبوت میں ہم ایک ایسے عیسائی فاضل کا قول نقل کرتے ہیں جو اپنی اعلیٰ علمی لیاقتوں اور تحقیق حق کے لئے مشہور ہے۔ یعنی مسٹر باسورٹھ سمتھ صاحب ایم۔ اے سلہمدتعالے۔ صاحب مضمون اپنی کتاب *ٹھمڈک اینڈ ٹھمڈکن ازم* میں لکھتے ہیں کہ ”ٹھمڈکا بیان در باب وحدانیت خدا اور اس امر کے کہ وہ انسان کے ہر ایک چھوٹے بڑے فعل پر مختار ہے صرف کسی پہلے مذہب سے چڑا ہوا نہ تھا۔

یہودی علی العموم اپنے بہترین زمانہ میں بھی خدا کے سوا اور دیوتاؤں کی پرستش میں وحشت کے ساتھ مصروف ہو گئے تھے۔ اور آخر کار قید کالوڈا انکی روحوں میں داخل ہو گیا تھا۔ انہوں نے اپنے مشرقی ملکوں کے قیام کے زمانہ میں بہت کچھ سیکھ لیا۔ مگر اُس سے زیادہ بھول گئے۔ وہاں آکر وہ بُت پرستی ہمیشہ کے لئے بھول گئے۔ لیکن انہوں نے اُستوت

کے بعد پھر دیوتاؤں کی پوجا نہیں کی۔ مگر اپنے انبیاء کی اعلیٰ درجہ کی تعلیم سے وہ پھر بھی بہت غافل تھے۔ اور جو وقت کہ اُنکے انتہا درجہ کے عروج کا ہوا ہوتا وہ اُس سب سے بڑے گشت و خون کے ساتھ ختم ہو گیا جو اُنکے زوال سے تھوڑے ہی دنوں پہلے وقوع میں آیا تھا۔ عصا سلطنت یہود کے ہاتھ سے نکل گیا تھا۔ لیکن جلاوطن شدہ یہودی اب تک ملک عرب میں نہایت سختی کے ساتھ اپنے مغرورانہ مذہبی حقوق کی خیالی صحت

پر قائم تھے۔ حالانکہ جس بات نے انکو یہ اتحقاق دیا تھا اب اسکا نام و نشان بھی نہ رہا تھا۔ عیسائی بھی (میری مراد ایسے عیسائیوں سے ہے جنہے ملنے کا ٹھکانہ کو اتفاق ہوا) یہودیوں کا مذہب اور وہ اعلیٰ درجہ کے اہامات خدا جو حضرت عیسیٰ نے انکو پہنچائے تھے۔ اور جنکو یہودیوں نے قبول کیا تھا۔ بھول چکے تھے۔ ہو موشی نہیں۔ مانو تھی لائٹس۔ ماتونی سٹس۔ جیکو بیٹس فرقوں کے عیسائی نہایت سختی کے ساتھ ایسی باتوں میں مذہبی قاعدے بنا رہے تھے جنہیں ہمارے تہذیبیوں نے کوئی بھی قاعدہ یا اصول نہیں بنایا۔ وہ نہایت شدت کے ساتھ ایسے مباحثوں میں مصروف تھے مثلاً یہ کہ جو بات علم ریاضی کی رو سے غلط ہے وہ علم مابعد الطبیعت کی رو سے صحیح ہو سکتی ہے! اور عجیب طور سے ایسی باتوں میں سچ یا جھوٹ کا لگاؤ نکالتے تھے جو انکو اس غرض سے بتائی گئی تھیں کہ آپس کی جھوٹ کے متفرق کر دینے والی گہری جھیل انہیں نہ رہے وہ جھوٹ کو حقیقت۔ فصاحت و بلاغت کو منطق۔ اور نظم کو شعر بناتے تھے۔ زبان سے تو خدا خدا نہایت جلا چلا کر کہتے تھے۔ مگر دلیں وحدانیت خدا

✽ یہ شخص بے وجہ ہے کیونکہ تثلیث اور حضرت مسیح کی الوہیت اور اس یہودہ مسئلہ کے کپاردی کے دعا پر کرم کر دینے سے روٹی اور شراب مجازاً انہیں بلکہ حقیقتاً حضرت مسیح کا گوشت اور خون ہو جاتی ہے جسکے کھانے سے گنہگاروں کے سب گناہ بخش دیئے جاتے ہیں اس زمانہ کے سب ہی عیسائی معتقد تھے۔ اور رومن کیتھولک اچھے چچ پونا کے گرجاؤں میں تو اب تک حضرت مسیح و حضرت مریم۔ اور فطرس اور پولوس حواریوں اور اور ورتیوں اور شہیدوں کی تصویریں اور مورتیں بچتی ہیں اور روٹی اور شراب کی قلبانیت کے مسئلہ کے لوگ بڑی شدت سے

کو جھٹلا چکے تھے۔ حضرت عیسیٰ کی نسبت وہ تمام معاملات میں سوا کسی بھی بات کے جو انکی طرح کی زندگی بسر کرنے کی ہدایت کرے بحث کرتے تھے۔ پس مُجْتَہِد اسیلے آئے کہ ان تمام باطل باتوں پر جھاڑ دے پھیر دیں۔ بُت وہ کیا؟ زمینوں کی لکڑی کے ٹکڑے جو خدا ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں! فلسفیانہ خیالات اور مذہب کڑی کا تنا ہوا جالا! ان سب کو دُور کر دو۔ اللہ سب سے بڑا ہے۔ اور اُسکے سوا اور کوئی شے بڑی نہیں ہے۔ یہی مسلمانوں کا مذہب ہے۔ اسلام۔ یعنی انسان کو چاہیے کہ خدا کی مرضی پر توکل کرے۔ اور ایسا کرنے میں نہایت خوش ہو۔ یہی مسلمانوں کا طرز زندگی ہے۔ ایک معترض حق سوال کر سکتا ہے کہ ان دونوں اصولوں میں جو اد پر بیان ہوئے ہیں کون سی بات ایسی ہے جسکو یہ کہہ جاسکے کہ وہ نئی تھی یا مُجْتَہِد ہی کو سوچھی تھی بیشک کچھ نیا نہ تھا۔ بلکہ یہ باتیں ایسی پرانی تھیں جیسا کہ مؤرخین کا زمانہ۔ بلکہ فی الحقیقت ایسی پرانی جیسے کہ خود ابراہیم۔ بار بار مُجْتَہِد نے نہایت سنجیدگی سے جھٹلایا ہے کہ میں عربوں کے لئے کوئی نئی بات لیکر مبعوث نہیں ہوا بلکہ صرف شریعت ابراہیمی کو دوبارہ زندہ کرنے کے لئے آیا ہوں جو ہمیشہ یہاں موجود تھی۔ مگر اسکو سب لوگ بھٹو لگئے یا اُس سے غافل ہو گئے ہیں۔ قوم سے علحدہ اور غمگین و ناخوش یہودیوں۔ اور آپس میں لڑنے والے تین خدا کے قائل عیسائیوں۔ اور ہر طرح کے مخلوق پرستوں میں ایک اُونٹ ہانکنے والا آیا۔ نہ اسیلے کہ انکو کوئی نئی بات سکھائے۔ بلکہ اسیلے کہ جو پرانی شے وہ بھٹو لگئے تھے انکو یاد دلائے۔ عرب کی زمین پر دو ہزار برس

پہلے ایک ایسے شخص (موسیٰ) کو جو جنگل میں اپنے باپ کی بکریاں چرا رہا تھا یہ سادہ مگر چونکا دینے والا۔ پیغام آیا تھا "میں وہ ہوں جو میں ہوں۔" اے اسرائیل ہمارا مالک خدا ایک خدا ہے۔ پس جا اور میں تیری زبان کے ساتھ ہونگا اور سکھاؤنگا تجھے جو تجھ کو کہنا چاہیے "ابن الفضل کو شکریہ برگزیدہ قوم (بنی اسرائیل) افریقا سے ایشیا میں چلی گئی غلام آزاد ہو گئے اور ایک خاندان ایک قوم بن گیا۔ اُسی عرب کی زمین پر اب پھر وہی آواز ایک دوسرے بکریاں چرانے والے کو آئی۔ اور ایسے اثر کے ساتھ آئی جو پہلی آواز سے کچھ کم عجیب یا عام طور پر دنیا کو فائدہ پہنچانے میں اُس سے ہرگز کچھ کم نہ تھی۔ یعنی "اللہ اکبر لا الہ الا اللہ محمد الرسول اللہ" یہ رسالت قبول کی گئی۔ اور خدا کے پیغام کا اعلان کیا گیا اور ایک ہی صدی کے اندر اس آواز کی گونج عدن سے انطاکیہ تک اور سے دیل سے سمرقند تک پھیل گئی۔ اور اس تمام ملک

- ۱۵ انگریز سرے کو بھی باپ ہی کہتے ہیں۔ مؤلف عفی عنہ
 ۱۶ چوڑھویں آیت۔ تیسرا باب کتاب خروج۔ مؤلف عفی عنہ
 ۱۷ بارہویں آیت۔ چوتھا باب کتاب خروج۔ مؤلف عفی عنہ
 ۱۸ انطاکیہ ملک شام میں ایک قدیم اور مشہور و معروف شہر تھا جو اب بالکل کھنڈ نظر آتا ہے۔ یہ مدت دماز تک رومیوں کے قبضہ میں رہا۔ اور پت سے وچپتا تاریخی واقعات اس سے متعلق ہیں۔ مگر سلطنت رومانیہ کے زوال کے زمانہ میں جب مسلمان تمام ملک شام پر قابض ہو گئے تو یہ بھی قبضہ کر لیا۔ مؤلف
 ۱۹ سے دیل ملک اسپین کے ایک صوبہ اور شہر کا نام ہے جس کو مسلمانوں نے اللہ ع میں فتح کیا تھا۔ اور اللہ اکبر اہل اسلام کے قبضہ میں رہا۔ مؤلف عفی عنہ

نے اسکی حقیقت کو مان لیا۔ (استہقے قولہ)

اُب ناظرین کو چاہیئے کہ چند منٹ کے لیئے یہاں ٹھہر جائیں۔
اور سوچیں کہ وہ کلام پاک جسکی معجزانہ اور حیرت انگیز تاثیروں نے مُردہ عرب
کو اِس طرح زندہ جاوید کر دیا۔ اور وحشیوں کو مہذب اور جاہلوں کو عالم۔ اور
غافلوں کو عارف باللہ بنا دیا۔ اگر وحی و الہام نہ تھا تو کیا تھا؟ اور کیا یہ
ممکن تھا کہ بغیر تعلیم الہی و ہدایت ربّانی اور وحی و الہام کے کوئی انسان
خصوصاً ایک ایسا شخص جو اُمّی محض ہو ایسا معجزانہ کلام کر سکے؟ اور کیا
یہ عباداً باللہ کسی تحریک نفسانی و دوسوہ شیطانی اور مکر و فریب اور دھوکے
اور افترا کا نتیجہ تھا؟ جو ایسے شخص سے سرزد ہوا جو ڈاکٹر سپرنگس صاحب
جیسے متعصب عیسائی فاضل کے نزدیک بھی ایسا تھا کہ ”جسکے خیال میں

ہمیشہ خدا کا تصور رہتا تھا۔ اور جسکو نکلنے ہوئے آفتاب اور برستے ہوئے

پانی اور اگنی ہوئی رویدگی میں خدا ہی کا یہ قدرت نظر آتا تھا۔ اور عرشِ وعد

و آوازِ آب اور طیور کے نغمہ حمد الہی میں خدا ہی کی آواز سنائی دیتی تھی۔

اور انسان جنگلوں اور پُراںے شہروں کے کھنڈروں میں خدا ہی کے

قہر کے آثار دکھائی دیتے تھے۔“ اور جسکی سیرت مبارک بقول کشیش منظم

ریورینڈ۔ جی۔ ایمر۔ راڈ ویل صاحب۔ ایمر۔ اے مترجم قرآن۔ ایک

عجیب غریب نمونہ ہے اُس قوت و حیات کا جو ایسے شخص میں ہوتی ہے

✽ دیکھو کتاب لائف آف محمد صغہ (۸۹) مصنفہ ڈاکٹر اے سپونگر صاحب مطبوعہ

۱۸۵۱ء مقام آک آباد۔ ۱۲ مؤلف عفی عنہ

جسکو خدا اور عاقبت پر شدت کے۔ ساتھ یقین ہوتا ہے۔ اور جو
اپنی ذات کریم اور سیرت صداقت شہون سے ہمیشہ ان لوگوں میں شمار
کیا جائیگا جسکو اپنی بنی نوع کے ایمان و حُسنِ لاق اور تمام حیات دنیوی
ایسا اختیار کامل حاصل ہوتا ہے جو بجز حقیقت میں کسی نہایت اعلیٰ درجہ
کے شخص کے کسی اور کو کبھی حاصل نہیں ہوا اور نہ ہو سکتا ہے۔ *

میں اُسید کرتا ہوں کہ جسکو خدا نے تھوڑی سی بھی سمجھ دی ہے۔ اور
اُسکے قوائے عقلی تعصب اور طرداری کے بوجھ میں دب نہیں گئے۔
یقیناً اُسکا کائنات شنس گواہی دیگا کہ یہ عجیب و غریب تاثیریں بے شبہ بجانب اللہ
اور وحی و الہام کی برکت سے تھیں اور اُنکا حشر شہ وہی پاک اور قادر مطلق ہستی
تھی جس نے اپنے پاک کلام اور اپنے سچے رسول کی نسبت یہ فرمایا "مَا يَنْطِقُ
عَنِ الْهَوَىٰ ۖ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ" یعنی یہ نہ سمجھو کہ ہمارا پیغمبر اپنی
طبیعت سے باتیں بنا کر کہہ دیتا ہے۔ نہیں وہ اپنی خواہش نفسانی سے
کچھ نہیں کہتا۔ بلکہ وہی بات کہتا ہے جو وحی کے طور پر اُسکے دل میں
ذالی جاتی ہے۔

مُسْتَبَاسُورَتھہ سیمثفہ صاحب کی مذکورہ بالا بے لوث شہادت کے
بعد اگرچہ اب کسی اور شہادت کے پیش کرنے کی احتیاج باقی نہیں رہی مگر
ناظرین کے مزید اطمینان کے لئے ہم دو شہادتیں اور پیش کرتے ہیں جو
اپنی قدر و قیمت میں اس سے کچھ کم نہیں ہیں۔ چنانچہ آنہ بیل سرورِ علیہ السلام

دیکھو راؤ بیل صاحب کا دیکھا قرآن صفحہ (۲۳) مطبوعہ ۱۳۱۶ھ ۱۲ مولف علی عتہ

جو اپنے علم و فضل اور تائید مذہب عیسوی کے لئے مشہور ہیں اپنی کتاب
 لائیف آف محمدؐ کی جلد دوم کے صفحہ ۲۶۹-۲۷۱ مطبوعہ ۱۸۶۱ء
 میں ارقام فرماتے ہیں کہ ” اگرچہ محمدؐ کے اوامر و احکام اس وقت تک
 محفوظ رہے اور سادہ طور کے تھے جیسا کہ بیان بالا سے ظاہر ہوتا ہے
 مگر انہوں نے ایک تعجب انگیز اور عظیم الشان کام کیا۔ جب کہ دین مسیحی نے
 دنیا کو خواب غفلت سے بیدار کیا تھا۔ اور شرک و بت پرستی سے جہاد عظیم کیا تھا۔
 اس وقت سے حیات روحانی کبھی ایسی براہینتہ نہ ہوئی تھی۔ اور نہ ایسا غلو کسی
 مذہب میں ہوا تھا جیسا کہ دین اسلام میں ہوا۔ اس دین کے پیروان خود
 نے کیسے کیسے نقصانات صرف اپنے ایمان کی خاطر اٹھائے اور اُن نقصانات
 کی تلافی میں مال غنیمت کس خوشی سے لے لیا۔ ایک زمانہ نامعلوم سے لے کر
 اور تمام جزیرہ نماے عرب کی روحانی حالت بالکل بے حس و حرکت ہو گئی تھی
 اور اگرچہ شریعت موسوی اور دین مسیحی اور فلسفہ یونان کا کچھ اثر عرب پر ہوا تھا مگر
 وہ ایسا ناپائدار اور خفیف تھا جیسے کسی جھیل کے پانی کے سطح پر کبھی کبھی لہر
 آجاتی ہے۔ مگر پانی کے نیچے کہیں ذرا سی بھی حرکت نہیں معلوم ہوتی۔
 الغرض عرب کے لوگ توہمات اور کفر و ضلالت اور ہرجی و بد اعمالی کے
 دریا میں غرق تھے۔ چنانچہ یہ عام رسم تھی کہ بڑا بیٹا اپنے باپ کی بیویوں
 کو جو آؤ جائیداد کی مانند میراث میں آتیں سیاہ لیتا تھا۔ اُن کے غرور اور افلاس
 سے دختر کشی کی رسم بھی اُن میں اُسی طرح جاری ہو گئی تھی جس طرح فی زمانہ
 ہندوؤں میں جاری ہے۔ انکا مذہب حد کے درجہ کی بت پرستی تھا۔ اور

انکا ایمان ایک سبب الاسباب مالک علی الاطلاق پر نہ تھا۔ بلکہ غیر مرئی
 ارواح کے توہم باطل کی ہیبت کا سا انکا ایمان تھا۔ انہیں کی ضمانت ہی سنا
 تھی۔ اور انہیں کی ناراضی سے احتراز کرتے تھے۔ قیامت اور جزا و سزا
 جو فعل یا ترک کا باعث ہو اسکی انہیں خبر ہی نہ تھی۔ ہجرت سے تیرہ برس
 پہلے تو مکہ ایسی ذلیل حالت میں بے جان پڑا تھا مگر ان تیرہ برسوں نے کیا ہی
 اثر عظیم پیدا کیا۔ کہ سیکڑوں آدمیوں کی جماعت نے بُت پرستی چھوڑ کر خدا سے وحدہ
 کی پرستش اختیار کی۔ اور اپنے اعتقاد کے موافق وحی الہی کی ہدایت کے
 مطیع و متعاقد ہو گئے۔ اُسی قادر مطلق سے بکثرت و بشدت دعا مانگتے۔
 اُسی کی رحمت پر مغفرت کی اُمید رکھتے۔ اور حسنات و خیرات اور پاکدامنی اور
 انصاف کرنے میں بڑی کوشش کرتے تھے۔ اب انہیں شب و روز اُسی
 قادر مطلق کی قدرت کا خیال تھا۔ اور یہ کہ وہی رزاق ہمارے ادنیٰ حوائج کا بھی
 خبر گیراں ہے۔ ہر ایک قدرتی اور طبعی عطیہ میں۔ ہر ایک امر متعلقہ زندگانی میں۔
 اور اپنے خلوت و جلوت کے ہر ایک حادثہ اور تغیر میں۔ اُسی کے یہ قدرت
 کو دیکھتے تھے۔ اور اس سے بڑھ کر اس نئی روحانی حالت کو جس میں خوشحال اور
 حمد گناں رہتے تھے۔ خدا کے فضل خاص و رحمت با اختصاص کی علامت سمجھتے
 تھے۔ اور اپنے کور باطن اہل شہر کے کفر کو خدا کے تقدیر کیے ہوئے
 خذلان کی نشانی جانتے تھے۔ محمدؐ کو جو انکی ساری اُمیدوں کے ماخذ
 تھے اپنا حیات تازہ بخشنے والا سمجھتے تھے۔ اور انکی ایسی کامل طور پر اطاعت
 کرتے تھے جو انکے رتبہ عالی کے لائق تھی۔ ایسے تھوڑے ہی زمانہ میں مکہ

اس عجیب تاثیر سے دو حصوں میں منقسم ہو گیا تھا۔ جو بلا لحاظ قبیلہ و قوم ایک دوسرے کے درپے مخالفت و ہلاکت تھے۔ مسلمانوں نے نصیبتوں کو تحمل و شکیبائی سے برداشت کیا۔ اور گواہ کیا کہ انکی ایک مصلحت تھی۔ مگر کبھی ایسی عالی ہمتی کی برادری سے وہ تشریف کے مستحق ہیں۔ ایک ثومرد اور عورتوں نے اپنا گھر بار چھوڑا۔ لیکن ایمان عزیز سے مونہ نہ موڑا۔ اور جب تک کہ یہ طوفان مصیبت فرو ہوئے حبش کو ہجرت کر گئے۔ پھر اس تعداد سے بھی زیادہ آدمی کہ انہیں نبی بھی شامل تھے اپنے عزیز شہر اور مقدس کعبہ کو جو انکی نظر میں تمام روئے زمین پر سب سے زیادہ مقدس تھا چھوڑ کر مدینہ کو ہجرت کر آئے اور یہاں بھی اسی جادو بھری تاثیر نے دو یا تین برس کے عرصہ میں ان لوگوں کے واسطے ایک برادری جو نبی اور مسلمانوں کی حمایت میں جان دینے کو مستعد ہو گئے طیار کر دی۔“

دوسرے شاہ دیورینڈ جی۔ ایچ۔ راڈ ویل صاحب ہیں جنہوں نے بڑی سرگرمی اور سعی و سحر سے قرآن مجید کا ترجمہ بہ ترتیب نزول کیا ہے۔ چنانچہ وہ اپنے ترجمہ کے دیباچہ میں قرآن مجید کی تعلیمات کی تاثیر کی نسبت جو قوم عرب پر ہوئی فرماتے ہیں کہ ”عرب کے یہ سادے خانہ بدوش بدو ایسے بدل گئے جیسے کسی نے سحر کر دیا ہو“ پھر تھوڑا سا آگے چل کر فرماتے ہیں ”بُت پرستی کے مٹانے۔ چٹات

۶۰ ایک روایت کی رو سے بیاتشی اد ایک کی بد سے عرانی مراد سترہ عورتیں اور ایک چھوٹی لڑکی اور دو لڑکے تھے جو حبش کو گئے تھے۔ ۱۲ مولف صلی عنہ

اور مادیات کے شرک کی عوض اللہ کی عبادت قائم کرنے۔ اطفال کشی کی رسم کو نیست و نابود کرنے۔ بہت سے توہمات کو دور کرنے۔ اور ازواج کی تعداد کو گھٹا کر اُسکی ایک حد معین کرنے میں قرآن بے شک عربوں کے لیے برکت اور قدوم حق تھا گو عیسائی مذاق پر دھی نہو، * (انتہی قول)

حق پسند ناظرین آپ نے قرآن مجید کے اعجاز کو دیکھا ہا کہ انیسویں صدی کے کیسے بڑے بڑے فاضل اور محقق عیسائیوں سے اپنی معجزانہ تاثیرات و برکات کی نسبت کس زور شور سے اقرا حاصل کر رہا ہے اور وہ امر حق کے وضوح و ظہور سے مجبور ہو کر کیسی صاف اور بے لوث شہادتیں ادا کر رہے ہیں۔ چنانچہ کوئی تو اُسکے وحی و اہام ہونے کو صاف صاف ہی تسلیم کر رہا ہے۔ اور کوئی گو صریح و واضح طور پر اقرار کرنے سے بچتا نہ ہو اُسکی تاثیروں کی نسبت معجزانہ اور ربّانی کہنے کی جگہ ”جادو بھری“ کا لفظ استعمال کرتا ہے۔ مگر جادو خود ایک ایسا امر ہے جسکی حقیقت کو اس زمانہ کا کوئی بھی ذی علم اہل یورپ تسلیم نہیں کرتا۔ اور جو فی الواقع تسلیم کرنے کے لائق بھی نہیں ہے اور ایسے وہی اور بے اہل امر میں یہ طاقت کہاں تھی کہ حیات روحانی کو ایسا برا لگینے کر دیتا۔ جو خود اُسی محقق فاضل کے قول کے موافق ”ابتداء دین مسیحی سے اُسوقت تک کبھی ایسی برا لگینے نہ ہوئی تھی جیسی کہ چند ادا امر و احکام اسلام کی تعلیم سے ہوئی“ پس جس حالت میں کہ کسی انسانی فعل۔ جادو وغیرہ

* یہ جلد چہرہ زور دہر لفظ کھینچا ہے ۱۸۶۱ء کے اڈیشن میں نوہے مگر ۱۸۶۲ء کے اڈیشن میں سے خذف کر دیا گیا ہے۔ مؤلف عفی عنہ

سے ایسی عجیب و حیرت انگیز روحانی اصلاحوں کا وقوع میں آنا ممکن نہیں جیسا کہ قرآن مجید کے وعظ سے ظہور میں آیا۔ تو پھر اُسکے معجز اور من اللہ ہونے میں کیا شک ہے۔ افسوس! انسان خواہ کیسا ہی عاقل و فاضل کیوں نہ ہو مذہب کی طرف ذرا سی اور سبقِ ظن اُسکو سچی بات کے قبول کر لینے اور کم سے کم اُسکی سچائی کو زبان پر لانیسے ہمیشہ مانع ہوتا ہے۔ اور جبکہ کسی نہایت صاف و صریح امر حق کی تکذیب اور اُس سے انکار نہیں کر سکتا تو مجبوراً ایسی ضعیف اور بودی باتوں سے اپنے دل کی تسلی کر لیتا ہے جسکی کچھ بھی حقیقت اور اصل نہیں ہوتی۔ چنانچہ بعینہ ہی حالِ مُشرکین کہ اور اہل ادیان باطلہ کا تھا جسکے سامنے قرآن مجید کی آیتیں پڑھی جاتی تھیں۔ اور اُنکو کہا جاتا تھا کہ اگر اُسکے من اللہ ہونے میں شک ہے تو تم بھی ایسا حیرت انگیز و پرتاثر کلام لاؤ۔ اور وہ معارضہ سے مجبور ہو کر سحر و جادو بتاتے تھے۔ اور اس طرح پر اپنے حیرت زدہ دل کا اطمینان کر لیتے تھے۔

اب سیاقِ کلام اسکا مقتضی ہے کہ امینِ عرب صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر نزلِ وحی کے حیرت انگیز و ہدایت آمیز قصہ کو ہم پھر دہرائیں اور اُن مشکلوں اور وقتوں اور تکلیفوں کو جو اُس رسولِ جلیل، انخاری و نبیِ جلیل کو اپنی رسالت کے نہایت مشکل اور عظیم الشان کام میں پیش آئیں اور اُنکے مقابلہ میں جو صبر و ثبات اور استقلال و راسخ قدمی آپ سے ظہور میں آئی اُسکو مختصر بیان کریں۔ تاکہ انصاف و درست ناظرین فیصلہ کر سکیں کہ یہ حیرت انگیز تاثیرات و برکاتِ خدا کی ذاتِ پاک کے ساتھ تقرب و تعلق کا

نتیجہ تھیں یا ایک محض بے ہل تخیل و تصور کا ثمرہ تھا؟ جہاں محفل مخالفین
بسبب گوشہ نشینی اور عبادت و ریاضت اور فکر و غور کی عادت کے قوت
تخیل کے درجہ بدرجہ بڑھ جانے سے جسکو صریح دوری کے مرض سے
اور بھی اشتعال ہوا بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دھوکے میں پڑجا
اور اپنے رویا و تخیلات کو وحی و الہامِ بادر کر لینے کا باعث ہوا۔ اور وہ عقل
نکل جسکی تیزی فہم اور نہایت مرتبہ کے علو نظر اور اصابتِ رائے کا
اقرار ڈاکٹر سپرنگر جیسے شخص کو بھی ۱۵ ہے۔ تین برس کے مُندِ عرصہ
تک اُسی دھوکے میں پڑا رہا ! اور نہ کسی لالچ ہی نے اُسکو اس وہم
سے نکالا اور نہ کسی حقارت و تذلیل اور بڑے سے بڑے خوف و خطر ہی
نے ! یہاں تک کہ جان کے لالے پڑ گئے مگر اسپر بھی نہایت بیشمل و بے نظیر
ثابت قدمی کے ساتھ اپنی اُسی سعی و کوشش میں مصروف رہا جو بوجہ رسول
برحق ہونے کے مخلوق پرستی کے مٹانے اور خدا کی ذات و صفات کاملہ
کی توحید اور خالص پرستش قائم کر نیکے لیے اختیار کی تھی اور سب پر بالا یہ
کہ جو ارادہ کیا تھا اُسکو پورا بھی کر دکھایا۔

پس واضح ہو کہ جناب الفضل الرّسّٰل والاٰنبا علیٰہم السّٰلٰم والثناء والحمد للّٰہ
کا چالیسواں سال پورا ہو چکا تھا کہ عالم مراقبہ میں آپ کے قلب منور کو اس امر کا

۱۵ دیکھو لایف آن محمد - صفحہ (۸۹) بطور سلسلہ ۶ مقام الابد - ۱۲ مولف حفیظ

۱۶ دیکھو قرآن مجید سورہ بقرہ خدا فرماتا ہے اِنَّہٗ نَزَّلَ عَلٰی قَلْبِكَ بِاِذْنِ اللّٰہِ یَعْنِ
جبریل نے قرآن کو خدا کے حکم سے میرے دل پر اتار دیا ہے۔ اور سورہ لھلھ

احساس و ادراک ہوا کہ وہی روحانی صورت جو پہلے غائر آئیں دکھائی دی
تھی اور آپ کو خدا کا پیغمبر اور اپنے تئیں خدا کا فرشتہ بنا کر خدا کی ذات
و صفات عالیہ کے متعلق چند الہامی کلمات سکھا گئی تھی خدا کا یہ مقدس نعام
آپ کو دیتی ہے ۔ **يَا أَيُّهَا الْمَدِيدُ - قُمْ فَأَنْذِرْ - وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ - وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ**
وَالزُّجْرَ فَأَمْسِرْ - وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرْ - وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ - فَإِذَا أَنْقَرْتَنِي
النَّاقُورَ - فَذَلِكَ يَوْمُ مَوْئِدٍ يَوْمَ فَتْرٍ - عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ نَسِيرٍ یعنی

میں ہے نازل بہ الروح الامین علی قلبک لئلا تكون من المندین
یعنی قرآن کو روح الامین (جبریل) نے میرے دل پر اتارا ہے تاکہ تو خدا کے خوف
آگاہ کرنے والوں میں سے ہو ۔ مؤلف غفرلہ

* مسئلہ اسوۃ سمجھنا صاحب اپنی کتاب کے صفحہ (۱۱۹) میں فرماتے ہیں کہ
” انبیاء بنی اسرائیل اور سینٹ این تھوٹی ۔ اور سینٹ بینے ڈکٹ
اور جوجان آف آرک اور سینٹ تھیرسا اور سوئیڈن برگ بلکہ خود لوتھر
کی طرح ٹھیک کو بھی کچھ کچھ نظرایا کرتا تھا ۔ اور ہر کوئی جانتا ہے کہ لوتھر
کو مجسم شکلیں نظر آتا کرتی تھیں ۔ چنانچہ ایک دفعہ اُسے شیطان کی طرح
جو اُسے قلعہ دارٹ برگ میں نظر آیا تھا دو ات پھینک ماری تھی ۔ پس اگر
ایک شخص پر ایسے تخیلات کی وجہ سے جھوٹے دعوؤں کا الزام نہیں
لگایا جاتا تو پھر دوسرے کو کیوں ملزم ٹھہرایا جاتا ہے ؟ جو کچھ ٹھیک دیکھا
تھا وہ اُسے بیان کرتا تھا ۔ اور وہ بے شک دیکھتا تھا ۔ گو وہ سب کچھ
اُسی کی قوت تخیلہ کا نتیجہ کیوں نہ ہو ۔ اور اگر کسی شے کی حقیقت پہنچنے کے
لئے اُس کے نتائج کو قبول کیا جاسکتا ہے تو جو کچھ محمدؐ کو نظر آتا تھا
وہ بے فہم تھا ۔ کیونکہ اُس سے اُسکو اپنے عالی شان کام میں تقویت
ہوتی تھی (۱) اتنے قولہ

اے شخص متعلق بخلعت رسالت ہمارے احکام کی بجا آوری کے لئے
 مستعد اور تیار ہو۔ اور لوگوں کو جو حکم چھوڑ کر طرح طرح کی مخلوق پرستی اور اعمال
 و افعال قبیحہ میں مبتلا ہیں ہمارے عذاب سے جو انصافاً ان امور کا لازمی نتیجہ
 ہے خبردار کر۔ اور اپنے پروردگار کی ذات جامع جمیع صفات جلال و کمال
 کی عظمت و جلالت خلائیق پر ظاہر کر۔ اور پاکی و پاکدامنی اختیار کر۔ اور شرک
 و مخلوق پرستی کی نجاست سے بالکلیۃً الگ ہو جا۔ اور اس سب سے
 بڑی نیکوئی کا اس اُمید سے احسان مت جتا کہ لوگ تیرے ساتھ اس سے
 زیادہ کسی نیکی سے پیش آئیں۔ اور اُن شاید و تکلیفات پر جو اس امر عظیم کی بجا آوری
 میں پیش آئیں خالص اپنے پروردگار کے لئے مصابرت اختیار کر۔ اور لوگوں
 کو آگاہ کر دے کہ جب صحراے قیامت میں خلائیق کے حاضر ہونیکے لئے
 بجل جھونکا جائیگا تو وہ دن ہماری آیات ظاہرہ و کلمات باہرہ سے انکار کرنے
 والوں پر نہایت ہی سخت ہوگا۔ ” چنانچہ ان آیات شریفہ کے نازل
 ہوتے ہی آپ فرمان الہی کی بجا آوری کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے۔
 اور سب سے پہلے اس امر عظیم کا اظہار اپنے اہل بیت سے فرمایا اور آپ کی
 حلیہ جلیہ حدیجہ الکبریٰ نے جو نہایت عاقلہ بی بی تھیں اور پندرہ برس کے
 رات دن کے تجربہ سے آپ کی صفات دیانت و امانت اور راستی و سہادتی
 اور حق دوستی و حق پسندی اور غایت مرتبہ کی عقل و فہم سے بخوبی واقف
 تھیں بلا تاویل آپ کی تصدیق کی۔ اور ان کے بعد آپ کے چچا زاد بھائی علی
 مرتضیٰ نے جنہوں نے آنکھیں کھول کر پہلے پہل آپ ہی کے جلال بالکمال کو

دیکھا تھا۔ اور آپ کی آغوشِ عاطفت میں آپ کی زبانِ حق ترجمان کا ثواب پی پکی پرورش پائی تھی اور اسی وجہ سے ”لَحْمُكَ لَحْنِي وَدَمُكَ دَهْنِي“ کا بمثل خطاب پایا تھا بقول سرآمدِ مؤرخین اِنکسٹان اڈورڈ گبن ایک نوجوان

ہیرو کی سی ہمت و جرأت کے ساتھ آپ کے خیالات کی صداقت کا اثبات کیا۔ اور آپ کے بعد بقول گبن ”أَبُو الْفِدَا“ اور اؤرستندِ مؤرخین کے جو درایت بھی درست معلوم ہوتا ہے آپ کے آزاد کردہ غلام زید ابن حارثہ عبودیتِ الہی کے معترف ہوئے۔ اور ان کے بعد عبداللہ بن ابی قحافہ نے جو بہت ذی وجاہت شخص تھے اور جو بعد ازین تاریخ اسلام میں اَبُو بَکْرِ صِدِّیق کے لقب سے مشہور ہوئے آپ کی رسالت کی تصدیق کی۔ اور ان کے بعد عثمان بن عفان - عَبْدُ الرَّحْمَنِ بن عوف - سعد بن ابی وقاص - زبیر بن عوام - طلحہ بن عبید اللہ -

جعفر بن ابی طالب - ابوذر - عمار بن یاسر - ابو عبیدہ بن جراح - سعید بن زید اور اؤر سعادتمند ان ازلی جنمیں مختلف درجہ کی چند عورتیں بھی شامل تھیں یکے بعد دیگرے مُشْرِف باسلام ہوئے۔

کسی شخص کے ایسے دعویٰ کی صداقت کے لئے جیسا کہ نبی عربی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دعویٰ تھا اگرچہ یہ ضرور نہیں ہے کہ اُس کے عزیز و اقارب اُس کا اعتراف کریں یا اُس کے متعین خوف و مصیبت کے وقت ثابت قدمی کے ساتھ اپنے عقیدہ پر قائم رہیں۔ مثلاً مسیح علیہ السلام ہی کو دیکھو کہ آپ کے ماں جائے بھائی آپ پر ایمان نہ لائے اور ایک دفعہ تو یہاں تک نوبت پہنچی

کہ آپ کو مطلوب الحواس سمجھ کر گزار کر لینے پر آمادہ ہو گئے۔ اور حواری بھی اتفاقاً دے
ایسے کچے نکلے کدخون و خطر کی آہٹ پاتے ہی آپ کو اکیلا چھوڑ کر بھاگ گئے۔
جیسا کہ انجیل یوحنا کے باب ہفتم آیت پنجم اور انجیل مرقس کے باب سیوم آیت
بست ویکم اور انجیل متی کے باب بست و ششم آیت پنجاہ و ششم سے ظاہر
ہوتا ہے۔ لیکن ہمیں بھی شک نہیں کہ اگر ایسے شخص کی بیوی اور بھائی اور
غلام اور دوست آشنا (جنکو رات دن کی صحبت اور ربط و ضبط کی وجہ سے اُس کے
حال سے واقف ہونے کا خوب موقع ملتا ہے) دلی یقین کے ساتھ
اُسکی متابعت و پیروی اختیار کریں۔ اور کسی عقوبتِ جہانی و اَلَمِ روحانی کی پروا
نکر کے اپنی عقیدت پر قائم رہیں حتیٰ کہ موت تک کو بے حقیقت جانیں تو
بے شبہ یہ اُسکے حُسنِ نیت اور صداقتِ دعویٰ کی ایک قطعی دلیل ہوگی۔

پس امین عرب علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دعویٰ رسالت بھی اس قاعدہ سرِ مُشتہ
نہیں ہے۔ اور آپ کی عطلہ بیوی اور پیارے بھائی اور وفادار غلام اور ہنسا
واقف حال اور صاحبِ فہم و فراست اور تجربہ کار دوستوں کا نہایت رغبت
اور صدقِ دل سے آپ کے دعویٰ رسالت کی تصدیق کرنا اور ایمان لانا اور
نہایت درجہ کے مصائب و شدائد میں غایتِ مرتبہ کی ثابت قدمی سے
اپنے عقیدہ پر قائم رہنا قطعی شہادت آپ کے صدقِ نیت اور آپ کے مواعظ و
احکام کے منجانبِ اللہ ہونے کی ہے۔ ورنہ کیا یہ ممکن تھا کہ بچاری
ضعیف الخلق عورتیں جو دریائے گلیل کے ماہی گیروں سے یقیناً زیادہ
جاہل و بے خبر از حالات زمانہ تھیں۔ اور اعلیٰ درجہ کی ذہنی وقعت و فہم

انخاص جنگی یا قیتیں سلطنت جمہوریہ اسلامیہ کی سرداری دسپہ سالاری
 میں اپنے اپنے موقع پر آفتاب نیمروز کی طرح ثابت ہو گئیں۔ اگر ذرا بھی دنیا
 طلبی اور کد و فریب اور عدم ایمان یا نقصان و سفاہت عقل کی علامت آپ
 میں پاتے تو فوراً آپ کی بات کو رد نہ کر دیتے ؟ اور کیا باپ بیٹوں سے
 اور مائیں بیٹیوں سے اور بہنیں بہنوں سے اور بھائی بھائیوں سے اس
 طرح جدا ہو جانا گوارا کرتے۔ ؟ جس طرح کہ اسلام و بانی اسلام کی محبت سے
 اپنے آبائی اور عزیز مذہب کو چھوڑ کر خدا ہو گئے۔ اور کیا ملک و مال اور عزیز
 و اقارب اور پیارے وطن کی الفت پر خاک ڈال کر غریب الوطنی کی زندگی
 اختیار کرنا پسند کرتے ؟ یا مشکیں بندھے ہوئے بھوکے پیاسے گمہ کی
 نہایت گرم اور تیز دھوپ میں جلنی بلتی پتھریلی زمین پر بڑے بڑے پتھر
 سینہ پر رکھ کر ڈال دیئے جانے کو عیش و آرام کی زندگی پر ترجیح دیتے ؟ یا اس بیوقوف
 و مودوم امید کے بھروسہ پر کہ آئندہ کسی وقت مال غنیمت کے علاوہ اتھار لینے
 کی قدرت بھی حاصل ہو جائیگی (جیسا کہ میور صاحب نے نہایت درجہ کی
 نا انصافی سے انکھوں پر پٹھیکری رکھ کر لکھ دیا ہے) کامل تین برس تک قوم کو
 بالکل بے تعلق اور الگ۔ قیدیوں کی طرح شعب ایطالب میں محصور رہنے
 اور طرح طرح تکلیفیں اور مصیبتیں سہنے اور جان و کھوں میں پڑنے کو مرغوب
 جانتے ؟ ہرگز نہیں۔ کبھی نہیں۔ چنانچہ فاضل محقق گاڈ فری ہیکنس
 صاحب مرحوم اپنی کتاب موسوم بہ اپالوجی فرام محمد کے اٹھارہویں فقرہ
 میں لکھتے ہیں کہ ” باوجودیکہ محمدؐ اور عیسیٰؑ کی ابتدائی سوانح عمری

میں ایسے حالات ہیں جنہیں عجیب مشابہت پائی جاتی ہے۔ لیکن بہت سے ایسے ہیں جنہیں بالکل اختلاف ہے۔ مثلاً عیسیٰ کے اولیائے مریدوں کو نابریت یافتہ و کم رتبہ مانا گیا ہے۔ بخلاف عیسیٰ کے اول مریدوں کے کہ بجز اُس کے غلام کے سب لوگ بڑے ذی وجاہت تھے۔ اور جب وہ خلیفہ اور افسر فوج اسلام ہوئے تو اُس زمانہ میں جو کچھ اُنہوں نے کام کیے اُن سے ثابت ہوتا ہے کہ اُنہیں اول درجہ کی یاقبتیں تھیں۔ اور غالباً ایسے نہ تھے کہ باسانی دھوکہ کھا جاتے۔ عیسیٰ کے اول مریدوں کی کم تربکی میں موشیم صاحب دین صیائی کی خوبی سمجھتے ہیں۔ مگر سچ پوچھو تو نین بھوری مقرر ہوں کہ اگر لالاک اور نیوٹن جیسے اشخاص مذہب عیسوی کے اول محققین میں سے ہوتے تو محکوبھی اطمینان کامل ویسا ہی ہوتا۔ پس اس سے ثابت ہے کہ ایک ہی شے مختلف شخصوں کو کیسی مختلف معلوم ہوتی ہے۔ پھر فرقو [۲۱۸] میں لکھتے ہیں کہ۔ ”گبن نے بیان کیا ہے کہ ”پہلے چاروں غلط فہم اطوار یکساں صاف اور ضرب المثل تھے۔ اُنکی سرگرمی ولد ہی اور اخلاص کے ساتھ تھی۔ اور ثروت و اختیار پاکر بھی اُنہوں نے اپنی عمر میں اداسے فرائض انسانیت میں صرف کیں۔“ پس یہی لوگ عیسیٰ کے ابتدائی جلسہ کے شریک تھے۔ جو پیشتر اس سے کہ اُس نے اقتدار حاصل کیا یعنی تلوار پکڑی اُس کے جانب دار ہو گئے یعنی ایسے وقت میں کہ وہ دہن آزاد ہوا اور جان بچا کر اپنے ملک سے چلا گیا۔ اُس کے اول ہی اول تبدیلی مذہب

کرنے سے انکی سچائی ثابت ہوتی ہے۔ اور دُنیا کی سلطنتوں کے فتح کرنے سے انکی لیاقت کی فوقیت معلوم ہوتی ہے“ پھر فقرہ [۲۱۹] میں لکھتے ہیں کہ ”اس صورت میں کوئی یقین کر سکتا ہے کہ ایسے شخصوں نے ایذا میں بہیں۔ اور اپنے ملک سے جلا وطنی گوارا کی اور اس سرگرمی سے اُسکے پابند ہوئے۔ اور یہ سب اُمور ایک ایسے شخص کی خاطر ہوں جس میں ہر طرح کی بُرائیاں ہوں اور اُس سلسلہ فریب اور سخت عیاری کے لئے ہوں جو انکی تربیت کے بھی خلاف ہو اور انکی ابتدائی زندگی کے تقصبات کے بھی مخالف ہو۔ اس پر یقین نہیں ہو سکتا اور خارج از احیط امکان ہے“ پھر ایک دوسرے موقع پر فقرہ [۱۲۳] میں لکھتے ہیں کہ ”عیسائی اس بات کو یاد رکھیں تو اچھا ہو کہ محمدؐ کے سائل نے وہ درجہ نشہ دینی اُس کے پیروؤں میں پیدا کیا کہ جسکو عیسیٰ کے ابتدائی پیروؤں میں تلاش کرنا بیافادہ ہے۔ اور اسکا مذہب اُس نیزی کے ساتھ پھیلا جسکی نظیر دین عیسوی میں نہیں۔ چنانچہ نصف صدی سے کم میں اسلام بہت سی عالیشان اور سرسبز سلطنتوں پر غالب آگیا۔ جب عیسیٰ کو سولی پر لگے تو اُسکے پیرو بھاگ گئے اور اپنے مقتدا کو موت کے پنجہ میں چھوڑ کر چل دیئے۔ اگر بالفرض اُسکی حفاظت کرنے کی اُنکو ممانعت تھی تو اُسکی نفی کے لئے تو موجود تھے اور صبر اُسکے اور اپنے ایذا رسانوں کو دھمکاتے۔ برعکس اُسکے محمدؐ کے پیرو اپنے مظلوم پیغمبر کے گرد و پیش رہے اور اُسکے بچاؤ میں اپنی جانیں خطرہ میں ڈال کر کل دشمنوں پر اُسکو غالب کر دیا“ (انتہی قول)

حواریوں سے جو ضعف اعتقاد اور نزلت قدم ظہور میں آئی خواہ اُنکے قصور کا نتیجہ ہو یا خود حضرت مسیح کے اختلاف اقوال کا ثمرہ ہو جیسا کہ دینِ ملیں صبا نے اپنی رائے ظاہر کی ہے۔ مگر اسکی واقعیت سے انکار نہیں ہو سکتا۔

اب ہم پھر اصل مطلب کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ اگرچہ بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کام کی ترقی بہت آہستہ طور کی تھی مگر بقول فاضلِ محقق مسطور کا کمال ایش صاحبِ مرحوم ”آپ کو اپنے عقائد کے پھیلانے میں استقلال کے ساتھ کوشش جاری رکھنے کی وہی معمولی شے بہت و جرات دلاتی تھی جو اس قسم کے لوگوں کو

اس قسم کی حالت میں ہمیشہ بہت دلاتی ہے“ چنانچہ تین برس کی ٹھوڑی سی کامیابی کے بعد اُس محبت و شفقت کے تقاضا سے جو آپ کو اپنی قوم اور خصوصاً اپنے اہلِ خاندان سے تھی بقول اذ و رد گبن ”یہ مصمم ارادہ کر کے کہ انہیں ربانی روشنی سے مستفید کریں“ اپنے خاندان کے لوگوں کو جو شما میں کم و بیش جالیت تھے۔ اور جنہیں آپ کے چچا ابو طالب اور حمزہ اور عباس اور ابوہلب بھی شامل تھے دعوت کی تقریب سے جمع کیا۔ اور جب اہلِ شرب سے فراغت ہو چکی تو مخاطب ہو کر فرمایا کہ ”یا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَدْ جِئْتُكُمْ بِحَبْرٍ لَّدُنِّي وَالْآخِرَةُ وَقَدْ أَمَرَنِي اللَّهُ تَعَالَى أَنْ أَدْعُوَكُمْ إِلَيْهِ فَأَتَكُمْ يَوْمَ أُرِي عَلَى أَعْيُنِي هَذَا أَوْ يَكُونُ آخِرُي وَرَؤْيِي وَخَلْفَتِي فِينَكُمْ“ یعنی اے اولادِ عبدالمطلب میں تمہارے لئے ایک ایسی چیز لایا ہوں جو بے شبہ دنیا و آخرت کی بہتری ہے۔ اور یقین کرو کہ خدا تعالیٰ نے مجھ کو حکم دیا ہے کہ میں تم کو اُسکی اطاعت کی طرف بلاؤں۔ پس تم میں کون سا

ہے جو اس امر عظیم میں میرا بوجھ بٹائے اور میرا بھائی اور میرا وصی اور میرا نائب
 تم میں ہو۔ لکھا ہے کہ کسی نے کچھ جواب نہ دیا مگر ایک جوان نے فرما دیا کہ
 ابھی میں بھیگنی شروع ہوئی تھیں بقول گین۔ اس حیرت و شک اور حیرت
 آمیز خاموشی کی برداشت نہ کر سکا اور کھڑے ہو کر بڑی ہمت اور جرأت کے
 ساتھ بولا کہ "یا رسول اللہ اگرچہ میں اس مجمع میں سب سے کم عمر ہوں مگر اس
 مشکل خدمت کو میں سجالاؤں گا۔ چنانچہ آپ نے کمال شفقت سے اس نوجوان
 بہادر کی گردن پر ہاتھ رکھ کر فرمایا۔ اِنَّ هَذَا آخِیْ وَوَصِیِّیْ وَخَلِیْقِیْ
 فِیْکُمْ فَاسْمَعُوْا وَاطِیْعُوْا * یعنی بالتحقیق یہ میرا بھائی اور میرا وصی اور
 میرا نائب تم میں ہے۔ پس اسکی بات سنو اور جو حکم دے اسکی اطاعت کرو
 چنانچہ اس دعوت اور اس گفتگو کا ذکر لکھ کر مسٹر کارلائل صاحب فرما
 کہیں "اگرچہ یہ مجمع حبیب علی کا باب ابوطالب بھی تھا محمدؐ کا دشمن نہ تھا
 مگر تاہم سب لوگوں کو ایک ادھیڑ عمر کے آن پڑھ آدمی اور ایک سولہ برس کے
 لڑکے کا یہ فیصلہ کرنا کہ وہ دونوں بلکہ تمام دنیا کے خیالات کے برخلاف
 کوشش کریں گے ایک مضحکہ کی بات معلوم ہوئی اور تمام مجمع قہقہا لگا کر منتہر ہو گیا
 مگر ثابت ہو گیا کہ ایک ہنسی کے لائق بات نہ تھی۔ بلکہ بہت ٹھیک اور درست

* دیکھو تفسیر شیخ ابوبہاق احمد بن محمد الثعلبی اور تفسیر شیخ ابوجعفر حسین النجفی
 معروف بہ محی السنہ سنی بہ معالم التنزیل تحت آیہ کریمہ "وانذر عشیرتک
 الاقربین" اور تاریخ نفیس ابوجعفر محمد بن جریر الطبری اور تاریخ علامہ ابوالحسن
 علی بن محمد الجزری معروف بہ ابن اثیر اور تاریخ ملک اسماعیل ابوالفدا
 حموی اور تاریخ زوال سلطنت روم اڈورڈ گین۔ مؤلف غنی عنہ

تھی۔ یہ نوجوان علی ایسا شخص تھا کہ فردوس ہے کہ ہر ایک شخص اسکو پسند ہی کرے۔ اور اس امر سے جو اوپر بیان کیا گیا ہے۔ اور نیز اور باتوں سے جو ہمیشہ اُس کے بعد اُس سے پلور میں آئیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ ایک صاحب اخلاق فاضلہ اور محبت سے بھرپور اور ایسا بہاد شخص تھا کہ جسکی آگ جیسی تیز و تند جراثیم کے سامنے کوئی چیز نہیں ٹھہر سکتی تھی۔ اس شخص کی طبیعت میں کچھ عجیب طور کی جو اندری تھی۔ شیرسا تو بہادر تھا مگر باوجود اسکے مزاج میں ایسی نرمی اور رحم اور سچائی اور محبت تھی جیسی کہ ایک کرکچن ٹائٹل [عیسائی دینا جانور] کے شایاں ہے “ ۷

فی الواقع خدا نے آپکو ایسی ہی صفات جمیلہ و خصال جلیلہ سے متصف فرمایا تھا جسکی نظیر امت اسلامیہ میں نہیں پائی جاتی۔ چنانچہ آپکی صاحب فرماتے ہیں کہ ”یہ امور خلیفہ لمعاظ اپنی ہمت و جرات اور طبیعت و خلعت اور پاکدامنی و عفت اور فہم و فراست کے نہایت عظیم المرتبت لوگوں میں سے تھا جو امت اسلامیہ میں کبھی پیدا ہوا تھا “ ۸

القصد جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے اہل خاندان پر اپنے موعظ کا کچھ اثر نہ پایا تو حرم کعب میں تشریف لاکر اُس تجھ پر کھڑے ہوئے جو آپ کے جد امجد اسماعیل نے نصب کیا تھا اور باوازا بلند فرمایا کہ ”اے گروہ قریش و قبائل عرب میں تمکو خدا کی توحید اور اپنی رسالت کی طرف بلانا ہوا

۷ دیکھو کتاب ہیروز اینڈ ہیروز در شب کچھ دویم صفحہ (۱۲) مؤلف عفی عنہ

۸ دیکھو آکلینز ہسٹری آف سارسین مطبوعہ ۱۸۵۵ء صفحہ (۲۲۵) مؤلف

پس اسکو مانو اور شرک و بت پرستی چھوڑ دو تاکہ غرب اور عجم دونوں کے بادشاہ ہو جاو۔ اور آخرت کی بادشاہت بھی تمہاری ہی ہووے۔ جسکو سنکر کفار ہنسنے لگے کہ کھٹک کو (معاذ اللہ) جنون ہو گیا ہے۔ اب یہ حال تھا کہ کفار ناہنجار اگرچہ کوئی جسمانی تکلیف آپکو نہیں دیتے تھے مگر بندہ نصیحت کو نہ ماننا اور بدلت حشرات و اہنہ کرنا آپ کے لئے سبغینے زیادہ سونابن روح تھا۔ اور ان کی ابن نادانی اور بہالت کی حرکتوں سے آپکا دل نہایت ہی کڑھتا تھا کچھ عرصہ تک آپنے صرف توحید کے وعظ پر قناعت فرمائی۔ مگر جب دیکھا کہ لوگ اپنے پتھر اور لکڑی وغیرہ کے ناپاک و ناجیزتوں کی محبت و عقیدت سے باز نہیں آتے اور خداے قدوس و قادر مطلق کی صفات و عبادات میں آپکو شریک کرتے ہیں تو بقول مسداس سورتہ سمعہ صاحب ”آپکو واجب طور سے غیظ آگیا اور حقاً تا مشرک کے ذلیل لقب سے مخاطب کرنا اور آپکے

دین کو سرکسر کرنا ہی و ضلالت بنانا شروع کیا “ اور اسیں یہاں تک ہمارا فرمایا کہ جہلاے قریش کو اسی طرح طیش آگیا جس طرح جناب میثیج کے ملامت کرنے سے علمائے یہود کو آگیا تھا۔ پس پہلے تو انہوں نے آپ کے چچا ابوطالب کو کہلا بھیجا کہ آپکو انکے دین کی جو و حشرات کرنے سے روکیں۔ اور جب کچھ اثر نہ دیکھا تو چند بیٹے بڑے رئیس قوم اکٹھے ہو کر ان کے پاس گئے اور کہا کہ اب تک ہم آپ کے کبر سن اور جلالت قدر کی وجہ سے محاط کرتے رہے۔ مگر اب ممبر نہیں ہو سکتا۔ پس یا اپنے بھتیجے کو ان باتوں سے روکیے یا اسکو اور ہیکو بحال خود چھوڑ کر کنارے ہو جائیے تاکہ ہم ہی غارت ہو جائیں یا وہی فضا ہو جاو۔

چنانچہ اُس بزرگوار نے قریش کی گفتگو سے آپکو مطلع کیا اور کہا کہ ”اپنی اور میری جان کو ہلاکت سے بچائیے اور اتنا بوجھ بھہر نہ ڈالیے جو میری طاقت سے زیادہ ہو“ جس سے آپکو گمان ہو کہ چچا میری نصرت و حمایت سے دست بردار ہوا چاہتے ہیں۔ اب اسکا جواب جو آپ نے دیا وہ نہایت غور و توجہ کے قابل ہے فرمایا ”اے چچا اگر یہ لوگ اس مطلب سے کہ میں اس امر عظیم کی بجا آوری چھوڑ دوں (بغرض محال) آفتاب و مہتاب (جو انکے معبود و معبود ہیں) میرے دائیں اور بائیں ہاتھ پر لا رکھیں تو بھی میں اسکو ہرگز ترک نہ کروں گا۔ تا وقتیکہ خدا اپنے دین کو سب ادیان پر غالب کر دے یا میں ہی اس کوشش میں ہلاک ہو جاؤں ۵ دست اطلب نمارم تا کام من برآید + یاتن رسد بحبناں یا جان ز تن برآید - فی الواقع آپکا خاموش ہونا ناممکن تھا کیونکہ آپکو فرمانِ خداوندی پہنچ چکا تھا کہ ”فَاَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَاَخْرِضْ عَنِ الْمَشْرِكِينَ“ یعنی اے ہمارے رسول جو حکم تجھکو دیا گیا ہے اسکو و اشکاف بجالا اور شرکوں سے بالکلیہ موندہ پھیرے“ اور اس حالت میں سوچ ہوتا یا چاند یا قدرت کا کوئی اور مضموع آپکو فرمانِ الہی کی بجا آوری سے باز نہیں رکھ سکتا تھا۔ چنانچہ مسئلہ کار لا یشل صاحبِ کلمتے ہیں کہ ”بلاشبہ آپ خاموش نہیں رہ سکتے تھے۔ کیونکہ جس امر حق کا آپ اعلان فرماتے تھے اُس میں وہی فطری قوت تھی جو سوچ اور چاند یا قدرت کے اور مصنوعات میں ہے اور خدا سے قادر مطلق کی مرضی کے بغیر سوچ اور چاند اور تمام فریض بلکہ تمام انسان اور اور موجودات عالم آپکو خاموش نہیں

کر سکتے تھے۔ کیونکہ اسکے سوا آپ کچھ گہری نہیں سکتے تھے۔ کہتے ہیں کہ
 ”محمدؐ یہ منکر بے اختیار رو پڑے“ ایسے بے اختیار رو پڑے کہ کچھ کسی
 دلسوزی سے کہتا ہے ! اور میں نے جو کام اختیار کیا ہے وہ کیسا سخت اور مشکل
 ہے“ اللہ اکبر کسی ثابت قدمی تھی اور کیسا ایمان و یقان سے بھرا ہوا یہ جواب تھا
 کہ حق پسند وہی جو عیسائی مصنفوں کے نزدیک بھی کسی غیر فہم شخص کی زبان پر نا
 ممکن تھا۔ چنانچہ مسطور تھہ سمعہ صلیب اس واقعہ کو لکھ کر فراتے
 ہیں کہ ”یہ کلام اور یہ چلن ایک جھوٹے دعویٰ رسالت کا نہیں ہو سکتا“
 اور کہتے ہیں کہ ”تو قرآن کا قول ہے کہ“ اگر ان کیڑوں کی ٹوروں میں اُس قدر
 شیطان ہوتے جتنی کہ کانوں پر کھیر ملیں ہیں تب بھی میں خدا پر ایسا ہی بھروسہ
 رکھتا“ تو قرآن کو قرآن سے بھی کچھ وقفیت تھی۔ مگر اس قدر کہ جس سے اُسے بُرا
 کہہ سکے۔ پس اگر اُس کو یہ معلوم ہوتا کہ مندرجہ بالا سوال کا بعینہ یہی جواب نبی
 عربی نے پہلے ہی دیدیا ہے تو کیا وہ محمدؐ کی صداقت اور خلوص نیت کا
 معترف نہ ہوتا؟ اور اگر وہ اُسے اپنا بھائی جا کر خیر مقدم نہ کہتا تو بلحاظ ایک
 اعلیٰ درجہ کا شخص ہونیکے تو مزدور عزت کی نظر سے دیکھتا ✽

ابن ابوطالب کا حال سننے کے آپ کے اس ارشاد کا اثر انکی طبیعت
 ایسا ہوا کہ انہوں نے بے اختیار ایک کہن سال جو انمرد عرب کے طائف سے
 کہا ”اِذْ هَبْ يَا ابْنَ اَرْحَمِ النَّاسِ فَقُلْ مَا احْبَبْتُ قَوْلَ اللَّهِ لَا اُسْلَمَ لَكَ شَيْءٌ اَبَدًا“
 یعنی اے فرزند برادرِ سدھار وادِ جرات تکو محبوب و مرغوب ہے یہی محرک
 ✽ دیکھو باسورۃ سمعہ صاحب کی کتاب محمدؐ ایند محمدؐ ان از کم پریم

کہے جاؤ۔ مجھ کو قسم ہے خدا کی کہ میں تمکو ہرگز کسی شے کے لئے بھی دشمنوں کے
 ناپاک ہاتھوں میں نہ سونپوں گا۔ چنانچہ اُس بزرگوار نے اخیر دم تک ایسا ہی کیا
 بھی۔ لیکن افسوس ہے کہ لوگوں نے اسے ناصر دین خدا اور محافظ و صدق رسول
 کے ایمان میں گفتگو کی ہے اور اُسکو کافر بتایا ہے۔ مگر اپنا تو یہ عقیدہ ہے کہ
 اگر کافر ایسے ہی شخص کو کہتے ہیں تو کاش ایسا کافر میں ہوتا تاکہ بعد اپنی طاقت
 قدرت کے اپنے مظلوم رسول کی خدمت و نصرت کرتا۔ اور میرے ہر کلام
 میں مجھ کو کوئی کافر کہتا خواہ مسلمان۔ مگر میں اپنے خدائے رحیم و کریم سے یہی کہتا۔
 اگر خدا تم رد کنی و رقبول۔ من و دوست و دامن پاک رسول۔ یہ جملہ
 تو معترضہ تھا۔ مگر قریش کی حماقت کو سنئے کہ جب انہوں نے دیکھا کہ ابوطالب
 رسول خدا صلعم کی نصرت و حمایت سے اٹھ اٹھا لینا نہیں چاہتے۔ تو اپنی قوم
 کے ایک رئیس زادہ کو جو بہت وجیہ اور بڑا شاعر تھا ساتھ لیکر اُنکے پاس گئے
 اور کہا کہ اِسکو فرزدی میں بیلیجیے یہ تمہارے بڑے کا سہارا ہوگا۔ اور اسے عرض
 اپنے اس بھیجے کہ جسے تمہاری قوم میں پھوٹ ڈال دی ہے اور ہمارے بڑے
 بڑے عقلمند و نیکو پائل اور احمق بتاتا ہے ہکو سپرد کر دیجئے تاکہ قتل کر ڈالیں۔
 اس نامعقول درخواست کا جواب مجزاً انکار کے کیا ہو سکتا تھا۔ پس اُس بزرگوار
 نے تلخ و تند جواب دیکر اُنکو خست کر دیا۔ اور یہ دیکھ کر کفار آپکے قتل پر تلے
 ہوئے ہیں اپنے قبیلہ کے لوگوں کو آپکی نصرت و حمایت کے لئے اُبھارا۔ چنانچہ
 ابوطالب کے سوا جو اسلام و بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے نہایت ہی جلا ہوا
 تھا تمام بنی ہاشم بالاتفاق آپکی نصرت و حمایت کے لئے کھڑے ہو گئے

اب قریش کا غیظ و غضب بڑھتا جاتا تھا اور اگرچہ حضرت ابو طالب اور اہل
 اعیان بنی ہاشم کے رعب سے آپ کے قتل کی جرأت نہ کر سکے مگر آپ کو اور آپ کے
 اصحاب کو طح طرح کی اذیتیں پہنچانے لگے۔ چنانچہ جہاں آپ جاتے وہیں وہ
 بھی پہنچتے اور نماز میں مصروف دیکھتے تو پتھر مارتے اور ناپاک و نجس چیزیں لاکر
 آپ پر ڈالتے تھے۔ حرم کعبہ میں نماز پڑھتے اور آنے جانے میں سخت
 مزاحم ہوتے! اور قرآن مجید کو پڑھتے سنکر غل مچاتے اور اُسکے الفاظ میں بے
 لفاظی کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ چنانچہ ایک روز جب آنحضرت حسب معمول
 نماز میں سورہ والنجم پڑھتے ہوئے اس آیت پر پہنچے ”اَفَرَأَيْتُمُ الْاِلٰهَۃَ
 الْعَرَبِیِّیْنَ وَمَنَاۤتَ الْثَّلٰثَةِ الْاُخْرٰی“ تو شیاطین قریش میں سے ایک
 شیطان نے اس خیال سے کہ مباد آگے ہمارے بتوں کی جھوکیں یہ
 شیطان کلمات کہہ دیئے ”تِلْكَ الْغَوَاقِبُ الْاَعْمٰی“۔ وَاَنْ شَفَاعَتُهُمْ
 لَوْ جِی“ جس سے سامعین کو دھوکا ہوا کہ (معاذ اللہ) آپ لات و عریٰ کی
 تعریف فرماتے ہیں۔ آپ کے کھانا پکے کی ہڈیاں میں اونٹ کی اونٹنی
 کے ٹکڑے لاکر ڈالتے تھے۔ رات چلنے میں سرمباک پر خاک مٹی اور
 کھانا کھٹ پھینکتے اور بُرا بھلا کہتے تھے اور بعض رو سیاہ تو مونہہ در مونہہ نہ بانی
 و دشنام دہی کرنے میں بھی دین نہ کرتے تھے! اور مردہ ہی نہیں بلکہ بعض
 جیوا عورتیں بھی ان افعال فجیحہ کی مُرکب ہوتی تھیں۔ چنانچہ ابو لہب کی جود
 اُمّ جمیل جو آپ کی ہمسایہ تھی ہمیشہ ناپاک چیزیں اور کانٹے لاکر آپ کے رستہ میں ڈالتی
 اور اس طرح پراپنے حق میں گویا آپ کانٹے بونی تھی اور آپ سب کچھ بدشت

کرتے اور فرماتے کہ تم کیا اچھے میرے ہمسایے ہو۔ کفار کو اچکا صحیح طور پر نام تک
 لینا گوارا نہ تھا اور محمدؐ کی جگہ مذقم کہتے تھے! اور باہم نہایت سخت عہد
 کر لیا تھا کہ کوئی شخص آپ کے پاس نہ بیٹھے اور نہ آپ کی بات سنے! چنانچہ ایک روز
 عقبہ بن معیط نامے ایک کافر جو آپ کے پاس آکر بیٹھا اور قرآن مجید کو
 سنا تو اُس کے دوست ابی بن خلف نے اُس سے کہا کہ میں نے سنا ہے
 کہ تو محمدؐ کے پاس جا کر بیٹھا۔ اور اُسکی باتیں سنیں۔ مجھ کو تیری صورت دیکھنی
 اور تجھے بات کرنی حرام ہے۔ اور میں اپنی قسم کو زیادہ سخت کر دینا اگر تو اب
 گیا۔ اور اُس پاس بیٹھا اور اُسکی بات سنی۔ کیا تجھے یہ نہ ہو سکا کہ اُسکے ہنر
 پر تھوک دیتا! چنانچہ اُس دشمن خدا یعنی عقبہ نے ایسا ہی کیا!! ^۵ الغرض
 ایذا رسانی و تکلیف دہی کا ایک سلسلہ قائم کر لیا تھا اور یہ عہد کر لیا تھا کہ جتنا
 ممکن ہو آپ کو اور آپکے اصحاب کو تکلیف دینے میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھیں چنانچہ
 اُن بیچارے مسلمانوں کو جن کا کوئی حامی و مددگار نہ تھا مشکیں باندھ کر اول خوب
 مارے۔ اور پھر ٹھیک دوپہر کی تیز دُند دُھوپ میں اُس جلتی بٹی زمین پر
 جسا نام رَمَضاً ہے بھوکا پیاسا کبھی اوندھا اور کبھی سیدھا لٹا دیتے
 اور بڑے بڑے بھاری پتھر جہانی پر رکھ دیتے جنکے ہوجے کے مارے زبا
 باہر نکل پڑتی اور کہتے کہ یا تو محمدؐ اور اُسکے خدا کو گالیاں دو! اور ہمارے
 بتوں کی توفیق اور اُنکے پوجنے کا اقرار کرو ورنہ اسی طرح عذاب دے دیکر
 مار ڈالینگے۔ پس کوئی تو تکلیف کے مارے جو کچھ وہ کہلاتے کہہ دیتا اور جان

بچا لیتا۔ مگر دل سے اپنے ایمان پر قائم رہتا۔ اور کوئی تکلیف واذیت
 کی کچھ پروا نہ کرتا۔ اور ہر حال میں شکرِ خدا بجالاتا۔ اور اُسی تکلیف اور عذاب
 کی حالت میں جان سے گزر جاتا۔ چنانچہ حضرت عثمٰر اور اُسکے والد سیہ
 اور والدہ سمیئہ کا یہی حال ہوا۔ اس عقیقہ کو بدبخت ابو جھل نے جس
 عذاب سے مارا ہے اُسکے کہتے ہوئے قلم کو لرزہ ہوتا ہے۔ یعنی
 اُس ظالم نے جب حضرت یاسر کو نہایت درجہ تکلیف واذیت دی اُو
 اسپر سمیئہ نے اُسکو برا بھلا کہا تو اُس بے حیائے طیش میں آکر حریہ جو اُسکے
 ہاتھ میں تھا اُس پاکدامن بی بی کی شرمگاہ میں مارا۔ اسلام میں یہ اول شہید
 تھی جس نے اپنے ایمان پر اپنی جان کو قربان کر ڈالا۔ یا مینر بھی دُکھ پا کر
 داخل جنت ہوئے۔ عثمٰر کی مشکیں باندھ کر کبھی مکہ کی جلتی بلتی ریتلی اور
 پتھریلی زمین پر ڈال دیا جاتا اور چھاتی پر ایک بھاری پتھر رکھ دیا جاتا تھا۔ اور کبھی
 پانی میں غوطے دیئے جاتے تھے۔ مگر اُسکا دل بدستور ایمان باللہ وایمان
 بالرسول میں ڈوبا رہتا تھا۔ یہ بزرگوار ایسا پکا اور سچا ایمان دار و جاں نثار
 تھا کہ کسی ایک لڑائی میں بھی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اسلام کے
 بچاؤ کے لئے دشمنانِ دین سے پیش آئی آپکی رکاب سعادت انساب
 سے جدا نہیں ہوا اور جنابِ مرتضوی کو جو معرکے پیش آئے انہیں بھی برابر
 موجود رہا۔ چنانچہ جنگِ صفین میں جو معاویہ بن ابوسُفیان کے
 ساتھ ہوئی تھی چورائوں سے برس کے بن میں نوجوانوں کی سی حرب و ضرب
 کے بعد باغیوں کے ہاتھ سے شہید ہوا اور اس طرح پر اُس پیشین گوئی کی

تکمیل و تصدیق ہوئی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اہام آہی کے ذریعہ سے آپ سے مدتوں پہلے خود عمار کو مخاطب کر کے فرمایا تھا کہ "مردہ ہو تجھ کو اسے عمار کہ تو گروہ باغی کے ہاتھ سے شہید ہوگا" ^{۱۰} یہی حال خباب بن ارت کا تھا کہ بھٹکا کر کے نہایت گرم زمین پر ڈال دیا جاتا۔ اور آگ سے گرم کی ہوئی تھمر کی بڑی بڑی کتلیں چھاتی پر رکھ دی جاتیں اور سر کے بال کھینچ کھینچ گردن مڑوڑی جاتی۔ مگر اسکو ان تکلیفوں کی سربو بردانہ تھی۔ اس کے سوا کوئی معرکہ ایسا نہ تھا جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دشمنانِ خدا سے پیش آیا اور یہ اُسین غیر حاضر رہا ہو۔ صہیب بن سنان کی مصیبت بھی کچھ کم نہ تھی مگر اُس نے بھی ایمان کے مقابلہ میں اسکو پیچ جانا۔ اور ہجرت کے لیے جب طیارہ ہوا اور قریش نے قید کر لیا تو جو کچھ مال و زر پاس تھا سب اُنکو دیدیا اور وطن کی محبت پر خاک ڈال کر مدینہ کو چلا گیا۔ بلال بن رباح کی برداشت بھی۔ بھی کچھ کم تحسین فرین کے لاتی نہیں۔ اور یہ بھی تمام مشاہد و معارف میں جناب رسول خدا کی خدمت میں حاضر رہا۔ عمار بن نفیرہ نے بھی نہایت سخت اذیتیں اٹھائیں۔ اور یہ ایسا مستقیم العقیدہ اور پکا ایماندا تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قریش کے ظلم و ستم سے مجبور ہو کر ترک وطن فرمایا تو اُس مردِ آزاد و مسافر میں برابر خدمت کرنا لیا۔ اور بد ز و احد کی سخت خوریز لڑائیوں میں جنہیں ہزاروں مشرکین بڑے کروفر سے اسلام کی قطعی بیخ کنی کے لیے گم سے چڑھ کر آئے تھے نصرت دین حق میں جسم و جان سے مصروف ہوئے

^{۱۰} دیکھو کتاب جامع ترمذی باب مناقب عثمان بن یاسر اور کتاب جامع بخاری باب تعاون فی بناء المسجد النبوی

اور جنگ نذر معونہ میں جب عین شباب میں نیزہ کھا کر شربت شہادت سر
سیراب ہوا تو یہ ایمان و یقان میں ڈوبے ہوئے الفاظ زبان پر تھے۔
”قُوْنْتُ وَرَبِّ الْکَعْبَةِ“ یعنی قسم ہے خدا کی کہ میں اپنے مقصود کو پہنچایا۔
اَبُو فُلَیْحَہ جو ہم بائستے افلم تھا اُس مظلوم کی کیا کہوں کہ اگرچہ پاؤں میں سٹی
باندھ کر مکہ کی انکاریوں جیسی گرم تھریوں پر گھسیٹا جاتا تھا مگر اُسکی بائو ثبات کو مطلق
نفرت نہ تھی۔ اور ہر چند گلا گھونٹ گھونٹ کر اذمو کر دیا جاتا! اور ایک ایسا بھرا
پتھر جھاتی پر رکھ دیا جاتا تھا کہ بوجھ کے اسے زبان باہر نکل پڑتی تھی! مگر کیا ممکن
کہ کوئی کلمہ خلاف ایمان موندہ سے نکلے۔

یہ حال تو دیندار مردوں کا تھا جو مثلاً اپنے بیان کیا۔ لیکن نا انسانی
ہوگی اگر اُن راسخ الایمان عورتوں کا ذکر نہ کریں جو باوجود اپنے تہ تی ضعف خلقت
کے لیے مصائب و شداید کی متحمل ہوئیں جو بڑے سے بڑے قویٰ البزنہ مردوں
بھی اُنکا متحمل قریب بجال ہے۔ چنانچہ حضرت عَمَّار کی والدہ کا دردناک حال تو
ہم ابھی لکھ چکے ہیں۔ مگر لُبَیْنَةُ - زَنَبِیْرَةُ - خَدِیجَةُ اور اُمِّ عُبَیْسِ
کی مصیبتیں بھی کچھ کم افسوس کے لائق نہیں۔ یہ چاروں بیچاری لونڈیاں تھیں
اور ان کے سنگدل آقا صرف اس گناہ پر انکو غضاب اور تلیفیں دیتے تھے کہ پتھر
اور کلڑی کے بیجاں ہتھوں سے موندہ موڑ کر خدا سے جی و قیوم پر ایمان لے آئی تھیں
چنانچہ اُذْنُو اُذْخُو عَمْرُو فَرْدَق - لُبَیْنَةُ کو اس قدر مارتے تھے کہ جب تک تھک
نہ جاتے چھوڑتے نہ تھے! اور کہتے کہ میں نے تجھے چھوڑا نہیں بلکہ تھک کر ٹھہر گیا
ہوں۔ جسکا اُس مظلوم نے یہ جواب دیا کہ اسی طرح خدا بھی تیرے ساتھ کر گیا اگر

تو مسلمان نہوا۔ اس طرح زینبؓ کو بد بخت ابو جہل نے اس قدر ایذا دی کہ وہ اندھی ہو گئی! اور جب اُسے جانا کہ وہ اندھی ہو گئی تو کہا کہ لاکت و عترتِ عائشہؓ نے تجھے اندھا کر دیا۔ اُسے کہا کہ لاکت و عترتِ عائشہؓ کو تو خود نہیں سوجھتا کہ انکو کون پوچھا ہے۔ مگر یہ ایک آسانی امر ہے اور میرا خدا قادر ہے کہ پھر میری آنکھوں میں روشنی دیدے۔

ہنکدیکہ بنی عبد اللہؓ میں سے ایک عورت کی لوت دی تھی اور وہ کہ بخت اس بیچاری کو سخت تکلیفیں دیا کرتی اور کہتی کہ اسی طرح کیے جاؤ گی جب تک کہ اصحابِ محمدؐ میں سے کوئی تمکو خرید نہ لے! ایسے ہی اُمّ حبیبؓ اسود بن عبد یغوث نامے ایک شقی کی ملکوت تھی اور وہ روسیہ اسکو نہایت شامنا اور وہ بیچاری اپنے ایمان کی خاطر سب تکلیفیں اور اذیتیں سہتی تھی۔ اللہ اکبر کلامِ الہی کے وعظ نے کس قدر روحانیت دلوں میں چھونک دی تھی کہ مرد تو مرد و نیکار عورتیں ایمان و آخرت کے مقابل میں دنیا کے ہر قسم کے آرام و آلام کو محض بیچ و بچ سمجھتی تھیں اور گویا بہشت و دوزخ دونوں انکی آنکھوں کے سامنے تھے جو ایمان و کفران کا واقعی اور لازمی نتیجہ ہیں۔ اور بہشت و قربِ خداوندی کے شوق اور جہنم اور بُعدِ بارگاہِ صمدی کے خوف نے حیاتِ دنیوی کی ہر ایک حالت انکی نظر میں حقیر و بے اعتبار کر دی تھی جس سے راہِ خدا میں تکلیف کو بھی راحت ہی سمجھتے تھے۔

الغرض کفار ناہنخار مومنان دیندار اور خود رسولِ مختار کو تکلیفیں پہنچانے میں حتی الامکان کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کرتے تھے۔ اور آپ اور آپ کے ثابت قدم اصحاب مصائب و متاعب کا تحمل ایسے صبر و استقلال سے کرتے تھے جو مخصوصانِ درگاہ و خاصانِ حضرت آلہ کے سوا ہرگز ممکن نہیں ہے۔

اب ہم ناظرین سے یہ التماس کیے بغیر نہیں رہ سکے کہ وہ حضرت محمد بن عبد اللہ کے ان حواریوں کے مصائب و تکلیفات کا جواب ابنِ کثیر کے اُس حواری کے مصائب و تکلیفات کے ساتھ موازنہ و مقابلہ کریں جو کارِ تنہیوں کے نام کے دوسرے خط کے گیارہویں باب میں فرخ کے طور پر لکھا ہے کہ ”میں نے یہودیوں سے پنج بار ایک کم چالیل کوٹے کھائے۔ ایک دفعہ سنگسار کیا گیا۔ تین مرتبہ جہاز ٹوٹ جائیگی بلا میں پڑا۔ ایک رات دن سمندر میں کاٹا۔ تین اکثر سفروں میں دیاؤں کے خطروں میں۔ چوروں کے خطروں میں۔ جھوٹے بھائیوں کے خطروں میں۔ محنت و مشقت میں۔ اکثر بیماریوں میں۔ بھوک اور پیاس میں۔ اکثر فاقوں میں۔ سردی و برہنگی میں رہا ہوں“ اور دیکھیں کہ کسکے مصائب شدید تر ہیں اور صبر و ثبات میں کون زیادہ ہے۔ اور غور کریں اور سمجھیں کہ جو شخص ان عاشقانِ خدا کا سردار و قافلہ سالار تھا اور جسکے فیضانِ صحبت و اثر تربیت سے یہ بینالِ دولت انکو حاصل ہوئی تھی وہ کیسا تھا اور اگر نہ سمجھ سکیں تو خیر ہم ایک ایسے حق گو عیسائی فاضل کی زبان سے سمجھا دیتے ہیں۔ جو اپنی اعلیٰ لیاقتوں اور علم و فضل کی وجہ سے تمام یورپ کا مانا ہوا ہے

یعنی مسٹر کارلائل صاحب مرحوم۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ ”پس ہم
 ٹیچر کو ہرگز یہ خیال نہیں کر سکتے کہ وہ صرف ایک شعبہ ہ بازار تہی ملین
 شخص تھا اور نہ ہم اس کو ایک حقیر جاہ طلب اور دیدہ و دانستہ منصوبے
 کا ٹھکنے والا کہہ سکتے ہیں۔ جو سخت و کزخت پیغام اُسے دنیا کو دیا بہر حال وہ
 ایک سچا و حقیقی پیغام تھا اور اگرچہ وہ ایک غیر مرتب کلام تھا مگر اس کا مخرج
 وہی ہستی تھی جس کی تھاہ کسی نے بھی نہیں پائی۔ اس شخص کے نہ اقوال ہی
 جھوٹے تھے نہ اعمال ہی اور نہ خالی از صداقت یا کسی کی نقل و تقلید تھے۔
 حیات ابدی کا ایک نورانی وجود تھا جو قدرت کے وسیع سینہ میں سے
 دنیا کے منور کرنے کو نکلا تھا اور بے شبہ اُس کے لئے امر ربانی یوں ہی تھا
 ”مشرکین اپنی کامیابی کے لئے ایک ہی قسم کے ہتھیاروں کا استعمال
 کرتے تھے۔ بلکہ جب دیکھتے تھے کہ دہشتی دشتت سے مدعا حاصل نہیں
 ہوتا تو نرمی و ملائمت کو کام میں لاتے اور دوستی و غمخواری کے لباس میں
 دشمنی کا اظہار کرتے تھے۔ چنانچہ لکھا ہے کہ ایک روز شیاطین قریش میں سے
 ایک شیطان جو بڑا ذمی و جاہلت اور صاحب مال و منال تھا اپنے گروہ کے
 اشارہ سے آپ کے ہیکانے کو آیا۔ اور خلاف معمول نہایت ملائمت اور
 شیریں کلامی کے ساتھ بولا ”اے فرزندِ برادرِ ثم صاحب اوصاف جمیلہ
 اور عالی خاندان ہو پھر کیا سبب ہے کہ ہمارے محبوبوں کو برا بھلا کہتے اور اٹلی
 پرستش کی وجہ سے ہکو حق اور پاگل بتاتے اور ہمارے قوم میں پھوٹ ڈالتے
 ” دیکھو کتاب ہیروز اینڈ ہیروز ورشپ لکچر دوم صفحہ (۴۳) مؤلف غنی

میں کوشش کرتے ہو۔ کیا اس سے یہ مقصود ہے کہ کسی حسین جیسے
 عالی خاندان عورت سے شہاری شادی ہو جائے ؟ اگر یہی مدعا ہے
 تو جسکو تم پسند کرو ہم اس سے ابھی شہار الخراج کر دیتے ہیں۔ اور اگر مال وند
 مطلوب ہے ؟ تو اسقدر جمع کر دیتے ہیں کہ سب سے زیادہ ٹم دولتمند ہو جاؤ
 اور اگر حکومت و سرداری کی تمنا ہے ؟ تو تمکو اپنا سردار بلکہ بادشاہ بنا لیتے
 ہیں۔ اور اسی طرح اطاعت و فرمانبرداری کرینگے جس طرح بادشاہوں کی
 کیجاتی ہے۔ اور اگر کسی جن یا بھوت کا سایہ ہو گیا ہے اور اُسکے دفعیے سے
 عاجز ہو ؟ تو کسی معالج کو لے آتے ہیں تاکہ تمکو تندرست کر دے۔ یہ
 کہ کرب و وحشت ہو تو آپ نے پوچھا کہ بس کہہ چکا۔ اُسے کہا ہاں۔ پس آپ نے
 فرمایا کہ اچھا بیٹھ جا اور سن۔ اور قرآن مجید کی یہ آیتیں ارشاد کیں۔
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝ حَمْدٌ تَذٰیلٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝
 کِتٰبٌ فُصِّلَتْ اٰیٰتُہٗ قُرْاٰنًا عَرَبِیًّا لِّقَوْمٍ یَّعْلَمُوْنَ ۝ بَشِیْرًا وَّاَنْذِیْرًا ۝
 فَاَعْرَضَ کَثَرُہُمْ فَہُمْ لَا یَسْمَعُوْنَ ۝ وَقَالُوْا قُلُوْبُنَا فِیْ الْکِتٰبِ
 مِمَّا تَدْعُوْنَا اِلَیْہِ وَفِیْ اٰذَانِنَا ذِکْرٌ ۝ وَزَیْنٰنَا وَبَیْنٰکَ حِجَابٌ ۝ فَاَعْمَلْ
 اِنَّا عَمِلُوْنَ ۝ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُکُمْ ۝ یُوحٰی اِلَیَّ اَنَّمَا اِلٰھُکُمُ الدَّیُّوْسُ ۝
 فَاسْتَقِیْمُوْا اِلَیْہِ وَاسْتَغْفِرُوْہُ ۝ وَوَبِّلْ لِّلْمَشْرِیْقِیْنِ ۝ الَّذِیْنَ لَا
 یُؤْتُوْنَ الزَّکٰوٰتَ وَہُمْ بِالْاٰخِرَةِ مِنْہُمْ کٰفِرُوْنَ ۝ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا و
 عَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ لَہُمْ اَجْرٌ غَیْرُ مَمْنُوْنٍ ۝ قُلْ اَیْنِکُمْ لَتَکْفُرُوْنَ بِالَّذِی
 خَلَقَ الْاَرْضَ فِیْ یَوْمَیْنٍ وَتَجْعَلُوْنَ لَہٗ اَنْدَادًا ۝ ذٰلِکَ رَبُّ

الْعَلَمِينَ وَجَعَلْنَاهَا رَاسِيًا مِّنْ قَوْقَهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدْ رَفِيقَهَا قَوَائِمًا
فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ ۖ سَوَاءٌ لِّلشَّيَاطِينِ ۖ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ
دُجَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ۖ قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعَتَيْنِ
فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ۚ
وَرَبَّنَا السَّمَاءُ اللَّهُ نِيَا بِمَصَابِيحٍ وَحَفَظًا ۚ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ
فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنذَرْتُكُمْ طَبَعَةً مِّثْلَ طَبَعَةِ عَادٍ وَثُمُودَ ۚ

یعنی یہ کلام جو ہمارا رسول تم کو سناتا ہے خدا سے جمن و جیم سے اُسپر
نازل ہوا ہے۔ کتاب ہے کہ جسکی آیتوں کی خوب تفصیل کی گئی ہے
[یعنی حق و باطل اور واجب و مباح اور جائز و ناجائز اور حلال و حرام وغیرہ
کو اُس میں خوب کھلا کھلا بیان کیا گیا ہے] پڑھنے کی چیز عربی زبان
کی اُن لوگوں کے لئے جو اُس زبان کو جانتے ہیں [یعنی عربی میں ایسے
نازل کی گئی ہے کہ اُس سے استفادہ کرنے میں نا آشنائی زبان کا عذر
نہیں سکیں] خوشخبری دینے والی اور ڈرانے والی [یعنی خدا کی توحید اور
حیاتِ آخرت پر ایمان لانے والوں کے لئے بہشتِ جادوانی اور قلعہِ ربانی
کی خوشخبری دینے والی۔ اور اُس سے انکار کرنے والوں کے لئے جہنمِ ابدی و
حرمانِ سردی سے ڈرانے والی] پھر بھی اُس قوم کے اکثر لوگوں (اہلِ کفر)
نے مونہہ پھیر لیا۔ پس وہ نہیں سنتے [یعنی باوجود ان خوبیوں کے
اس کلامِ پاک پر غور کرنے اور خدا اور آخرت پر ایمان لانے سے ایسا مونہہ پھیر لیا
کہ گویا سنا ہی نہیں] اور کہتے ہیں کہ ہمارے دل تو غلافوں کے اندر ہیں اُس

چیز سے جسکی طرف ہمکو تو بلاتا ہے اور کانوں میں ثقالت اور بھراپن ہے
 [یعنی دلوں کے موٹے موٹے پردوں کے اندر اور کانوں کے بالکل بہرہ آلود
 کی وجہ سے اس کلام کا اثر ہم تک پہنچ ہی نہیں سکتا] اور ہمارے اور تیرے
 بیچ میں تو لکڑی ہے [یعنی نہ ہم تیری طرف آسکتے ہیں اور نہ تو ہماری جانب
 یعنی نہ ہم تیرا دین قبول کر سکتے ہیں اور نہ تو ہمارا] پس جو تیرا بس چلتا ہے وہ
 توکر۔ بیشک جو ہم سے ہو سکیگا وہ ہم کرینگے کہہ دے (اے ہمارے بھلے)
 کہ گو میں بھی صرف تمسا ہی ایک آدمی ہوں مگر میرے دل میں ڈالا گیا ہے
 (کہ تمکو سمجھاؤں) کہ تمہارا خدا وہی خدا ہے یکتا ہے۔ پس اُسکی طرف سیدھے
 ہو جاؤ اور گناہوں کی معافی اُس سے مانگو۔ اور واسے بر حال اُن مشرکوں
 کے کہ خیرات نہیں دیتے اور (مذاک) یہی لوگ ہیں جنکو آخرت کا بھی
 انکار ہے۔ کچھ شک نہیں ہے کہ جو لوگ توحید اور آخرت پر یقین کرتے اور
 اعمال صالحہ سجالاتے ہیں اُنکے لئے اسکا غیر منقطع صلہ مقرر ہے [یعنی جو لوگ
 توحید اور آخرت پر یقین رکھنے کے ساتھ مشرکوں کے چلن کے برخلاف فقرا و مسکین
 کو فروغ خدا کے لئے خیرات دیتے ہیں وہ اپنے اُن نیک عملوں کا ایسا صلہ

لفظ زکوٰۃ اکثر جہ خیرات ہمنے ایسے کیا ہے کہ ہمارے نزدیک یہاں اصطلاحی
 معنی لینے معقول نہیں ہیں گو کہ اکثر مفسروں نے یہی معنی لینے میں اور اس سے پہلے
 نکالا ہے کہ کفار بھی احکام شرعیہ کے مخاطب ہیں۔ کیونکہ جب مشرکین کو خدا کے عہد
 ہی کے قائل نہ تھے اور نہ قرآن مجید کو کلام الہی جانتے تھے۔ تو کسی حکم شرعی
 کی عدم سجا آوری پر انکو ملامت کرنا ظاہر معقول نہ تھا۔

مؤلف عفی عنہ

پائیٹھے جو دائمی اور خالی از احسان ہوگا [پوچھ (اے ہمارے رسول ان کاوشے)
 کہ کیا تم اسکا انکار کرتے ہو ؟ جس نے زمین سی چیز کو صرف دو دن میں پیدا
 کر دیا۔ اور اُسکے لئے ہمسرتجویز کرتے ہو ! (دیکھو) یہ ہے مالک اور
 پروردگار تمام عالم اور اہل عالم کا [یعنی نہایت تعجب ہے کہ تم اسکی اطاعت
 کا انکار کرتے ہو جسکو یہ قدرت ہے کہ زمین سی بڑی اور انواع و اقسام کی مخلوقات
 سے بھری ہوئی چیز کو صرف دو روز میں پیدا کر دیا۔ اور زیادہ تعجب یہ کہ زمین کی
 پیدائشی چیزوں کو اسکا ہمسر بناتے ہو جو خود زمین اور تمام جہان کا خالق اور مالک ہو]
 اور بنائے اُس میں مستحکم اور ناقابلِ جنبش پہاڑ اسکی اوپر کی طرف اور برکت
 دی اسیں اور ٹھہرائی اسیں مختلف قسم کی روزی اُسکے رہنے والوں کی
 چاروں میں برابر سب مانگنے والوں کے لئے [یعنی زمین اور پہاڑ وغیرہ سب
 چاروں میں بنا دیئے اور سب اہل زمین کی روزی ٹھیک اندازہ کے ساتھ مقرر
 کر دی] پھر متوجہ ہوا اوپر والی چیز کی طرف اور وہ [اسوقت] دھواں سا
 تھی۔ پھر فرمایا اُسکو اور زمین کو کہ حاضر ہو بخوشی یا بجمہوری۔ دونوں نے
 عرض کیا کہ ہم سب بخوشی حاضر اور مطیع ہیں [یعنی آسمان و زمین اور تمام مخلوق
 نے جو اُنکے اندر ہے اطاعت و فرماں پذیری کا اظہار کیا۔ یہ نہ سمجھا چاہیے کہ ہم
 طور سے یہ خطاب و جواب تھا۔ نہیں۔ بلکہ آسمان و زمین اور تمام مخلوقات کی فطری اور
 طبعی حالت کا بیان ہے جو نہایت درجہ کے بلوغ طور پر فرمایا گیا ہے] پھر فرمایا
 اُنکو سات آسمان دو دن میں۔ اور القا کیا ہر ایک اوپر والی چیز میں اسکا کام

۱۵ جیسا کہ توریت کی کتاب پیدائش کے شروع میں ہے قرآن مجید میں بھی متعدد

[یعنی آسمانوں اور ستاروں وغیرہ کا جو کام تھا وہ انکی فطرت میں ڈال دیا] اور بجایا
ہنے سب سے نزدیک اوپر والی چیز کو چراغوں کے ساتھ اور خوب محفوظ
کر دیا (دیکھو) یہ ہے اندازہ کرنا خدا سے غالب اور ہر ایک چیز کے
پیدا کرنے کی مصلحت کے جاننے والے کا۔ پھر اگر آب بھی نہ مانیں اور
موت نہ پھیر لیں تو کہہ دے (اے ہمارے پیغمبران کافروں کو) کہ میں تم کو خبردار
کر چکا مدہوش اور ہلاک کر دینے والی بلا سے جیسی کہ قوم عاد و ثمود کی بلا تھی
[یعنی اگر باوجود دیکھنے ان صفات جلال و کمال کے پھر بھی خدا اور آخرت پر ایمان نہیں لاتے
تو ایسے عذاب کی برداشت کے لئے تیار ہو جاؤ جیسا کہ قوم عاد و ثمود پر نازل ہوا تھا]

آیتوں میں زمین و آسمان وغیرہ کے چھ دن میں بنانے کا ذکر آیا ہے اور جسطح کہ یہودی
اور عیسائی علماء اسکو بطور اخبار کے سمجھتے تھے قرآن مجید کے اکثر مفسروں نے بھی اسکو
اخبار ہی سمجھا ہے اور جسطح کہ عیسائی علماء نے ناقابل تردید علمی اعتراضوں کی
وجہ سے ہر ایک دن کی مقدار ہزار ہزار برس کی قرار دی اور آخر کا دن کے معنی ایک
زمانہ کے لئے جسکی مقدار مقرر نہیں کی۔ اسی طرح ہمارے مفسروں نے بھی کہا کہ
ایک دن دنیا کے ہزار برس کے برابر تھا۔ اور بعضوں نے دن سے ایک حالت اور
ایک زمانہ مراد لیا۔ مگر احمق یہ ہے کہ دنیا کا چھ دن میں پیدا کرنا نہ بطور اخبار کے ہے
نہ کلام مقصود بالذات بلکہ خدا تعالیٰ نے محاطین کے اعتقاد کو بطور نقل تسلیم کر کے
اُس پر دلیل قائم کی ہے۔ اور یہی وجہ تھی کہ مشرکین کہ اور اہل کتاب نے اسکا انکار
نہیں کیا۔ اور اس میں ایک پہنکتہ بھی ہے کہ کسی چیز کا بتدریج بنانا اسی شخص
سے ممکن ہوتا ہے۔ جو اپنی مرضی اور اختیار سے بنائے۔ پس یہ خداوند تعالیٰ
کے کمال قدرت اور اختیار کی دلیل ہے۔ ورنہ وہ ایک آن واحد میں یہ سب
کچھ بنا سکتا تھا۔

مؤلف عفی عنہ

بُحان اللہ قرآن مجید کی حقیقت و ماہیت اور اُسکی صفات اور
 کافروں کے جُحد و انکار اور عناد و لہذا اور اپنے رسول کے صاحبِ الوہی
 اور اپنے یگانہ و ستیٰ پرستش اور غافر الذنوب ہونے اور اشراک باللہ و
 بخل فی سبیل اللہ اور انکارِ آخرت کے نتائجِ قبیحہ اور اپنی ذاتِ مقدس کی تہمت
 دی گئی۔ اور حیاتِ آیندہ پر یقین کرنے اور خالصاً باللہ مالِ حرج کرنے والوں کے
 اجر و انعام کو کس بلغیانہ طور پر بیان فرمایا ہے اور کافروں کی سفاہتِ عقلِ نملانی
 اور اپنے وجود و باجود و صفاتِ سرسبز و محمودہ پر حسیفہ قدرت کی آیاتِ مینات
 سے جو بقول سیدِ احکام میر محمد باقوداماد ”مُصْهِفِ فَعْلٰی خُدا کا ہو“
 مکافی کتابہ المسنے بہ جذوات کس حکیمانہ طرز و اسلوب سے استدلال
 کیا ہے کہ ہر ایک وجہ کے اشخاص کے مقبول کرنے اور یقین دلانیکے لئے
 ایسی صریح و قوی حجت ہے کہ جس سے بڑھکر ہو نہیں سکتی۔ چنانچہ معلومات
 کے وجود سے اول اپنے علتِ العلل ہونی کو ثابت کیا ہے اور پھر نیز افعال
 و احکام کی بے واسطہ و بالواسطہ دلالت سے یہ ثابت کیا ہے کہ وہ ذاتِ
 مقدس ہر ایک امر کے ایجاد و اختراع اور کرنے اور نہ کرنے پر بالذات قادر
 ہے۔ اور یہ کہ اُسکے تمام افعال معلل باغراضِ صحیحہ و مبنی بمصالح ہیں اور یہ کہ
 وہ جیتا جاگتا اور دیکھتا اور سنتا ہے اور جہان کے ذرہ ذرہ کو یہاں تک کہ ہمارے
 دلوں کے بھید کو بھی جانتا ہے اور وہی تمام عالم کا سہارا اور اُسکے قیام کا بٹ
 ہے۔ چنانچہ اپنے افعال کی صحت سے اپنے قادرِ بالذات ہونے کو ثابت کیا
 اور اپنے احکام کی درستگی کو اپنے عالمِ بالمصالح ہونے کی دلیل گردانا ہے اور

اپنے قادر و عالم ہونے کو اپنے حق و قیوم اور سمیع و بصیر ہونے کی حجت قرار دیا ہے۔ اور ان مطالبِ عالیہ کو جبکی بڑی سے بڑی کتابیں بھی مشکل متحمل ہو سکتی ہیں باوجود غایت درجہ کے ربحاز و اختصار کے ایسی نظم و ترتیب اور سلاست و وضاحت کے ساتھ بیان کیا ہے کہ عقلاً معارضہ ناممکن ہے۔ پس یہی وہ خُدا یابی اُمّی کے کلام کی خوبی کو کہ باوجودیکہ نہ منطق ہے نہ فلسفہ۔ مگر با اینہم وہ خُدا ئی منطق اور فلسفہ ہے کہ جسکا استعمال صرف اُسی سے ممکن ہے کہ جس نے انسان کو بولنا اور کلام کرنا سکھایا مگر ابرجالِ اس ظُلم و جہول پُتلے کے کہ با اینہم کبھی کوئی بد بخت اپنی جہالت و نادانی سے اُسکے وجود باوجود کا انکار کرتا ہے۔ اور کوئی اُسکی مخلوقات میں سے کسیکو اُسکا شریک و ہمسر بناتا ہے۔ اور کوئی اُسکے کلام پاک کو سُکر تیوری چڑھاتا اور مونیہ مٹھاتا۔ اور پیٹھ پھرتا اور مال و دولت اور اولاد و جناد کی کثرت کے گھمنڈ پر یہ کہہ دینے کی جرات کرتا ہے ”اِنْ هٰذَا اِلَّا مَحْرُومٌ اِنْ هٰذَا اِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ“ ۱۵ اور اُس مالک الملک کے قہر و غضب کی آگ سے جسکی تیزی و تندی کو دنیا کی کوئی آگ بھی نہیں پہنچ سکتی نہیں ڈرتا۔ اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ۔

اسی حال آپ نے اُس مغوی کی چکنی چڑھی باتوں پر کچھ بھی التفات نہ دیا اور اُسکو اُسی طرح مایوس کر دیا جس طرح حضرت مسیح نے اُس شیطان کو مایوس

۱۵ مشرکین مکہ میں سے ایک مشرک کی طرف اشارہ ہے جسکا ذکر درج بالا کی سورہ مدثر میں ہے۔ ۱۲ مؤلف عنی عنہ

کر دیا تھا جو اُنکے بہکانے کو آیا تھا * مگر افسوس ہے کہ اس تدبیر کی ناکامیابی
 نے مشرکوں کو مظلوم مسلمانوں کی تکلیف دہی پر پہلے سے بھی زیادہ آمادہ
 کر دیا۔ اور بھجوری آپکو اپنے ستم رسیدہ محاب کو چندے ملک حبش میں
 جارہنے کی ہدایت فرمائی ضرور ہوئی۔ چنانچہ سب سے پہلے پندرہ شخص
 اپنے پیارے وطن اور خانوں سے دست بردار ہو کر وہاں چلے گئے۔ اور
 اُنکے بعد اُور بہت سے مرد اور عورتیں جنہوں نے راہ خدا میں بڑی بڑی
 سختیاں اٹھائی تھیں۔ اور جسکی تعداد قریب ایک سو اڑھائی تھی اُنکے شریک ہو
 مگر دشمنوں نے وہاں بھی چھپچھپا چھوڑا اور بہت سے تحایف لیکر بادشاہ حبش
 کے پاس جو عیسائی تھا گئے۔ اور کہا کہ ان فراریوں کو جو اپنے آبائی دین سے
 پھر گئے ہیں ہکو سپرد کر دیجئے ! چنانچہ اُس نے مسلمانوں کو بلا بھیجا اور پوچھا
 کہ وہ نیا دین کیا ہے ؟ کہ جسکی خاطر نے اپنے باپ دادا کے مذہب کو چھوڑ
 دیا۔ اور نہ ہمارا ہی دین اختیار کیا اور نہ کسی اور قوم کا۔ پس حضرت جعفر
 نے جو جناب علیؑ فرماتے علیہ التہیتہ والتنا کے حقیقی بھائی تھے ایسے موثر
 انداز سے تقریر کی اور بادشاہ کی خواہش سے قرآن مجید کی چند آیتیں ایسے
 لب و لہجہ سے پڑھیں کہ بقول مسٹر باسورٹھ سمیتہ صاحب اور اُور
 مستند مؤرخین کے اُسکا ایسا اثر ہوا کہ بادشاہ اور دربار کے بڑے بڑے
 پادری جو انجیلیں کھول بیٹھے تھے زار زار رونے لگے۔ اور بادشاہ نے
 قریش کے سفیروں کو ہتکار کر نکلوا دیا اور مسلمانوں کو کہا کہ بلا خوف و خطر

ۛ دیکھو جو تھا باب انجیل مے۔ مؤلف غنی عنہ

یہاں رہو۔ ممکن نہیں کہ میرے ہوتے کوئی شخص تمکو تکلیف پہنچا سکے۔
 چنانچہ باسور تھہ سمتھہ صاحب لکھتے ہیں کہ ”دس برس اور
 گزر گئے اور محمدؐ کے اصول مذہب باوجودیکہ چاروں طرف سے
 نہایت سخت اندیشوں اور مزاہمتوں کی بوجھار ہوتی تھی صرف اپنی خلافتی
 فرایوں اور اپنی ذاتی قوت سے اپنا رستہ صاف کرتے جاتے تھے۔
 مگر جبکہ اُسکے پیروؤں کی تعداد بڑھتی گئی اوسقدر مخالفین کا تشدد اور
 انداز سانی بھی جو اُسکے متقدمین کو برداشت کرنی پڑتی تھی زیادہ ہوتی گئی۔ اور
 آخر کار محمدؐ نے یہ پسند نہ کر کے کہ اُسکے پیرو اپنے نئے مذہب میں
 دخل ہوتے ہی ایسے پُر مال امتحان میں مبتلا ہو جائیں انہیں یہ صلاح
 دی کہ ملک حبش میں جا کر پناہ گزین ہوں۔ چنانچہ پندرہ آدمیوں نے
 اسکی صلاح مانی اور محمدؐ بدستور وہیں رہے۔ ان لوگوں کا محمدؐ کی صلاح کو
 مان لینا کچھ افسوس کی بات نہیں ہے۔ کیونکہ اول تو اگر کسی ثبوت کی ضرورت
 ہو تو یہ ایک یقینی ثبوت اس امر کا ہے کہ اس تمام زمانہ میں محمدؐ کی اصل
 قوت اُس شے میں تھی جسکو دنیا اسکی کمزوری کہیگی (یعنی آپکا بے یار و مدد
 ہونا) دویم یہ کہ اس واقعہ کے سبب سے جو ہجرت کہلاتا ہے میں
 نبی عربی کی ابتداءئی تعلیم کا ایک اعلیٰ درجہ کا خلاصہ ہاتھ آیا ہے جو اب تک
 ہمارے پاس موجود ہے۔ قوم قریش نے بخاشی بادشاہ حبش کے
 پاس یہ پیغام بھیجا کہ ان فراریوں کو ہمارے حوالہ کر دو تاکہ ہم انہیں قتل
 کر ڈالیں۔ لیکن اس گروہ میں سے جعفر نامے ایک شخص نے آئے

بڑھکر بادشاہ اور ان پادریوں کے سامنے جو اسی غرض سے بلا گئے
 تھے اور انجیلیں پڑھ لیکر آئے تھے اپنے تبدیل مذہب کا حال مندرجہ ذیل الفاظ
 میں بیان کیا " صاحب موصوف نے آگے ترجمہ حضرت جعفر کی تقریر کا
 لکھا ہے۔ مگر ہم تاریخ ابن ہشام سے اسکو بلفظ نقل کرتے ہیں اور وہ یہ ہے
 "فَقَالَ جَعْفَرُ أَيُّهَا الْمَلِكُ كُنَّا قَوْمًا أَهْلَ جَاهِلِيَّةٍ نَعْبُدُ الْأَصْنَامَ وَ
 نَأْكُلُ نَتِيتَةً وَنَأْتِي الْفَوَاحِشَ وَنُسَيِّ الْجَوَارِ وَيَأْكُلُ الْقَوِيُّ الضَّعِيفَ
 فَكُنَّا عَلَى ذَلِكَ حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ إِلَيْنَا رَسُولًا مَّا نَعْرِفُ نُسَبُّهُ وَصَدَّقَهُ
 وَآمَنَّا بِهِ وَعَقَفَاهُ فَدَعَانِي إِلَى اللَّهِ لِنُوحِدَهُ وَنَعْبُدَهُ وَنَحْمَلُ مَا كُنَّا نَعْبُدُ
 نَحْنُ وَآبَاءُ نَامِرٍ دُونِهِ مِنْ الْحَجَارَةِ وَالْأَوْنَانِ وَأَمَرَنَا أَنْ نَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ
 وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَأَمَرَنَا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصِّيَامِ [فَعَدَّدَ عَلَيْهِ
 أُمُورَ الْإِسْلَامِ ثُمَّ قَالَ] وَأَمَرَ لِهَيْدِ وَالتَّحْدِيثِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ وَ
 صِلَةِ الرَّحِمِ وَحُسْنِ الْجَوَارِ وَالْكَفِّ عَنِ الْمَحَارِمِ وَالِدِ الْمَاءِ وَنَهْيِنَا
 عَنِ الْفَوَاحِشِ وَقَوْلِ الزُّورِ وَأَكْلِ مَالِ الْيَتِيمِ وَقَدْ فِي الْمُحْصَنَاتِ
 فَصَدَّقْنَاهُ وَأَتَّبَعْنَاهُ عَلَى مَا جَاءَ بِهِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَعَبَدْنَا اللَّهَ تَعَالَى
 وَحْدَهُ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ وَحَرَّمْنَا مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَآخَلْنَا مَا أَحَلَّ لَنَا
 فَعَدَّيْ عَلَيْنَا وَمَا فَعَدَّ بُونَا وَفَقَرْنَا عَنْ دِينِنَا لِيَرُدَُّنَا عَلَى عِبَادَةِ
 الْأَوْثَانِ مِنْ عِبَادَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنْ نَسْجِلَ مَا كُنَّا نَسْجِلُ مِنَ الْخُبَايِثِ
 لَمَّا قَهَرْنَا وَظَلَمْنَا وَصَيَّقُوا عَلَيْنَا وَحَالُوا بَيْنَنَا وَبَيْنَ دِينِنَا خَرَجْنَا
 إِلَى يَلَادِكِ وَأَخَذْنَاكَ عَلَى مَنْ سِوَاكَ وَرَغَبْنَا فِي جَوَارِكَ وَرَجَوْنَا أَنْ

والدہ وسلم کے ساتھ صلح کر لی ہے تجھیں تین مہینے بعد مکہ کو واپس چلے
 آئے تھے۔ مگر قریب پہنچ کر جب اس خبر کی غلطی معلوم ہوئی تو مجبوری کوئی
 مخفی طور پر اور کوئی اپنے کسی رشتہ دار وغیرہ کی پناہ لیکر شہر میں آگیا۔ مگر
 اللہ ربی حمیت اسلام و توکل بخدا کہ عثمان بن مظعون کو معاً یہ خیال آیا
 کہ کیا خدا سے عزوجل کو چھوڑ کر تین ایک ذلیل مشرک کی پناہ لوں۔ پس اس کی
 اعتقاد نے فوراً وَلَیْدُ بْنُ مُغِیْرَةَ کو جو انکی حفاظت کا ذمہ دار بنا
 تھا جاکر کہہ دیا کہ مجھ کو تیری پناہ کی حاجت نہیں۔ ہمدیں اٹنا ایک شہسور و
 معروف شاعر نے جب کا نام لَبِیْدُ تھا ایک روز قریش کے مجمع میں
 اپنا یہ شعر پڑھا: **لَا کُلَّ شَیْءٍ مَّا خَلَا اللّٰہُ بَاطِلٌ وَ کُلُّ**
لَعْنٍ لَا مَحَالَةَ زَائِلٌ یعنی آگاہ ہو کہ خدا کے سوا ہر ایک شے بطل
 ہے۔ اور ہر ایک نعمت بیشبہ زوال پذیر ہے۔ پس عثمان نے پہلے
 صریح کو سن کر کہا ”صَدَقْتَ“ یعنی تو نے سچ کہا۔ مگر جب دوسرا صریح
 پڑھا تو کہا ”کَذَبْتَ“ یعنی تو جھوٹ کہتا ہے۔ نئے جنت
 و ایمنی اور لازوال ہیں۔ جس سے لَبِیْدُ کو بہت رنج ہوا اور اُس نے اہل
 مجلس کو کہا کہ تمہاری مجالس کا تو یہ دھنگ تھا اور نہ تمسخر کرنا ہی تمہارا نشان
 سے تھا۔ پس انہیں سے ایک نے اٹھ کر عثمان کے مونہ پر ایسے
 زور سے تھپڑ مارا کہ انکی آنکھ کو سخت صدمہ پہنچا اور وَلَیْدُ نے طنزاً کہا
 کہ کیوں؟ میری پناہ ترک کر نیکا مراد کیا؟ جب کا اس بزرگوار نے یہ بیان
 و ایقان سے بھرا ہوا جواب دیا کہ: میری دوسری آنکھ بھی خدا کی راہ میں ہلچلے

لکھنا کہ حاضر ہے اور خدا کے سوا میں کسی پناہ کا محتاج نہیں ۷۱ اور
 اپنے اس نہایت صابرانہ چلن سے اُس نصیحت کی تعمیل گویا آنکھوں سے
 کر دیکھائی جو جناب متیلح نے اپنے مریدوں کو کی تھی کہ ”خاتم کا مقابلہ
 نہ کرنا بلکہ جو کوئی تیرے دہنے گال پر طمانچہ مارے دوسرا بھی اُسکی طرف
 پھیر دے“ اسی زمانہ کے قریب آنحضرت کے چچا حمزہ بن عبد المطلب
 جو شجاعت و سخاوت اور عظیم و شان میں بہت کچھ جناب رضوی سے
 شاہد تھے مشرف باسلام ہوئے۔ اور ان سے تین دن بعد حمزہ
 بن خطاب جو اب تک جناب رسول خدا کے نہایت دشمن اور مسلمانوں کو
 تکلیف و اذیت پہنچانے میں دیے ہی تند و تیز تھے جیسا کہ عیسیٰ
 ہونے سے پہلے سینٹ پال عیسائیوں کو دکھ دینے میں جپٹ چلا کرتا تھا
 یکایک ایمان لے آئے۔ لکھا ہے کہ ایک روز تلوار باندھ کر اس قصد سے
 گھر سے نکلے کہ جا کر آنحضرت کو شہید کر ڈالیں مگر رستہ میں ایک شخص نے
 جو باطن مسلمان تھا انکا ارادہ معلوم کر کے کہا کہ اُنکو قتل کرنے کیا چلے ہو
 پہلے گھر کی تو خبر لو کہ بہن اور بہنوئی دونوں مسلمان ہو گئے ہیں۔ جس سے
 اُنکو نہایت طیش آیا اور سیدھے بہن کے ہاں گئے۔ اتفاقاً وہ اور اُسکا

۷۱ دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۲۴] اور تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۱۳۱] مؤلف

۷۲ دیکھو تاریخ ابن ہشام [۲۲۴-۲۲۵] اور تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۱۳۲] اور

تاریخ ابوالفدا جلد دوم صفحہ [۱۲۰] مؤلف عفی عنہ

۷۳ دیکھو سائنہ اعمال حواریں باب نہم آیت پہلی۔ مؤلف عفی عنہ

خاوند اور صحاب رسول میں سے ایک شخص جو انکو قرآن پڑھایا کرتا تھا اور اہل ہاتھ میں لیئے ہوئے سورہ طہ پڑھ رہے تھے کہ یکایک یہ آن پہنچے اور وہ انکی آہٹ پاکر چپ ہو گئے اور کاغذ کو چھپا لیا اور جب ان کے پوچھنے پر انہوں نے کہا کہ ہمتو کچھ نہیں پڑھتے تھے تو طیش میں آکر ہنوی پر جھپٹے اور اُسکی بیوی جو اُسکے بچانے کو اٹھی تو اُسکو ایسا مارا کہ اُسکے سر میں سے خون نکل آیا۔ مگر جب عہد لیکر اُس نے وہ کاغذ لکھ دیا تو پڑھتے ہی کچھ ایسا اثر دل پر ہوا کہ اُسے تو آنحضرت کے قتل کے ارادہ سے تھے مگر جاتے ہی قدموں پر گر پڑے۔ اور عرض کیا کہ مجھکو بھی دولتِ اسلام سے مالا مال فرمائیے۔ اور پھر سیدھے حرم کعبہ میں آکر علانیہ کہہ دیا کہ میں تو محمدؐ اور اُنکے خدا پر ایمان لے آیا اور تمام دن مُشرکوں کے ساتھ لڑائی اور مہاٹ میں گزارا ہے حضرت ستمنا دُحْم کا بعثت کے پانچ سال بعد مذہب اسلام کو قبول کر لینا یقینی طور پر اس بات کو ثابت کرتا ہے کہ جو لوگ مُسلمان ہوتے تھے وہ یوں ہی نہیں بلکہ خوب غور و تامل اور حق و ناحق کے سمجھ لینے کے بعد یہ نیا مذہب جو اُنکے پیدائشی و تربیتی دونوں طرح کے خیالات کے بالکل برعکس تھا اختیار کرتے تھے۔ اور یہ اسلام و بانی اسلام کی حقیقت و صداقت اور قرآن مجید کے من اللہ ہونے کی ایک نہایت مضبوط اور قوی دلیل ہے۔ چنانچہ السناشکلویہ یا برٹانیکا

دیکھو تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ [۳۳-۳۴] و تاریخ ابوالفدا جلد دوم صفحہ

[۱۱۹-۱۲۰] تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۲۳-۲۲۴] مؤلف عفی عنہ

کے فاضل مولفین لکھتے ہیں کہ ”جو یقین کہ اُس نے (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے) اپنے قریب کے لوگوں یعنی خدایجہ - غمرا اور ابوبکر کے دلیس پیدا کیا اور جو ہر طرح کی ذلت اور تکلیف اُسے بارہ برس تک جھیلی اور نہایت جو انفرادی سے ہر قسم کی دولت اور سرداری کے قبول کر نیسے انکار کر دیا جسکا حاصل ہونا اس شرط پر موقوف تھا کہ وہ اپنی کوشش سے باز آئے۔ اور اُس سادگی مزاج اور طرز معیشت کا خیال کر کے جاخیر وقت تک اسکی ذات میں دیسی ہی رہی۔ ہم پریلو والٹیر اور مراکشینی کی رائیں قبول نہیں کر سکتے۔ بلکہ اتنی بات کہہ کر میں محلہ۔ کامین۔ کارلائل۔ اردونگ۔ اور دیگر مصنفین سے متفق ہیں کہ عام طور پر محمدؐ کی صداقت کو مانیں اور اس بات کو قبول کریں کہ اُسکو اپنے آپ پر بھروسہ تھا اور اپنی رسالت کو سچا سمجھتا تھا۔“

سفارت حبشہ کی ناکامیابی اور حضرت حمزہ و عُمّہ کے ہلاک ہونے مشرکین کے غیظ و غضب کو اور زیادہ بھڑکایا۔ چنانچہ انہوں نے جھلا کر باہم یہ عہد کر لیا کہ بنی ہاشم سے کسی قسم کا میل جول نہ رکھیں گے ! نہ اُن سے کوئی چیز خریدیں گے ! اور نہ اُن کے پاس بیچیں گے نہ انکی بیٹی لینگے اور نہ انکو دینگے۔ اور تاکہ اس عہد و پیمان سے کوئی انحراف نہ کر سکے ایک کافذ پر لکھ کر کعبہ کے اندر لٹکا دیا۔ پس بنی ہاشم پہاڑ کے اندر پناہ لینے پر مجبور ہوئے اور کافروں نے پانی اور دانہ پہنچا تقریباً ہند کر دیا اور کامل میں برس تک یہی ظلم و تم جباری رکھا۔ اور اگر خدا کافروں

میں سے بعض شخص خاص کے دلوں کو نہ پھیر دیتا جو اس غلامانہ عہد و پیمان کے
 ٹوٹ جانیکے باعث ہوئے تو معلوم نہیں مظلوم بنی ہاشم کا کیا انجام ہوا؟
 اب اگرچہ تین برس کے بعد اس عذاب سے نجات ہوئی۔ مگر چند ہی مہینے
 گزرے تھے کہ ایک اور بڑی مصیبت کا سامنا ہوا۔ یعنی اول اپنی بچیس برس
 کی رفیقہ و وفادار زوجہ خدیجہ نے سینٹھ برس کی عمر میں قضا کی اور پھر چند
 روز بعد آپ کے جان نثار چچا ابوطالب نے وفات پائی۔ جس سے آپ پر
 ایک کوہ مصیبت ٹوٹ پڑا۔ بنی ہاشم اپنے سردار کے گزر جانیسے اپنی
 کماحقہ حفاظت نہ کر سکے۔ اور جواذیتیں اور ذلتیں مشرکین آپ کو پہنچا رہے تھے
 ان میں اور زیادہ شدت ہوئی۔ اور آپ کو قطعی ناامیدی ہو گئی کہ اب یہ لوگ
 بُت پرستی سے باز نہ آئیں گے۔ پس یہ خیال فرما کر کہ شاید قوم بنی تغیف کو خدا
 توفیق قبول اسلام دے اور وہ آپ کی حمایت و حفاظت پر آمادہ ہوں۔ آپ اپنے
 وفادار خادم زید بن حارثہ کو ساتھ لیکر متوکلاً علی اللہ شہر طائف کو جو مکہ سے
 مشرق کی طرف قریب ساٹھ میل کے ہے تشریف لیگے۔ چنانچہ سر ولیم
 میور صاحب لکھتے ہیں کہ ”محمدؐ کے اس طائف کے سفر میں ایک ہتھکڑی
 اعلیٰ جوا نروانہ حالت پائی جاتی ہے۔ ایک یہ کہ وہنا شخص جسکو اسکی قوم کے
 لوگوں نے بالکل چھوڑ دیا تھا اور نہایت حقارت کی نظر سے دیکھتے تھے
 خدا کے نام پر دلیرانہ آگے بڑھا جس طرح یونش نینوا کو گئے تھے

۱۰ دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۳۰-۲۳۲] و تاریخ ابن اثیر جلد دوم صفحہ
 [۳۵-۳۶] و تاریخ ابوالغضائہ جلد دوم صفحہ [۱۲۱] مؤلف عقی عت

اور اُس نے ایک بُت پرست شہر کو آگاہ کیا کہ تو بہ کریں اور اُسکی رسالت کی تائید کریں اس سے ایک نہایت قوی روشنی اس امپر پڑتی ہے کہ اُسکو ان پر کام کے من اللہ ہو بیکاس شدت کے ساتھ یقین تھا۔ ”گروہاں کے لوگوں میں سے بھی کیکو توفیق قبول اسلام نہوئی بلکہ قوم قریش کطبیح انکو بھی طیش آگیا۔ اور مجبوراً تین روز بعد آپکو وہاں سے پھرتا پڑا۔ اوںہوں نے یہاں تک بدسلوکی کی کہ مکینہ لوگوں کا ایک انبوہ کشید ہوا بھاگتا اور غل مچاتا ہوا تمام دن آپکو گھیرے رہا۔ اور ایسی دھکا پیل ہوئی کہ آپ کو ایک باغ کے حاطہ میں پناہ لینی پڑی مگر اللہ رے صبر و استقامت اور ایمان بخدا کہ اُسی حالت میں آپ نے انکو کی ایک بیل کے سایہ میں ٹھیکر بارگاہِ احدیت میں یہ مناجات کی۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُكُوْا اِلَیْكَ ضَعْفَ قُوَّتِیْ وَ قِلَّةَ حِیْلَتِیْ وَ هَوَاۤیِّ عَلَی النَّاسِ اَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ۔ اَنْتَ رَبُّ الْمُسْتَضْعِفِیْنَ۔ اَنْتَ رَبِّیْ اِلٰی مَنْ یُّكُنِّیْ؟ اِلٰی عَمَلٍ یَّخْفِیْنِ۔ اَوْ اِلٰی عَدُوٍّ مَلَکَتْهُ اَمْرُیْ؟ اِنْ لَمْ یَكُنْ عَلٰی غَضَبٍ فَلَا اُبَاۤیَیْ۔ وَلَا اَكُنْ عَافِیْتُكَ هِیْ اَوْ سَعِیْ۔ اَعُوْذُ بِنُوْرِ وَجْهِكَ الَّذِیْ اَشْرَقَتْ لَهٗ الظُّلُمَاتُ وَ صَلَّحَ عَلَیْہِ اَمْرُ الدُّنْیَا وَ الْاٰخِرَةِ اَنْ یَنْزَلَ بِغَضَبِكَ اَوْ یَجْعَلَ عَلٰی تَخَطُّكَ لَكَ اَنْعَبَیْ حَتّٰی تَرْضٰی وَ لَا حَوْلَ وَ لَا قُوَّةَ اِلَّا بِكَ ۝ یعنی اے رب جلیل

۝ اس دعا کے الفاظ جیسے نسخ التواریخ سے نقل کیے ہیں۔ مگر جزوی تغادات کے ساتھ ابن ہشام و ابن اثیر نے بھی اسکو اپنی مستند کتابوں میں روایت کیا ہے اور سر ولیم مور نے بھی اپنی کتاب میں ابن ہشام کی روایت کو موافق اسکا ترجمہ کیا ہے۔ مؤلف

یہ بندہ مسکین و عبد ذلیل تیری بارگاہ عزت و جلال میں اپنی کمزوری اور صبر و قوت کی کمی اور اپنی ذلت و خواری کی فریاد لایا ہے۔ کیونکہ تو سب سے زیادہ رحم والا اور ہر ایک عاجز و ناتوان کا مددگار اور خود میرا مالک اور پروردگار ہے۔ تو مجھے کسکے حوالہ کرتا ہے؟ کیا ایسے دوست کے جو مجھے دیکھ کر ناک بھوں چڑھائے؟ یا ایسے دشمن کے جسکو تو نے میرا معاملہ سونپ دیا ہے؟ لیکن اگر یہ بلا تیری خفگی کی وجہ سے نہیں ہے تو مجھکو اسکی کچھ پروا نہیں۔ مگر تیرا بچاؤ میرے لئے بہت زیادہ وسیع ہے۔ مین تیری قدرت و رحمت کے نور میں جو تمام تاریکیوں کا روشن کردینے والا اور دنیا و آخرت کے بگڑے ہوئے کاموں کو سنوار دینے والا ہے تیرے غیظ و غضب کے نزول سے پناہ لیتا ہوں۔ لیکن اگر خفگی ہی میں میری بھلائی ہے تو تجھے مانگ اختیار ہے کہ تو مجھے راضی ہو جائے۔ اور بغیر تیری مدد کے نہ میں بُرائی ہی سے بچ سکتا ہوں اور نہ نیکی ہی کی طاقت و قدرت رکھتا ہوں۔

اب ناظرین حضرت نبی عربی کی اس دُعا کا جناب نبی ناصری کی اُس دُعا سے مقابلہ کریں جو انہوں نے اپنے گرفتار ہو جانے کی رات کو کی تھی کہ ”اے باپ اگر ہو سکے تو یہ پیالہ مجھے گزر جائے مگر نہ جیسا میں بلکہ جیسا تو چاہتا ہے“ اور ”اے باپ اگر ممکن نہیں کہ یہ پیالہ میرے پینے بغیر مجھے گزر جائے تو تیری مرضی ہو“ اور دیکھیں کہ دونوں ایک ہی قسم کے مخرج سے نکلی تھیں یا آپس کچھ فرق و امتیاز تھا۔

مجھے یقین ہے کہ اگر بے تعصبی اور ناظر فدا رسی کی آنکھ سے دیکھینگے تو کچھ بھی
تفاوت نہ پائینگے۔ بلکہ یقیناً معلوم کر لینگے کہ جس تسلیم و رضا سے بھرے
ہوئے دل سے وہ نکلی تھی ویسے ہی بلکہ اُس سے بڑھ کر ایمان و ايقان
اور تسلیم و توکل میں ڈوبے ہوئے دل سے یہ نکلی تھی۔ ۱۱

الغرض آپ کی اُسوقت کی زار و زبون حالت کا اس سے قیاس ہو سکتا
ہے کہ عُتْبہ بن رَیْبَعہ اور اُسکے بھائی شَکْبَد جیسے سنگدل دشمنوں
سے بھی دیکھا نہ گیا اور اُنہوں نے تیرے کھا کر ٹھوڑے سے اگور آپ کے
لئے بھیجے جنکو کھا کر آپ نے شکرِ خُدا کیا۔ ❦

اب آپ نے ایوس ہو کر قریش کو پند و نصیحت کرنا چھوڑ دیا تھا۔ اور صرف
اُن قبائل کے لوگوں کو جو حج وغیرہ کے لئے آتے تھے دعوتِ اسلام فرماتے
تھے۔ مگر اُن میں سے بھی کسی کو توفیق قبولِ اسلام نہ ہوئی بجز یثرب کے کچھ شخصوں
کے کہ جنہوں نے کلامِ الہی کو سنا اور شرفِ اسلام ہوئے۔ اور پھر بادِ بہاری
کی طرح اُس نخلستان کے خوش نصیب رہنے والوں کے لئے یہ مژدہ
لینے گئے کہ سرزمینِ مکہ میں ایک نبی پیدا ہوا ہے جو بندگانِ الہی کو
خُدا سے واحد و لاشریک کی طرف بلاتا ہے۔ اور حیطِ مشک کی خوشبو
پھیل جاتی ہے آپکا اور دینِ مبینِ اسلام کا چرچا وہاں پھیل گیا۔ چنانچہ کوئی
گھرا یا نہ تھا کہ جہاں آپکا ذکر خیر نہ ہوتا ہو۔ اور کوئی صحبت الیشی تھی جس میں لوگ
دینِ اسلام کا چرچا نہ کرتے ہوں۔ پس سال کے ختم ہوتے ہی اُن نو مسلموں

میں سے پانچ شخص نہایت شوق کے ساتھ پھر آپکی زیارت و طواف کعبہ کے لئے آئے۔ اور اؤس و خزرج کی طرف سے جو یثرب کے دو بہت بڑے قبیلے تھے سائے آدمیوں کو بطور وکیل اپنے ساتھ لائے اور اسی جگہ وہ بھی مشرف باسلام ہوئے جہاں یہ ہوئے تھے۔ اور یہ عہد کیا کہ کسی چیز کو خدا کا شریک نہ بنائینگے۔ چوری نہ کریں گے۔ حرام کاری نہ کریں گے۔ قتل و اولاد کے مرتکب نہ ہوں گے۔ یعنی نہ تو انگو بتوں پر تہ بانی چڑھائیں گے اور نہ غیرت یا افلاس کی وجہ سے قتل کریں گے۔ غیبت نہ گوئی سے پرہیز کریں گے۔ اور ہر امر حق میں خدا کے رسول کی اطاعت کریں گے اور رنج و رست میں شریک حال رہیں گے۔ اور جب وطن کو جانے لگے تو آنحضرت نے اپنے اصحاب میں سے عبداللہ ابن اُمّ مکتوم اور مضعب بن عمیر کو قرآن مجید اور ارکان اسلام کی تعلیم کے لئے نٹا کر دیا۔ اور کلام الہی کے دغٹانے یہ اثر پیدا کیا کہ بہت سے لوگ شرک نہت پرستی کو چھوڑ کر دین حق میں داخل ہو گئے۔ اور کوئی گمراہ یا سزا جہیں مسلمان مرد اور عورتیں موجود نہوں *

اگلے برس حج کے موقع پر مضعبؓ مکہ کو پھر آئے۔ اور بہت سے مسلمان اُنکے ساتھ آپکی زیارت کے لئے حاضر ہوئے۔ اور اپنی مشرک اہل قافلہ سے پوشیدہ تہتر مردوں اور دو عورتوں نے رسم ملک

* دیکھو تاریخ ابن ہشام صفحہ [۲۸۸] و تاریخ ابن الہیر صفحہ [۳۹] و تاریخ ابوالفضل جلد دوم صفحہ [۲۲۳] و تاریخ ابن خلدون جلد دوم صفحہ [۱۲] مولف عفی عنہ

کے موافق آپ کے ہاتھ میں ہاتھ دیکر عہد کیا کہ اگر آپ اور آپ کے اصحاب ہمیشہ شہر کو اپنے قدمِ مہینتِ لزوم سے مشرف فرمائیں گے تو ہم اپنی ہتھیاروں سے آپ کی اور آپ کے اصحاب کی اُسی طرح حفاظت و حراست کریں گے جس طرح کہ اپنی اولاد و ازواج کی کرتے ہیں۔ چنانچہ ان میں سے بارہ آدمیوں کو آپ نے اُن کے اہل قبیلہ کی ہدایت و ارشاد کے لئے منتخب فرمایا۔ اور ارشاد کیا کہ تم اُسی طرح اپنی اپنی قوم کے کفیل ہو جس طرح حواری عیسیٰ بن مریم کے لئے کفیل تھے۔ اور میں اپنی قوم بنی قریش کا ذمہ دار ہوں۔ یہ معاہدہ اگرچہ ایسے وقت ہوا تھا جبکہ رات نے مشرکین مکہ کی آنکھوں پر پردہ ڈالا ہوا تھا مگر ایک شیطانِ شرک نے جو پہاڑی پر سے دیکھ رہا تھا اپنے ہجنسوں کو آگاہ کر دیا۔ اور وہ اکٹھے ہو کر یثرب کے قافلہ میں مسلمانوں کی تلاش کے لئے گئے۔ اور جب کچھ بت نہ لگا تو پھر آئے۔ اور پھر دوبارہ گئے۔ اب اگرچہ قافلہ کا کچھ ہو چکا تھا۔ مگر سعد بن عبادۃ جو مذکورہ بالا بارہ شخصوں میں سے ایک تھے اُن کے ہتھے چڑھ گئے اور وہ انکو مارتے پیٹتے اور سر کے بالوں سے پکڑ کر گھسیٹتے ہوئے مکہ میں لے آئے اور یثرب ابوہل نے اپنے خُبثِ طبع کی یہاں تک پیروی کی کہ خود یثرب کو گیا اور عیاش بن ربیعہ کو جو اسکا ماں کی طرف سے بھائی تھا کہا کہ تیری ماں تیرے لئے روتی ہے۔ اور کھانا پینا چھوڑ دیا ہے تو مکہ کو چل اور اس فریب سے مکہ میں لا کر اسکو قید میں ڈال دیا *

جو زمانہ مابین ان دونوں معیتوں کے گزرا وہ بھی بخمد اُن زمانوں کے
 تھا جو اب تک آپ پر نہایت صعب و شدید گزروے تھے۔ اور اسکے مقابلہ
 میں جو سبر و ثبات اور توکل علی اللہ آپ سے ظہور میں آیا وہ ایسا بمثلِ نظیر
 ہے کہ سرِ ولیم میوور جیسے شخص کو بھی مجسمہ مان لینے کے چارہ نہ ہوا۔ چنانچہ
 وہ لکھتے ہیں کہ ”پیغمبرِ اسلامؐ بطرح سے دشمنوں کے زرعہ میں گھرے ہو
 تھے اور فتحِ مبین کے منتظر تھے۔ اور ظاہر ابے یار و مددگار تھے۔ اور
 اُن کے صحاب کا چھوٹا سا گروہ گویا شیر کے مونہہ میں تھا۔ تاہم اُن کو اُس
 قادرِ مطلق پر بھروسہ تھا جس کا رسول وہ اپنے تئیں سمجھتے تھے۔ اور اُن کے
 پاسے ثبات میں ایک سرِ مولعزش نہوئی تھی۔ غرض اس عالمِ مصیبت و نہایتی
 میں وہ ایسے عالی مرتبہ و جلیل الشان معلوم ہوتے ہیں کہ کتبِ مقدسہ سماویہ
 میں اُن کا عدیل و نظیر کوئی نہیں دیکھا می دیتا۔ سوائے اُس بَنیِ اِسْلاَمِ اَیْلِ
 کے نبی کے جس نے خداوندِ عالم سے یہ شکایت کی تھی کہ میں اکیلا رہ گیا ہوں
 [یعنی حضرت الیاس علیہ السلام جو بعل نامے ایک بت کے پوجنے والوں کی ہدایت
 و ارشاد کے لئے مبعوث ہوئے تھے]

حق پسند ناظرین اس عالی قدر موصوف کا پیغمبرِ اسلام کے غایت درجہ کے
 توکل علی اللہ اور علوم مرتب و جلالِ شان کو ایسا صاف صاف مان لینا اور
 بجز ایک کے تمام انبیاء سے بنی اسرائیل پر آپ کو ترجیح دینا صاف دلی اور انصاف
 کی راہ سے نتیجہ ہے گا۔ بلکہ یہ الجبار حق ہے کہ جس نے اُس کو ایسا لکھنا پر مجبور

کیا ہے۔ ورنہ انصاف کا حال تو اس سے ظاہر ہوتا ہے جو اس سے
 آگے فرمایا ہے کہ ”نہیں۔ یہ تماشا اور زیادہ تعجب انگیز اسوجہ سے ہے
 کہ انبیاء بنی اسرائیل پر خدا وحی نازل کرتا تھا اور وہ مہجرت سے دیکھتے
 تھے۔ گو تیسرا سلام نے تو خود اعتراف کیا ہے کہ میں حجرہ نہیں دیکھ سکتا“
 اللہ اکبر ولیمہ میور کو اس انیسویں صدی میں جو عقل اور روشنی کا
 زمانہ کہلاتا ہے بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالت و نبوت پر ان
 محال و خلاف عقل امور کے بغیر اطمینان نہیں ہے۔ جن کے مشرکین کہتے تھے
 سے خواہشمند تھے۔ اور کہتے تھے کہ ”لَنْ تُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى تَخْرُجَ
 مِنَ الْاَرْضِ يَنْبُوءًا وَتَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَحَبِيبٌ فَتُخْرِجَ لَهَا
 خِلًا لَهَا اَفْجِرًا۔ اَوْ تُسْقِطَ السَّمَاوَاتُ عَلَيْكَ كَسْفًا اَوْ تَاْتِيَ
 بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ قَبِيلاً۔ اَوْ يَكُونُ لَكَ يَلِيَّتٌ مِّنْ رُّحُوْبٍ اَوْ تَرْقَى
 فِي السَّمَاءِ وَلٰكِنْ نُّؤْمِرُكَ بِرُوحِنَا حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا لَآ اُبَاسُ وَاُفٍّ۔ قُلْ سُبْحَانَ
 رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلُ سُوْلًا یعنی ہم ہرگز تیری بات کا یقین نہیں
 کر سکتے جب تک کہ تو اس میں آگے آئیں سے ہمارے لئے ایک چشمہ بہاؤ کا
 یا تیرے لئے کھجوروں اور انگوروں کا ایک باغ لگ جاے۔ پھر تو اُس میں ہتی
 ہوئی نہریں نکالے۔ زور سے ہتی ہوئی۔ یا تو گراے ہمراہ آسمان کو گراے
 گراے۔ جیسا کہ تو ڈرایا کرتا ہے۔ یا خدا اور فرشتوں کو سامنے لا دے
 یا تیرے لئے سونے کا ایک گھر بن جائے۔ یا تو آسمان میں چڑھ جائے
 اور ہمتو تیرے آسمان میں چڑھ جائیکو بھی کبھی نہیں مانتے کے جب تک کہ تو ہم پر

کوی کتاب اُتار دے جسکو ہم پڑھ لیں "جن ہیودہ و نامعقول سوالات کے جواب میں خدا نے اپنے پیغمبر کو فرمایا کہ "تو ان بے سمجھ کافروں سے کہہ کہ پاک ہے میرا پروردگار میں تو کچھ نہیں ہوں مگر ایک انسان بھیجا ہوا۔ یعنی رسول۔" ہم سر لیکو میوور سے سوال کرتے ہیں کہ آپ نے جو انبیاء بنی اسرائیل و فرزند اسمعیل کا مقابلہ کرنا چاہا ہے تو آپ نے انکی اور انکی رسالت میں کیا چیز بابہ الامتیاز قرار دی ہے اور پچائی کا معیار کیا ٹھہرایا ہے؟ کیا ایسے ہی ناممکن اور خلاف عقل امور جنکے مشرکین نہ کہ طالب حق تھے؟ انہوں نے تعصب و نفرت انسان کو کیسا اندھا بنا دیتی ہے کہ سر لیکو میوور سا جلیل الشان فاضل محقق گمہ کا ہنر بان ہو کر اس روشنی اور عقل کے زمانہ میں بھی اُن امور کے کردکھانے سے انکار کر دینے کو جناب خاتم الانبیا علیہ السلام و النبا کے خلاف میں بطور حجت اور دلیل کے پیش کرتا ہے جو اس زمانہ کے ایک کم سن لڑکے کے نزدیک بھی معقول اور ممکن الوقوع تھے۔ اور اُس معجزہ کو نہیں دیکھتا جو ایسا قوی ہے کہ جنے باوجود اُس تعصب و مخالفت کے جو اس متوح کو بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ہے تقریباً تیرہ سو برس کے بعد خود اُسکو اس بات کے لکھ دینے پر مجبور کیا کہ "کتاب مقدسہ ساد میں

انبیاء بنی اسرائیل میں سے کوئی نبی بھی بجز ایک کے آپ سا عالی مرتبہ و جلیل الشان معلوم نہیں ہوتا" الغرض مشرکین کی آتش عناد بھڑک رہی تھی اور مظلوم مسلمانوں کو ہتھ دھرتا تھے جس سے مجبور ہو کر آپ نے انکو شیعہ جہت کرنیکی اجازت دی اور بہت سے مسلمان اوروں میں طبع جسکو موقع ملا دیا جو چاہئے اور سطح کے

گھر کے گھرویران ہو گئے۔ جنگو خالی دیکھ کر عتبد بن ربیعہ نے ایک ٹھنڈی

سانس بھری اور ایک پُرانے شاعر کا یہ شعر پڑھا

”وَكُلُّ دَارٍ اِنْ طَالَتْ سَلَامَتُهَا + يَوْمًا سَتُدْرِكُهَا التَّكْبَاءُ وَالْحُجُبُ“

یعنی ہر ایک گھر خواہ کتنی ہی مدت تک آباد رہا ہو آخر ایک نہ ایک دن بچھاؤ

اُس پر چل جائیگی اور خراب و برباد ہو جائیگا۔ اور پھر نہایت اندوہ و غم کے نشا

بولا کہ یہ سب کچھ ہمارے اس بھائی کے بیٹے [محمدؐ] نے کیا ہے۔

جس نے ہماری جماعتوں کو پرانہ اور معاملات کو ابتر اور قوم کو متزلزل کر دیا ہے

سبحان اللہ حضرت نبی عربی و نبی ناصری علیہما الصلوٰۃ والسلام کے حالات

میں کیسی عجیب و غریب مشابہت ہے کہ جس کو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے۔ جناب

ابن مریمؑ نے اپنی نسبت فرمایا تھا کہ ”یہ نہ سمجھو کہ میں زمین پر صلح کرانے آیا

ہوں۔ صلح کرانے نہیں بلکہ تلوار چلوانے آیا ہوں کیونکہ میں اس لیے آیا

ہوں کہ بیٹے کو باپ سے اور بیٹی کو ماں سے اور بہنو کو ساس سے ٹوڑ دوں“

پس یہی حال بعینہ اسماعیل کے ایک لوتے پوتے حضرت محمدؐ بن عبد اللہ

کا ہوا۔ البتہ اتنا سرق رہا کہ انہوں نے یہ خود اپنی نسبت فرمایا تھا اور انکی

نسبت اقوام عرب میں تفرقہ ڈال دینے کا اتھام ایک ایسے شخص نے لگایا

جو نہایت سخت مُشرک اور غایت مرتبہ کا اچکا دشمن تھا۔

جب آپ کے اصحاب دو دو تین تین کر کے یثرب کو چلے گئے

اور صرف آپ کے فدائی بھائی علیؑ مرقضہ اور ابوبکر صدیقؓ اور

اُنکے گھرانے کے لوگ آپ کے پاس رہ گئے تو مشرکوں کو اندیشہ ہوا کہ مبادا آپ بھی بچکر
 نکل جائیں۔ اسی لئے اُنکے سب سردار شورہ کرنے کے لئے جمع ہوئے۔ اور
 ایک شیطان بُدعا بھی جو اپنے تئیں نجد کا رہنے والا کہتا تھا اُن میں شامل ہوا
 اور سب سے پہلے یہ تجویز ہوئی کہ طوق و زنجیر ڈالکر آپ کو ایک مکان محفوظ میں قید
 کر دیا جائے۔ اور ایک روزن میں سے آب و طعام دیا جائے۔ جیسا کہ
 پہلے بعض فتنہ پرداز شاعروں کے ساتھ کیا گیا ہے۔ مگر اُس ملعون بُدے
 نے کہا کہ یہ عقل کی بات نہیں۔ کیونکہ اُسکے صحاب جب یہ خبر پائی گئی تو تمہیں حملہ
 کر کے اُسکو چھڑالیا جائیگا۔ اس پر جب ایک دوسرے شخص نے یہ کہہ کر دیکھ
 پس ہتھرتھرتے کہ ہم اُسکو ایک سرکش اونٹ پر بٹھا کر شہر سے نکال دیں! اور پھر
 ہماری بلا سے خواہ کہیں چلا جائے۔ تو اُسی شیطان نے پھر کہا کہ کیا تم اُسکو
 لطیف زبان و ملاوت بیان سے ناواقف ہو؟ وہ عرب کے کئی کسی قبیلہ کو
 اپنی میٹھی باتوں سے پھسلا لیا۔ اور پھر آکر تلو کچل ڈال لیا۔ اور حکومت و سرداری
 چھین لیا۔ پس بجٹ ابو جہل نے کہا کہ مناسب یہ ہے کہ ہم ہر ایک قبیلہ
 میں سے ایک ایک جوان آدمی کو لیں اور اُنکو تلواریں دیں اور وہ اُطرح پر اکٹھے
 ٹھہر کر گریں کہ گویا ایک ہی شخص نے اُسے قتل کیا ہے!!! تاکہ اُسکا خون ٹھہرا
 ضرور اس قبیلوں کے ذمہ لگ جائے۔ اور اُسکے قبیلہ کے لوگ تمام قوم کے
 ساتھ لڑنا ناممکن سمجھا کر خوں بہا لینے پر راضی ہو جائیں۔ یہ منکر اُس بُدے نے
 کہا کہ بس اس سے بہتر کوئی تجویز نہیں ہے۔ اور یہ ٹھہرا کر سب لوگ اپنے اپنے
 گھر کو چلے گئے۔ چنانچہ اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو خدا نے آنحضرت کو

مخاطب کر کے فرمایا ” اِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِيُثْبِتُوْكَ اَوْ يُتَّقِلُوْكَ
 اَوْ يُخْرِجُوْكَ اِلٰى اٰخِرِ الْاٰلِیَہِ یعنی یا دکر اسوقت کو جبکہ کا فر اس سکر
 میں تھے کہ تجھ کو قید کر لیں۔ یا قتل کر ڈالیں یا تگہ سے نکال دیں ” اور اسی
 دن کی رات کو جوں جوں اندھیرا ہوتا گیا قاتل آپ کے بیت الشرف کے گرد
 جمع ہوتے گئے * اور خدا نے یایوں سمجھو کہ اُس الہام طبعی نے جو
 ہر ایک ذمی حیات کو ہمیشہ حفظ جان پر آمادہ رکھتا ہے اور جسکی ہدایت
 حضرت نبی ناصری بقول ڈینِ مملین صاحب اکثر دشمنوں کے شر
 سے بچتے پھرے † جناب رسول کمی کو بھی اس خوف سے آگاہ کر دیا
 اور آپ نے اپنے جان نثار عباسی علی بن ابیطالب کو فرمایا اگر آج تم میری
 جگہ میرے بستر پر لیٹ رہو۔ اور میری سبز چادر اوڑھ لو۔ تاکہ دشمنوں کو یہی
 گمان رہے کہ میں اپنے بستر پر پڑا ہوں۔ اور یقین جانو کہ خدا کے فضل سے
 تمہارا بال بھی بیکار نہ ہوگا۔ اور قرآن مجید کی یہ آیت پڑھتے ہوئے ” جَعَلْنَا
 مِنْ بَيْنِ اَیْدِیْهِمْ سَدًّا وَّ مِنْ خَلْفِیْهِمْ سَدًّا فَاَعْشَيْنٰهُمْ فِہُمْ لَا یُبْصِرُوْنَ ”

* اگرچہ ابن ہشام۔ ابن اثیر۔ ابوالفدا۔ گزین وغیرہ مستند مورخوں نے
 اس واقعہ کو اسطرح بیان کیا ہے جسطرح بننے لکھا ہے۔ مگر سر ولیم میور کو
 چونکہ مشرکوں کا اس الزام سے بچانا منظور ہے۔ فرماتے ہیں کہ ” انکا ارادہ انحضرت
 کے قتل کا تھا۔ بلکہ قوم کی طرف سے بطور سفارت آئے تھے۔ ” مؤلف عفی عنہ

† دیکھو تاریخِ دینِ مسیحی جلد اول صفحہ [۲۵۳] مُصَنَّف
 ڈینِ مملین صاحب - مؤلف عفی عنہ

یعنی بنائی ہمنے اُنکے آگے اور اُنکے پیچھے دیوار پھر اوپر سے اُنکو
 ڈھانک دیا۔ پس وہ کچھ نہیں دیکھتے۔ اُسی طرح دشمنوں میں سے کچھ
 جسطح جناب مثنیٰ قاتل یہودیوں کے نرغہ میں سے بے خبر نکل گئے تھوڑے
 اور خُدا نے کافروں کو ایسا اندھا کر دیا کہ جیسے کسی نے اُنکھوں میں مٹی ڈال دی اور
 اور ابوبکر صدیق کو ساتھ لیکر نوڈ نامے پہاڑی کے ایک غار میں
 جو مکہ سے قریب ڈھائی میل کے جنوب کی طرف تھا جا چُپے۔

گین لکھتا ہے کہ ”اگرچہ قاتل دروازہ پر نگہبانی کر رہے تھے
 مگر وہ دھوکے میں آکر غلی کو ٹھٹھل سمجھے ہوئے تھے جو رسول کے
 بستر پر ایسی سبز چادر اوڑھے ہوئے سوتا تھا۔“ اور کہتا ہے کہ
 ”صرف خاندان قریش ہی کے لوگوں نے اس نوجوان ھیلود کے
 اس اعلیٰ درجہ کے کام کو جس سے ثابت ہو گیا کہ اُسکے دل میں اپنے
 چچا زاد بھائی کی کس وجہ قدر و منزلت ہے قابلِ قد خیال نہیں کیا۔ بلکہ
 خود اُسکے چند اشعار جو اب تک مشہور ہیں اُس تو ہی یقین کی جو اُسکو اپنے

✽ مسٹر گاڈ فرے ہیگنس اپنی کتاب کے تیسویں فقرہ میں لکھتے ہیں کہ ”یہ
 سب بموجب امکان اور مجربہ معاملات بنی آدم کے مقتضای طبع انسانی ہے۔
 ایسا ہی کچھ ایسے حالات میں سُقراط - فینٹا غورڈٹ - مونسے - کوٹھرام
 اور بہت سے لوگوں اور خود مثنیٰ کو بھی واقع ہوا۔ مولف عفی عنہ

‡ دیکھو انجیل مٹے باب بارہواں - آیت پندرہویں - اور انجیل مرقس
 باب تیسرا - آیت ساتویں - مولف عفی عنہ

مذہب پر تھا اور نیز اُس شکر و تردک کی جو اس کو اپنے چچا زاد بھائی کے باب
 میں تھا ایک دلچسپ تصویر ہیں، اور پھر تین دن غار میں چھپے رہنے
 اور ابوبکر صدیق کے بیٹے اور بیٹی کا مخفی طور سے کھانا اور خبر اخبار پہنچانے
 رہنے کا ذکر لکھ کر لکھتا ہے کہ ”قریش لوگوں نے چھٹک کی تلاش میں
 مکہ کی تمام نواح چھان ڈالی۔ اور اُس غار پر بھی پہنچے جس میں وہ اور اس کا ساتھی
 چھپے ہوئے تھے۔ مگر یہ خیال کیا جاتا ہے کہ کڑی کے جانے اور کبوتر
 کے گھونسلے نے جو خدا نے کافروں کے دھوکا دینے کے لیے
 پیدا کر دیا تھا ان کو یہ یقین دلایا کہ اُس جگہ کوئی نہیں ہے۔ اور نہ کوئی دانا
 آیا ہے۔“ ابوبکر نے خوف سے کانپ کر کہا: ”ہم تو صرف دو ہی
 ہیں۔ مگر چھٹک نے کہا: ”نہیں ہمارے ساتھ ایک تیسرا بھی ہے۔ اور
 وہ خود خداوند تعالیٰ ہے“۔ چنانچہ اسی واقعہ کی طرف اشارہ ہے جو
 خدا نے فرمایا ہے ”فَقَدْ كَفَرَ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا
 ثَلَاثِينَ إِثْمًا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَخْزِنِ إِنَّ اللَّهَ مَخْفَا
 فَانْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ“ یعنی پس بے شبہ مدد کی اُسکی خدا نے
 جبکہ کھان یا اس کو کافروں نے جو تھا دو میں کا ایک غار میں جبکہ کہتا تھا
 اپنے ساتھی کو غم کر بیشک خدا ہمارے ساتھ ہے۔ اور اُماری خدا نے
 اپنی تسلی اسیر [یعنی اپنے پیغمبر پر] ”

مسند کا ذکر ہے ہیئت اس کی کتاب کے نقو (۹۶) میں لکھے ہیں کہ ”جبکہ کمان جو کہ اگر کوئی شہر دہاکا
 دلی طرح پہنچا تو دین عیسوی کے لوگ بعضی کراہتیں اس سے زیادہ قائم کرنے۔ گویا یہ کمری کے
 جلاسنے اور فاختہ کے انڈے دینے کا مجروح حکم کو زیادہ پسند ہو“ مؤلف علی غنہ

فی الواقع یہ سیکنہ ربانی ہی کے نزول کا نتیجہ تھا کہ باوجود اسکے کہ آپ کے رفیق کو قبول گبن ”نہایت خوف و اضطراب ہوا۔“ آپ مطلق نہ گھبرائے اور وہ قوت ربانی آپ کے دل کو تھامے رہی جسکا نام الہامی زبان میں سیکنہ الہی ہے۔

اہل تاریخ کا اس پر اتفاق ہے کہ تین دن کے بعد جب تجواو شورو شر کم ہو گیا تو آپ سبوار سی شتر غیر معمولی رستہ سے عازم یثرب ہوئے۔ اور تمام رات اور اگلے دن کی دوپہر تک برابر چلے گئے۔ اور کوئی مخالف آپ کو نہیں ملا۔ مگر چونکہ قریش کے سرداروں نے ستواؤنٹ کا انعام اکثر مقرر کیا تھا اور آپ کی تلاش میں چاروں طرف سوار دوڑا دیئے تھے پس سراقہ بن مالک نامے ایک سوار خونخوار ہاتھ میں نیزہ لیئے ہوئے آپہنچا۔ جسکو آتے دیکھ کر قبول بن اشیر و ابو الفدا ابو بکر صدیق نے عرض کیا ”یا رسول اللہ اذکنا الطلب“ یعنی یا رسول اللہ ہمارا مسئلہ کیا تو انہنچا۔ مگر آپ نے پھر وہی توکل سے بھرا ہوا جواب دیا۔ جو پہلے دیا تھا۔ یعنی ”ڈرو نہیں ہمارا بچانے والا بیشک ہمارے ساتھ ہے۔“

فی الحقیقت خداوند تعالیٰ آپ کے ساتھ تھا اور آپ کے حفظ و حرست کا یہ نتیجہ تھا کہ آپ کی طرف آتے ہوئے اُس سوار کا گھوڑا اور وہ خود دو بار مونہ بکھل گیا۔ اور اس قدر ہینٹ اسپرٹاری ہوئی کہ چلا کر عرض کیا کہ میرا قصور معاف فرمائیے میں وعدہ کرتا ہوں کہ جو لوگ آپ کی تلاش میں نکلے میں سب کو پھر الیجاؤنگا چنانچہ اُسے ایسا ہی کیا بھی۔ اور آپ صنون و محفوظ قطع مسافت فرماتے ہوئے

بقول بن ہشام وغیرہ مؤرخین کے بارہویں ماہ ربیع الاول کو پیر کے دن دھبہ کے قریب قبا نامے گائوں میں جو یثرب کے جنوب میں دو میل کے فاصلہ پر اب تک آباد ہے تشریف فرما ہوئے۔ اور بانتظار جناب علیؑ کو قضا وہاں قیام فرمایا۔ اور جیسا کہ آپؐ نے انکو الہام الہی کے موافق فرمایا تھا کہ ”خدا کے فضل سے تمہارا بال بھی میکا نہوگا“ ویسا ہی ظہور میں آیا۔ اور قریش باوجود اس غیظ و غضب کے جو آنحضرتؐ کے سلامت نکل جانے کی وجہ سے اُنپر طاری تھا آپکو کچھ مضرت نہ پہنچی اور آپؐ نہایت دلیرانہ طور پر تین رات دن مکہ میں ٹھہرے رہے۔ اور لوگوں کی امانتیں جو آنحضرتؐ کے پاس تھیں۔ اُنکے مالکوں کو واپس دیکر اُس سخت و گرم موسم میں بقول کا سنجھی پرسوال مؤرخ کے جون کا ہینہ تھا۔ پانوں سو بجے ہوئے اور چھائے پڑے ہوئے پایادہ۔ جا حاضر ہوئے۔ اور جناب رسولؐ خدا یہ سنکر کہ آپؐ میں اتنی طاقت نہیں کہ آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہو سکیں خود آپکی ملاقات اور عیادت کے لئے تشریف فرما ہوئے۔ اور سولہویں ربیع الاول مطابق دوسری جولائی ۶۱۰ء کو بروز جمعہ صبح کی قوت بڑی شان و شکوہ سے اُس زمین مقدس پر قدم رکھا جو اسوقت سے ہمیشہ کے لئے مقدس ہو گئی۔ اور اہل مکہ کے ٹھوکر کھانے اور اہل یثرب کے ایمان لانے سے جناب ابن مریمؑ کے اس قول کی تصدیق ہوئی کہ ”نبی بے عزت نہیں مگر اپنے وطن میں اور اپنے گھر میں“

اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم ناظرین کو جناب مرتضوی کے اُن

اشعار کے مطالعہ بھی محروم نہ رکھیں جنکی طرف نگین نے اشارہ کیا ہے
 اور وہ موافق روایت صاحب ناسخ التواریخ یہ ہیں۔ **س**
 وَقَيْتُ بِنَفْسِي خَيْرَ مَرٍّ وَطَيُّتُ الْحَصَى وَمَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ بِإِثْنِ
 فرماتے ہیں۔ کہ مینے اپنی جان کی عوض اُس عالی منزلت شخص کو بچایا
 جو پانوں سے پتھریوں یا کنکریوں کے روندنے والوں اور خدا کے
 پُرانے گھر اور اُس جگہ کے طواف کرنے والوں میں جبکا نام تحریر ہے
 سب سے افضل ہے۔ **س** رَسُولُ إِلَهِ خَافَ أَنْ يَمُكُّ وَابٍ
 - فَجَاءَهُ ذُو الطَّوْلِ الْإِلَهِ مِنَ الْكُرْ - خدا کے رسول کو اندیشہ ہوا کہ
 دشمن اُنکو شہر پہنچائیں گے۔ پس خدا نے جو بڑی قدرت والا اور صاحب
 فضل و کرامت ہے اپنے پیغمبر کو اُنکے شہر سے بچالیا۔ **س**
 قَبَاتَ رَسُولُ اللَّهِ فِي الْغَارِ آمَنَّا بِمُوتِهِ وَفِي حَقِّهِ الْإِلَهِ وَفِي سِتْرِ
 پس رسول خدا نے غار میں امن سے رات کاٹی۔ دشمنوں سے بچے
 ہوئے اور خدا کی حفاظت اور اُسکے حجاب قدرت میں۔ **س**
 أَقَامَ ثَلَاثًا ثُمَّ ذُمَّتْ قَلَائِصُ ۖ قَلَائِصُ تَقْرِنُ الْحَصَى ابْنَ مَا تَقْدِرُ
 تین دن وہاں ٹھہرے پھر ناقوں کو مہاریں دی گئیں جو ایسے تیز رفتار
 و سبکرو تھے کہ ہر طرف پتھریوں اور کنکریوں کو روندتے چلے جاتے تھے
 وَبِتُّ أَرَا عَيْنِيهِمْ وَمَا يُشَبُّونِي ۖ فَقَدْ وَطِئْتُ نَفْسِي عَلَى الْقَتْلِ وَالْأَسْرِ
 اور مینے دشمنوں کے حملہ کے انتظار میں رات کاٹی اور وہ مجھے زخمی اور

* سعی ما بین الصفا والمردہ کی طرف اشارہ ہے جو ارکان حج میں سے ایک کن ہے
 مرفوع

گرفتار نہ کر سکے۔ کیونکہ بے غمہ قتل و قید سے نہ ڈرنا میری جبلی عادت ہے
 اَرَدْتُ بِهٖ نَصْرًا لِّاِلٰهٍ تَبَتَّلَاۤ وَاَضْمَرْتُہٗ حَتّٰی اَوْسَدَ فِیْ قَبْرِ
 یہ مینے ہر چیز سے قطع نظر کر کے محض خدا کے دین کی امداد کی نیت سے
 کیا۔ اور آئندہ بھی یہی ٹھان لی ہے جب تک کہ قبر میں تکیہ لگا کر لیٹوں۔“
 کسی شعر خصوصاً عربی زبان کے شعر کا ترجمہ بلفظ اردو کے شعر میں
 کیا جانا ناممکن ہے۔ اسلئے ہمنے شریں ترجمہ لکھ دیا ہے۔ مگر ان اشعار
 کے مدعا کو منظوم بھی کر دیا ہے۔ جو ذیل میں لکھا جاتا ہے۔ اور چونکہ ان
 شاعر نہیں ہوں اگر کوئی غلطی ہوئی ہو تو ناظرین سے امید مغانی ہے۔
 اور وہ یہ ہے۔

نظم

بچا یا پادشاہ انس و جاں کو	بنا کر ڈھال مینے اپنی جاں کو
شرف حاصل ہے جسکے آستان کو	وہ خیر الحاج خود کعبہ پہ الحق
ہوا جب خوفِ شر اس جانِ جاں کو	خدا نے فضل سے اپنے بچایا
نہ دشمن پاسکے اُسکے نشان کو	گزارا رات کو حفظِ خدا میں
بچا رائے اپنے سارباں کو	نکل کر غار سے پھر تین دن بعد
کھلتے کنکر اور ریگ رواں کو	ہوئے ناقے سوے یشربِ رفا
فدا انپر سے کر کے اپنی جاں کو	میں سویا شب کو بسترِ پرہیز کے
بچالوں پر رسولِ انس و جاں کو	یہ تھا دل میں کہ جاں جاتا جاے
سمجھتا تھا نہ کچھ قیدِ گراں کو	نہ تھا غم مجھ کو اپنے قتل ہی کا
کہیں صدمہ نہ پہنچے اگلی جاں کو	ولیکن نہ سکر تھا مجھ کو تو یہ تھا

بجز تائید حق اس جسد وکد سے	نہ تھا مقصود کچھ مجھ ناتواں کو
اور آگے کو بھی قصد اپنا یہی ہے	کہ کردوں صرف اسی میں اپنی جان کو

جناب مرقضوی سے جو ایمان و ایقان اور صبر و سکینہ اور تسلیم و توکل اور جرات و ہمت اور شجاعت و شہامت کا اظہار اس موقع پر ہوا وہ ایسا حیرت انگیز اور نرے طور کا ہے کہ اس کی نظیر امت اسلامیہ میں تو کیا امت مسیحیہ اور اُورامتوں میں بھی پائی نہیں جاتی۔ چنانچہ مقدس فطرئیں نے جو صبیح علیہ السلام کے حواریوں میں سب سے افضل گئے جاتے ہیں ان کے گرفتار کئے جانے کی رات کو بڑے دعویٰ کے ساتھ جناب موصوف سے یہ کہا تھا کہ ”اگر سب تیرے سبب ٹھوکر کھائیں۔ میں کبھی ٹھوکر نہ کھاؤں گا“ اور یہ کہ ”اگر تیرے ساتھ مجھے مزاجی پڑے تو بھی تیرا انکار نہ کروں گا۔“ اور ایسا ہی اور مریدوں نے بھی کہا تھا۔ جیسا کہ انجیل متی کے چھٹی سو باب میں ہے۔ مگر کجخت جان ایسی پیاری اور عزیز شے ہے کہ خوف کی آہٹ پاتے ہی سب کے سب جناب مدوح کو دشمنوں میں اکیلا چھوڑ کر بھاگ گئے۔ اور خود مقدس فطرئیں جس کو کہا جاتا ہے کہ ”مردوں کو جلاؤ اور پانی پر چلتا تھا“ وغیرہ وغیرہ۔ جب امتحان کا موقع آیا تو عیاذ باللہ جناب موصوف پر لعنت کرنے اور قسم کھانے لگا کہ میں اس آدمی کو نہیں جانتا“ جیسا کہ انجیل مذکور کے اسی باب کی چوتھریں آیت میں ہے۔ اور وہ بات بالکل ٹھیک نکل جو اس مظلوم رسول نے اسی راگوان لوگوں کو مخاطب کر کے فرمائی تھی کہ ”دُعائے مگو تاکہ امتحان میں نہ پڑو“

فی الواقع امتحان ایسی ہی مشکل چیز ہے کہ مجرّان نفوس قدسیہ کے کہ
 جنکے دل کو سکینہ الہی [جسکا دوسرا نام روح القدس ہے] تھامے رکھے
 بڑے سے بڑے لوگوں کے قدم کو بھی ڈلگا دیتا ہے۔ مگر ہمارے
 عیسائی دوست شاید یہ کہیں کہ اسوقت تک فطرّیں رُوح القدس کے
 فیضان سے مستفیض نہ ہوا تھا۔ لیکن مقدّس پُلوکس کو کیا کہنیگے جسکو بقول
 اُنکے حضرت مٹیخ نے خود ظہورِ ماکر فیضان رُوح القدس پہنچایا تھا۔ اور جو
 باوجود اسکے جان کے خوف سے ڈکری میں بیٹھکر شہرِ دمشق کی
 فصیل پر سے کود گیا۔ جیسا کہ سالہ اعمال کے نویں باب کی تیسیوں۔
 چوبیسویں اور پچیسویں آیتوں اور خود مقدّس موصوف کے کارنھیوں
 کے دوسرے خط کے گیارہویں باب کی تیسیوں اور تیسویں آیت میں
 ہے۔ اور یہ بیچارے تو درکنار حضرت عیسیٰ بن عبد اللہ کے اس
 حواری سے جو کام بن آیا وہ تو بڑے سے بڑے نبیوں کا سا کام تھا
 یعنی ایسے نبی کا جو اپنی خوشی سے اتنے پانوں بندھوا کر خدا کی راہ میں گلا
 کٹوائینے پر راضی ہو گیا تھا۔ لیکن سچ پوچھو تو اُسکا بھی فیصلِ اسخ نہ
 آیا وابداد پوتے کے فعل کا ہمایہ تھا۔ کیونکہ وہ اگرچہ پیغمبر تھا مگر اسوقت
 ایک نا تجربہ کار لڑکا تھا۔ اور فرج ہو جانے کی اہمیت سے بھی واقف تھا۔
 اور فرج کرنے والا خود اُسکا باپ تھا جس سے طبعاً رحم کی توقع ہو سکتی تھی۔
 بخلاف ابُو طَالِب کے بیٹے کے کہ اسوقت تیسیوں برس کا نوجوان تھا۔
 اور ہر ایک امر کے نیک و بد کو بخوبی سمجھ سکتا تھا۔ اور دشمنوں سے کسی

رعایت یا رحم کی بھی اُسکو توقع نہ تھی۔ اور جنگ و جہاد کی بھی اجازت نہ تھی جو لڑ بڑ کر شاید بچ نکلتا۔ پس ایسی حالت میں اُسکا اپنے پیغمبر کے ارشاد اور اپنے خدا پر بھروسہ کرنا۔ اور بغیر کسی قسم کے تردد کے دشمنوں کے زلفہ میں باطلینان تمام نبی کی چادر اوڑھ کر سو رہنا۔ اور پھر تین دن اور رات غلا دشمنوں میں آمد و رفت رکھنا۔ اور پھر نہایت سخت و شدید گرمی کے موسم میں کئی سو میل تک نیکہ و تنہا دشمنوں کے ملک میں پایادہ سفر کرنا ایک قطعی دلیل اس بات کی ہے کہ کلام الہی کے وعظ نے مومنین کے دلوں کو [جسکی امارت و سرداری کا خطاب واجب طور سے اس خدا کے دلی کو حاصل ہوا] روح القدس کے فیضان سے معمور کر دیا تھا۔ اور اُس روحانیت کی وجہ سے جو قرآن مجید کی معجزانہ تاثیروں نے اُنکے دلوں میں چھڑک دی تھی۔ حیاتِ اخروی کے مقابلہ میں اس دنیا کی زندگی اُنکی نظروں میں نہایت حقیر و ناچیز دکھائی دیتی تھی۔ اور بیشک یہ انعام الہی اخیر و متم تک اُن کے ساتھ رہا۔ اور یقیناً آخرت میں بھی اُس نورانی صوبہ میں اُنکے آگے آگے اور واسطے ہاتھ ہوگا۔ جسکی قرآن مجید میں خبر و گئی ہے کہ ”يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَىٰ نُورُهُمْ مِّنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَاِذَا مَا فِيهِمْ نَبَأٌ لَّكَ الْيَوْمَ فَتَأْتِيهِمْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ“ یعنی۔ اے ہمارے رسول اُس دن کو دھیان میں لا جبکہ تو دیکھیگا ایمان والوں اور ایمان والیوں کو کہ جلد جلد چلتا ہوگا اُنکا نور [ایمان] اُنکے آگے اور اُنکی داہنی طرف

[اور فرشتے انکو کہینگے] مژدہ ہو تمکو آج کے دن تمہارے لئے باغ ہیں
جسکے نیچے نہریں بہتی ہیں جنہیں ہمیشہ رہو گے [دیکھو] یہی تو ہے سب سے
بڑی مہر اور کاہلنا

اب ہم پھر اصل مدعا کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ لکھا ہے کہ جناب
خاتم الانبیا علیہ التحیۃ والتنا نے جب مدینہ منورہ کو اپنے قدوم میمنت لزوم
سے مُشرف فرمایا۔ تو شہر کے جس جس قید میں سے اچکا گزر ہوا اُسکے
لوگوں نے بجز عبد اللہ بن ابی کے جو سلطنت مدینہ کا
امیدوار تھا۔ کمال آزر سے یہ چاہا کہ آپ انہیں کے ہاں تشریف فرما
ہوں۔ مگر آپ مہار ڈھیلی چھوڑے ہوئے سب کو یہی فرمایا کیے کہ جہاں
خدا کو میرا اٹھہرانا منظور ہے وہاں پہنچ کر میرا تہ خود بیٹھ جائیگا۔ چنانچہ وہ اُس کپ
زمین پر پہنچ کر بیٹھ گیا جہاں مسجد مقدس نبوی بنی ہوئی ہے۔ اور آپ نے
اُتر کر خالد بن زید کے معروف بہ ابُو ایوبؓ کے گھر کو اپنی اقامت
باکرامت سے رشک خانہ خورشید فرمایا۔ اور چند روز بعد مسجد اور بیت الشرف
کی تعمیر کے لئے ارشاد کیا۔ ناظرین طبعاً یہ خیال کریں گے کہ جو مسجد اور مکان

یہ وہی بزرگوار ہیں کہ جب شدہ ہجری میں معاویہ بن ابی سفیان کے عہد میں
قسطنطنیہ پر فوج کشی ہوئی تو محاصرہ کے ایام میں بیماری سے انکا انتقال ہو گیا۔
اور شہر کی فیصل کے قریب دفن کئے گئے۔ اور سلطان محمد مُلقب بہ فاتح نے جب
ہجری میں شہر مذکور کو فتح کیا تو بڑی تلاش کے بعد انکی قبر کا پتہ ملا۔ جو تنویر کے کندہ سے پہچانی گئی
جس پر سلطان نے مقبرہ بنوایا۔ اور ایک بڑی عالیشان مسجد تعمیر کرا دی جو اب تک جامع الیوم
کے نام سے مشہور ہے۔ ماخوذ از تہذیب متغلم نامری مطبوعہ طہران۔ مؤلف مخفی

آپ کے لئے تعمیر ہوئے تھے وہ بہت ہی عالیشان اور عمدہ ہونگے۔ مگر یہ مسجد کیا تھی؟ حضرت ایک چوترا بنا کر اُس پر قد آدم کچی اینٹوں کی ایک دیوار بنالی گئی تھی۔ جسکے سایہ میں نماز پڑھ لیتے تھے۔ اور پھر کچھ دنوں بعد مسلمانوں کے التماس سے دھوپ سے بچنے کے لئے ستونوں کی جگہ کچھ کھجور کی لکڑیاں گاڑ کر اُسکے پتوں اور گھاس پھوس سے ایک چھپر سا بنالیا تھا جس سے دھوپ کا تو آرام تھا مگر بارش کا چنڈاں بچاؤ نہ تھا۔ اور اسکا ایک حصہ اُن نادار اور مفلس مسلمانوں کے لئے مخصوص کر دیا گیا تھا جو مکان بنا لینے کا مقدر نہ رکھتے تھے۔ اور آنحضرت کے جنت کو تشریف لے جانے کے وقت تک ایسی ہی تھی۔ اور اس میں بغیر فرش زمین پر کبھی اس طرح اور کبھی ستون کے سہارے سے کھڑے ہو کر آپ طالبان حق کو پند و نصیحت اور دین خدا کی تعلیم فرمایا کرتے تھے۔ اور فی الحقیقت اُس سادہ اور بے با عبادت کے لئے جسکی آپ نے اپنی امت کو تلقین فرمائی ایسی ہی ہے نصیحت عبادت گاہ موزوں اور مناسب تھی۔ اسی پر بیت الشرف کے حجروں کو قیاس کر لینا چاہیئے کہ وہ کیسے عالیشان اور ذخارف و نبوی سے آراستہ و پیراستہ ہونگے۔ پس اُس بادشاہ دین و دنیا کا جسکے ہنر اور مجلس فرمانیکے یہ مکانات تھے یہ فرمایا کہ ”الْفَقْرُ خَيْرٌ مِنَ الْكُلِّ شَيْءٍ“ اور واقع کے مطابق تھا۔ اور بے شبہ وہی فقر قابلِ فخر سمجھا جاسکتا ہے کہ باوجود استطاعت اور قدور کے انسان کی تمام طرز معیشت اور زندگی کے ہر ایک طریقہ سے ظاہر ہو۔ اور وہ اپنے بنی نوع کے در ماندہ و کمین

لوگوں کی حاجات کو اپنی اور اپنے اہل عیال کی حاجات پر مقدم جانے۔ اور جو کچھ مال و زر جائز طور سے اُسکو حاصل ہو نہایت کھلے دل سے اپنے خالق و مالک کی راہ میں دے ڈالے۔ چنانچہ جناب مقدس نبوی کا علمدرآمد بالکلیہ اس کے مطابق تھا۔ اور نہایت صحیح طور پر یہ بات ہم تک پہنچی ہے۔ کہ اگر دن بھر کے جوہ و اینثار کے بعد کوئی تھوڑی سی چیز بھی آپ کے پاس رہ جاتی تھی تو اُسکا رہ جانا آپ کی طبع جواد و فیاض پر ایک بوجھ ہوتا تھا۔ اور آپ اپنے خادم بلال بن رباح کو فرمایا کرتے تھے کہ ”اَرَحِّنِي يَا بِلَالُ“ یعنی اے بلال! اسکو کسی سختی کا جہنم کو دیدے تاکہ اسکی حفاظت کی فکر سے میں آرام پاؤں۔ یہی تعلیم آپ کی اپنی اُمت کے لوگوں کو تھی چنانچہ اُس عجیب و غریب خطبہ سے جو بقول ابن ہشام آپ نے اول دفعہ اہل مدینہ کو مخاطب کر کے فرمایا اور اُور آیات و احادیث سے جسکو انشاء اللہ ہم آئندہ لکھیں گے اسکا بخوبی ثبوت ہوتا ہے۔ اور وہ خطبہ یہ ہے۔

اَيُّهَا النَّاسُ ! فَقَدْ مَوَّلَا نَفْسَكُمْ تَعْلَمَنَّ - وَاللّٰهُ لَيَصْبِعَنَّ لِحَدِّكُمْ
تَمْلِكُ عَنْ عَمَلٍ لَيْسَ لَهَا رَاجِعٌ - ثُمَّ لَيَقُولَنَّ لَكَ رَبُّهُ لَيْسَ لَكَ رَجْعَانٌ
وَلَا حَاجِبٌ يَحْجُبُهُ دُونَهُ - اَلَمْ يَأْتِكَ رَسُولِي فَبَلَغَكَ وَاتَّبَعَكَ
مَالًا وَاَفْضَلْتُ عَلَيْكَ فَمَا قَدَّمْتَ لِنَفْسِكَ ؟ فَلَيَنْظُرَنَّ يَمِينًا
وَسِمَا لَا فَلَا يَرَى شَيْئًا - ثُمَّ لَيَنْظُرَنَّ قُدَّامَهُ فَلَا يَرَى غَيْرَ حَتَمٍ
فَمِنْ اِسْتِطَاعَ اَنْ يَرَى وَجْهَهُ مِنَ النَّارِ وَلَوْ بِشِقَاقٍ مِّنْ تَمَرَةٍ فَلَيَفْعَلْ

وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَيَكَلِّمْهُ طَيِّبَةً فَإِنَّ يَهَا تَجْزِي لِحَسَنَةِ عَشْرًا مِثْلَهَا
 إِلَى سَبْعِ مِائَةٍ ضَعْفٍ - وَالسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ “
 یعنی۔ اے لوگو۔ قبل اسکے کہ تم اس جہان کو چھوڑو اپنے لئے اعمال
 نیک کا ذخیرہ آگے بھیجو۔ یقین جان لو قسم ہے خدا کی کہ بالضرورت تم میں
 سے ہر ایک شخص ہولناک بلا میں پڑنے والا اور بیشک دنیا کو اس طرح چھوڑنے
 والا ہے جیسے کوئی اپنی بکریوں کو محافظ کے بغیر چھوڑ دے۔ اور بیشک
 خدا ہر ایک سے ایسے طور پر کہ نہ اس کے لئے کوئی ترجیح ہوگا اور نہ روک
 ٹوک کرنے والا دربان۔ یعنی گویا مونہہ در مونہہ پوچھ چکا لکھا ہمارا کوئی پیغمبر
 پاس نہیں آیا تھا؟ اور اُسے ہمارے احکام تک جو نہیں پہنچائے تھے؟
 اور کیا تم کو جہنم سے بہت سامان نہیں بخشا تھا؟ [تاکہ ہماری راہ میں دے] اور
 اپنا فضل و احسان تجھ پر نہیں کیا تھا؟ [تاکہ اپنے نبی نوع کے ساتھ مہربانی
 اور کوئی سے پیش آئے] پس بتا کہ تو نے کیا چیز اپنے لئے آگے بھیجی
 تھی۔ پس یقیناً [اسوقت] انسان دائیں بائیں دیکھ گا اور کوئی چیز دکھائی
 نہ دیگی جس کو بتا سکے۔ پھر سامنے کی طرف نظر کریگا اور ادھر بھی جہنم کے سوا
 کچھ نظر نہ آئیگا۔ پس جس سے ہو سکے اپنے تئیں اُس نگ سے بچائے۔
 خواہ کھجور کے دانہ کا ایک ٹکڑہ ہی خدا کی راہ میں دیکر کیوں نہ بچائے۔ اور
 جس کو اتنا بھی مقدور نہ ہو تو کسی کے حق میں کوئی کلمہ خیر ہی کہے۔ کیونکہ بیشک
 آخرت میں ایک نیکی کا بدلہ دس گنا ملے گا بلکہ سات سو گئے تک دیا جائیگا۔ خدا کی
 سلامتی اور رحمت اور برکت تم پر ہو۔ “

مُحَمَّد ﷺ کیسے موثر و عبرت خیز اور خیرات و برکات سے بھرے ہوئے
 الفاظ میں انسان کے انجام کار اور بخل کے نتائجِ قبیحہ اور ایثار و احسان کے
 فضائل اور خوبیوں کو بیان فرمایا ہے کہ خود بخود یقین ہوتا ہے کہ بغیرِ وحی
 و الہام کی مدد کے کوئی شخص ایسا کلام نہیں کر سکتا۔ غور کرو کہ کہاں جنم کی
 وہ جہاں سوز آگ اور کہاں خدا کی راہ میں کھجور کے دانہ کے ایک ٹکڑہ کا
 دینا یا کسی کے حق میں ایک کلمہ خیر کہنا۔ اور اُس کے سبب سے انسان کا اُس معرکے
 بلا سبب جانا اور نہ صرف بچ جانا بلکہ دُشمن گناہ بلکہ سات سو گنا نیک اجر پانا۔
 پس اس سے زیادہ خدا کی راہ میں احسب کرنے اور اپنے بنی نوع کے
 ساتھ کوئی اور خیر و احسان سے پیش آنیکے لئے کوئی نصیحت ہوگی جو کسی نصیحت
 کرنے والے نے اپنے اپنا سے جنس کو فرمائی۔

ایمان و ایقان کی دولت کے علاوہ خدا کی سب سے پہلی رحمت و برکت
 جو آپ کی اس دُعا سے اہلِ مدینہ کے شامل حال ہوئی وہ اُس پرانے
 جنگ و جدال اور عناد و فساد کا موقوف ہونا تھا جو وہاں کے دو بڑے
 قبیلوں اَدْنُس و خَزْجِج میں دیر سے چلا آتا تھا۔ جب کہ وہ اسلام کے
 برادرانہ لطف و محبت کے جوش میں بالکلیہ بھول گئے۔ اور اسلام کے
 جھنڈے کے گرد جمع ہو کر سلطنتِ جمہوریہ اسلامیہ کے مرکز بن گئے۔ اور
 اَلْأَمْرُ لِعَنِيِّ مَدُوْكَارِ اِنْ دینِ خدا کے مُعَزَّزِ لَقَب سے مُتَقَبِّ و مشہور ہوئے
 مسجدِ مقدسِ نبوی کے تعمیر ہونے تک اذان و اقامت فرض نہ ہوئی
 تھی۔ اور نہ نماز کے لئے کوئی معین جگہ مقرر تھی۔ مگر اب مسجد ہی میں نماز

ہونے لگی۔ اور چونکہ اوقات معینہ پر بغیر کسی خاص اشارہ کے لوگوں کا جمع ہو جانا متعذر ہوتا ہے۔ اسلئے نماز کی وقت یہودی شری اور عیسائی ناقوس اور گھنٹہ بجاتے تھے۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس بیہودہ شور و غل کو نماز جیسے مقدس کام کے لئے مناسب خیال نہ فرمایا اور کوئی ایسا طریقہ اختیار کرنا نہ طے ہوا جو اطلاع کی اطلاع اور عبادت کی عبادت ہو۔ پس آپ کے نفس قدسی پر خدا کی طرف سے اذان کے الفاظ کا القا ہوا۔ اور بلال بن رباح کو حکم ہوا کہ پانچوں وقت کسی اونچی جگہ کھڑا ہو کر وہ کلمات طیبات باواز بلند کہہ دیا کرے۔ نماز کی اطلاع کا یہ طریقہ ایسا مناسب و معقول ہے کہ چیمبر جو ایک نامور عیسائی فاضل ہے۔ اپنی انسائیکلو پیڈیا کی جلد ششم میں جہاں مذہب اسلام کا ذکر کیا ہے لکھتا ہے کہ ”مؤذن کی آواز جو سادہ مگر نہایت متین و دلکش ہوتی ہے اگرچہ شہروں کی دن کی دُند بکار میں بھی مسجد کی بلندی سے دلچسپ اور خوش آئند معلوم ہوتی ہو لیکن رات کے ستائے میں اُسکا اثر اور بھی عجیب طور سے شاعرانہ معلوم ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ بہت سے اہل یورپ بھی پیغمبر کو اس امر پر تباہباد دیئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ اُس نے انسان کی آواز کو موسائیوں کی شہری اور عیسائیوں کے گرجا کے گھنٹے پر ترجیح دی“

فی الواقع جبکہ ہوا میں اُڑنے والے پرندے تمام روز کی محنت و مشقت سے تھک کر اپنے اپنے گھونسلوں میں بسیرا لے رہے ہوں

اور زمین پر چلنے والے چوپائے دن بھر کی دوڑ دھوپ سے عاجز آکر
اپنی اپنی جگہ آرام کر رہے ہوں۔ اور دنیا پر ایک سکوت و سکون کی لہر
چھائی ہوئی ہو۔ انسان کا آرام و راحت سے دست بردار ہو کر اپنے فانی
و پروردگار کے اداسے شکر و عبادت کے لیے آمادہ ہونا۔ اور اپنے
بنی نوع کو خواب غفلت سے باور بلند یہ کہ بیدار کرنا کہ ”اللہ اکبر“
اللہ اکبر۔ اللہ اکبر۔ اللہ اکبر [الآخرہ] خدا تعالیٰ کی عبادت
و پرستش کا ایک ایسا موثر و دلکش طریقہ ہے کہ بجز اس قدسی شخص کے کہ
جسکی ذات والا صفات پر خدا کی عبادت کو نہایت اکمل و حسن طریقہ پر
قائم کرنے کا خاتمہ ہو گیا۔ کوئی انسان قائم نہیں کر سکتا تھا۔

الغرض آنحضرت ہمیشہ اہل مدینہ کو کلام الہی کا وعظ فرماتے۔ اور طالبان
حق شرک و بت پرستی چھوڑ کر نہایت رغبت اور صدق دل سے مشرف
باسلام ہوتے جاتے تھے۔ چنانچہ تھوڑے ہی عرصہ میں اُس قبیہ کے
تمام لوگ حبیب آپ تشریف فرما تھے کیا مزد کیا غورث سب دین خدا
میں داخل ہو گئے۔ اور اُس معجزانہ اور دل کے ہلا دینے والے
کلام کے اثر سے وہی حقانیت و روحانیت انکی طبیعتوں میں بھی سرایت
کر گئی جو مہاجرین کے دلوں میں ساگئی تھی۔ چنانچہ ”وَلَقَدْ مَيَّزْنَا
اٰنۡفِیْکُمْ لَا یَفۡفَحۡمُہُمۡ کۡیۡ جِلۡدٌ وَّ دۡمِیۡمٌ“ کی جلد و دیم کے سفید و سیاہی میں
ارتقام فرماتے ہیں کہ ”یہودی حقانی باتیں عرصہ سے اہل مدینہ

کے گوش گزار ہو چکی تھیں۔ مگر وہ بھی اسوقت تک خواب خرگوش سے
 نہ چونکے جب تک کہ روح کو کپکپا دینے والا کلام نبی عسریٰ کا نہیں سنا۔
 تب البتہ دفعۃً ایک نئی اور سرگرم زندگانی میں دم بھرنے لگے، ”مگر افسوس
 ہے کہ یہ عالمیقد رستوخ باوجودیکہ تاثیرات و برکات کلام الہی کا ایسا صاف
 صاف متعترف ہے۔ اور اس روحانیت و حقانیت کو جو قرآن مجید کے
 وعظ سے ظہور میں آئی علانیہ قبول کرتا ہے۔ مگر پھر بھی غلبہ نفسانیت پاس
 مذہب کی وجہ سے اسلام کی روز افزوں ترقی کو دنیاوی ذریعوں سے منسوب
 کرتا اور نہایت ہٹ دھرمی سے یہ لکھتا ہے کہ ”عیسائیت و اسلام
 کی ظاہر ترقی میں سرق و تفاوت کی بڑی وجہ یہی تھی کہ مذہب عیسوی کی
 تعلیم کا مقصد اور اسکی شاعت کا طریقہ روحانی تھا۔ اور دنیاوی ذریعوں کو
 بالکل دخل نہیں دیا گیا تھا۔ مگر مسیحی کا اصول بالکل اس کے برخلاف تھا“
 لیکن احمد لہد کہ جو باتیں وہ بیان کرنی نہیں چاہتا خدا نے خود اسی
 کی زبان سے کہلا دی ہیں۔ جو بیشبہ قرآن مجید کا ایک معجزہ سمجھنا چاہیے
 چنانچہ کہتا ہے کہ ”جس زمانہ تک مقابلہ ممکن ہے اس میں تکلیفات کے
 برداشت کرنے اور دنیاوی لالچوں کے قبول نہ کرنے میں دونوں [یعنی حضرت
 مسیح اور آنحضرت] برابر ہیں لیکن مسیح کے تیرہ برس کے موعظہ نے
 بمقابلہ کل زمانہ زندگی مسیح کے ایک ایسا انقلاب پیدا کیا جو ظاہر میں
 لوگوں کی نظر میں بہت بڑا معلوم ہوتا ہے۔ مسیح کے تمام پیرو
 خوف کی آہٹ معلوم ہوتے ہی بھاگ گئے اور ہمارے خداوند

کی تعلیم نے اُن پانچ آدمیوں کے دل پر جنہوں نے اُسکو دیکھا تھا خواہ
 کیسا ہی گہرا اثر پیدا کیا ہو مگر ظاہر میں اُسکا کچھ نتیجہ دکھائی نہیں دیا۔ اُن میں سے
 کسی نے بھی اپنی خوشی سے اپنا گھر نہیں چھوڑا۔ اور نہ سیکڑوں نے مسلمانوں
 کی طرح بالاتفاق مہاجرت اختیار کی۔ اور نہ ویسا پر جوش ارادہ ہی کسی سے
 ظاہر ہوا۔ جیسا کہ ایک غیر شہر [یَتْرِب] کے نو مسلموں نے اپنے خون
 کی عوض اپنے پیغمبر کے بچانے میں ظاہر کیا ” پھر چند سطریں آگے چلکر
 لکھتا ہے کہ ” فی الحال یہ مقابلہ ہم ٹھیک دیکھتے ہی کے زمانہ
 زندگی تک کرتے ہیں اور اسلئے ضرور ہے کہ اُن دونوں قوموں کی
 مختلف حالت پر نظر ڈالی جائے جن میں ٹھیک دیکھتے کو دعا کرنے کا
 موقع ملا۔ چنانچہ مسیح تو یہودیوں میں مبعوث ہوئے تھے اور انکا
 مدعا شریعہ موسوی کو برباد کرنا تھا۔ بلکہ انکی تکمیل مقصود تھی اور یہوہ
 سے مسیح کو یہودیوں کی ظاہری حالت میں کچھ نمایاں تغیر کرنا ضروری تھا
 مگر ٹھیک ایک ایسی بُت پرست قوم میں آئے جو بُرائیوں اور ضلالت
 میں ڈوبی ہوئی تھی۔ اور اُسکی تمام حالت کو منقلب کر دینا لایم تھا۔ اور ضرور تھا
 کہ اُس قوم میں سے جو لوگ مسلمان ہوں وہ تعلقات سے دلیرانہ اور علیحدہ
 علیحدگی اختیار کریں۔ تاکہ ظاہر ہو جائے کہ وہ اپنے مذہب پر کیسے ثابت
 قدم ہیں “

✽ سینٹ لوقا نے [جکی نسبت علماء عیسائی تھے ہیں کہ انہوں نے اپنی انجیل
 سینٹ پولوس اور پطرس کے بتانے سے لکھی تھی] رسالہ اعمال کے باب

حقیقت یہ ہے کہ جب یہ موح قرآن مجید کی تاثیر و برکات پر پردہ نہ ڈال سکا۔ اور بلا کسی فیوض ذریعہ کے اسلام کی حیرت انگیز ترقی سے بھی انکار نہ کر سکا۔ اور جناب ابن مریم کی زندگی میں معدود دے چند کا ایمان لانا مسلمانوں کے اُس بڑے گروہ کے مقابلہ میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وعظ سے ان تیرہ برس کے اندر پیدا ہو گیا اُسکو بہت ہی حقیر معلوم ہوا۔ اور دیندار مسلمانوں کی وفاداری و جاں نثاری اور انکا ایمان و ایقان بمقابلہ پیروان حضرت عیسیٰ اُسکو بہت ہی بڑا دکھائی دیا۔ تو بنا چاری اس عذر لنگ کے تراشنے پر مجبور ہوا کہ ”عیسیت نے مسیح کی ذاتی تعلیم کے ختم ہو جانے تک اپنے دعوے کا اظہار بطور ایک مکمل نہیں کیا“

اول آیت پندرہ میں تعداد مومنین تخمیناً ایک سو تیس لکھی ہے پھر معلوم نہیں سرلیم میور نے یہ پورے پانسو کی تعداد کہاں سے لکھی۔ شاید انکی مراد وہ لوگ ہونگے جنکو سینٹ پولوس نے اپنے کارنقیوں کے نام کے پہلے خط کے پندرہویں باب کی چھٹی آیت میں ”بھائیوں“ کے لفظ سے تعبیر کیا اور لکھا ہے کہ وہ یعنی حضرت عیسیٰ اُنکو یکبارہ دکھائی دیا۔ اور یہ کہ اکثر انہیں یعنی پانسو میں سے اب تک موجود ہیں۔ مگر چاروں انجیلوں کے لکھنے والوں نے اپنی اپنی انجیل کے اخیر باب میں حضرت مسیح کو جی اٹھا ہوا دیکھنے والے صرف دو تین عورتوں اور گیارہ حواریوں کو بیان کیا ہے۔ مگر پولوس نے اپنے اسی خط میں لکھا ہے کہ بارہ کو دکھائی دیتھے۔ حالانکہ اُسوقت حواری صرف گیارہ ہی تھے اور بارہواں آنحضرت کے آسمان پر اٹھا پٹے جانیکے بعد قرعہ ڈالکر شامل کیا گیا تھا۔ بطرس۔ یوحنا۔ یعقوب۔ اور یھودا نے جو مقرب حواری تھے

شروع نہیں کیا۔ مسیح کی زندگی اُسکا آغاز تھا اور اُسکی موت اُسکا کیسٹون
یعنی تکمیل برخلاف اسلام کے کہ اسی روز سے ایک مکمل جابر الکریموسا
نذیب ہو گیا جبکہ محمدؐ نے علانیہ وعظ کرنا شروع کیا۔ پس اسلام اور
عیسائیت کی ابتدائی تاثیروں کے ٹھیک طور پر مقابلہ دیکھانیکے لئے
ضرور ہے کہ پینٹی کو سٹٹ میں روح القدس کے پھیلنے کی وقت
نذیب عیسوی کا مقابلہ محمدؐ کی تعلیمات کی ابتدا سے کیا جائے۔ کیونکہ
اس صورت میں عیسائیت اپنی ابتدائی ترقی کی سرعت اور اپنی سابق الایمان
معتقدوں کی جان نشاری کے لحاظ سے اسلام سے کچھ گھٹی ہوئی نہیں ہے۔
مگر جن لوگوں کی آنکھوں پر تعصب کا پردہ پڑا ہوا نہیں ہے

اپنے خطوط میں ان پانسو کچھ ذکر نہیں کیا۔ اور سینٹ لوقا نے کتاب اعمال
کے دسویں باب کی چالیسویں واکتالیسویں آیت میں پطرس کا قول اور
تیرہویں باب کی اکتیسویں آیت میں پولوس کا قول یہ لکھا ہے کہ ”ماریوں
کے سوا جو صرف گیارہ تھے اور کسی نے مسیح کو بچر زندہ ہوا نہیں دیکھا۔ اور
ان اختلافات کا نتیجہ یہ ہے کہ حضرت کے مصلوب ہونے اور پھر جی اٹھنے وغیرہ کا حال
بالکل ہی قابل اعتبار نہیں رہتا۔ کیونکہ جب جی اٹھا ہوا دیکھنے والے پانسو گواہ
جھوٹے قرار پائے تو مصلوبی جسکے وقوع سے پیشتر ہی سب شاگرد
بھاگ گئے تھے کیونکہ مسیح قرار پاسکتی ہے۔

مؤلف غنی عنہ

✽

یہودیوں کی ایک عید کا نام ہے۔ دیکھو دوسرا باب سالہ اعمال حواریین مؤلف غنی عنہ

اور انصاف و حق پسندی کے نور سے انکا دل دماغ روشن ہے۔ وہ اُن حالات کو پڑھ کر جو ابتداء سے بعثتِ محمدیہ سے ہجرتِ مقدسہ تک وقوع میں آئے اور جنکو ہم مشروحاً لکھا آئے ہیں معلوم کر سکتے ہیں کہ دینِ الہی کے پھیلاؤ میں آنحضرت نے کوئی بھی دنیاوی ذریعہ استعمال نہیں کیا۔ اور وہ بیشک شبہ صرف اُس کلامِ پاک کے وعظ کا نتیجہ تھا ﴿جسکی نسبت یہی موعظ اپنی کتاب کے ایک اور مقام پر لکھتا ہے کہ ”چونکہ محمدؐ کو اپنی رسالت کا نہایت قوی اور مضبوط اعتقاد تھا اسلئے اُسکی طرف سے اس دین [اسلام] کے موعظہ میں بڑی قوت و شدت ظاہر ہوتی تھی۔ اور چونکہ فصاحت میں

ہمارے اس قول کی تصدیق کے لئے سنبیل صاحب کی شہادت کافی ہے چنانچہ وہ اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں لکھتے ہیں کہ ”ابتداءً محمدؐ نے اپنوں مذہب کو مناسب طور پر پھیلا دیا۔ اسلئے ہجرتِ مہملہ کی اُسکی کل کامیابی صرف ترغیبِ تحریص سے منسوب ہونی چاہیے نہ تہمید سے۔ کیونکہ اُس دوسری بعثت سے پہلے جو وفاداری کے باب میں عقبہ کے جلوس میں ہوئی اُسکو جبر کرنے کی مطلق اجازت نہ تھی۔ چنانچہ قرآن کے بعض مقامات میں جو اُسکے قول کے بموجب مکہ کے قیام کے رُٹا میں نازل ہوئے تھے کہتا ہے کہ ”تیرا کام صرف وعظ و نصیحت کرنا ہے اور تو مجاہد نہیں کہ کسی سے جبر اپنا مذہب اختیار کراے“ اور یہ کہ ”لوگ خواہ ایمان لائیں یا نہ لائیں تجھکو اُس سے کچھ سروکار نہیں وہ صرف خدا کے متعلق ہے“ اور وہ اپنے پیروؤں کو جبر کی اجازت دینے سے منع فرماتا کہ اُس نے اُن کو نصیحت کی کہ اُن نقصانوں کو جو دین کی وجہ سے پیچھے صبر سے برداشت کرو۔ اور جب خود تکلیف

پائی تو اپنے مولد کو چھوڑنا اور مدینہ کو چلا جانا پسند کیا نہ مقابلہ کرنا“
مولف غنی عنہ

بھی اُسکو کمال تھا لہذا اُسکا کلامِ عربی زبان میں نہایت خالص اور
 نہایت مؤثر تھا۔ اُسکے ملکہ زبان آوری نے روحانی حقیقتوں کو عالمِ
 بنا دیا۔ اور اُسکے نہایت روشن اور زندہ خیالات نے قیامت و
 روز جزا اور نعمائے بہشت و عذابِ جہنم کو سامعین کے نہایت قریب
 بلکہ پیش نظر کر دیکھا یا۔ معمولی گفتگو میں تو اُسکا کلام اتنا مفصل اور
 قوی تھا۔ مگر ہنگام و غطا اُنھیں سُرخ اور آواز بھاری اور بلند ہو جاتی
 تھی اور تمام جسم ایک ایسی حالتِ جوش و خروش میں ہو جاتا تھا گویا کہ
 وہ لوگوں کو کسی غنیمت کے آنے کی خبر دیتا ہے جو دوسرے روز یا
 اُس رات ہی کو اُن پر آن پڑیگا۔ ” ﴿ اور کلام کی نسبت گبن یہ کہتا ہے
 کہ ” قرآنِ خدا کی وحدانیت پر ایک عمدہ شہادت ہے۔ مگر کے پیغمبر
 نے بتوں کی۔ انسانوں کی۔ ثوابت اور ستیاریوں کی پرستش کو
 اِس معقول دلیل سے رد کیا کہ جو شے طلوع ہوتی ہے غروب ہو جاتی
 ہے۔ اور جو حادث ہے وہ فانی ہوتی ہے۔ اور جو قابلِ زوال ہے
 وہ معدوم ہو جاتی ہے۔ اُسنے اپنی معقول سرگرمی سے کائنات
 کے بانی کو ایک ایسا وجود تسلیم کیا جسکی نہ ابتدا ہے نہ انتہا۔ نہ کسی
 شکل میں محدود۔ نہ کسی مکان میں اور نہ کوئی اُسکا ثانی موجود ہے۔
 جس سے اُسکو تشبیہ دیکیں۔ وہ ہمارے نہایت خفیہ ارادوں پر
 بھی آگاہ رہتا ہے۔ بغیر کسی سبب کے موجود ہے۔ اخلاق اور
 ﴿ دیکھو کتاب لائف آف محمدؐ جلد چہارم باب ۳۷ صفحہ ۳۱۶۔ مولف غفرلہ

عقل کا کمال جو اُسکو حاصل ہے وہ اُسکو اپنی ہی ذات سے حاصل ہے۔
 اِن بڑے بڑے حقایق کو پیغمبر نے مشہور کیا اور اُسکے پیروؤں نے اُنکو
 نہایت مستحکم طور سے قبول کیا۔ اور قرآن کے مفسروں نے معقولات
 کے ذریعہ سے اُنکی تشریح و تصریح کی۔ ایک حکیم جو خدا تعالیٰ کے وجود اور
 اُسکی صفات پر اعتقاد رکھتا ہو مسلمانوں کے مذکورہ بالا عقیدہ کی نسبت
 یہ کہہ سکتا ہے کہ وہ ایسا عقیدہ ہے جو ہمارے موجودہ ادراک اور قوا
 عقلی سے بہت بڑھ کر ہے۔ اسلئے کہ جب ہم نے اُس لا معلوم [یعنی خدا]
 کو زمان اور مکان اور حرکت اور مادہ اور جن اور تفکر کے اوصاف
 سے متبرک کر دیا تو پھر ہمارے خیال کرنے اور سمجھنے کے لئے کیا چیز
 باقی رہی۔ وہ اصل اول [یعنی توحید ذات و صفات باری تعالیٰ] جسکی بنا
 عقل و وحی پر ہے محمدؐ کی شہادت سے استحکام کو پہنچی۔ چنانچہ اُسکے
 معتمد ہندوستان سے لیکر کراکو تک موحّد کے لقب سے ممتاز
 ہیں۔ اور تصویروں کے ممنوع کر دینے سے بت پرستی کا خطرہ مٹا دیا گیا ہے۔
 فی الواقع۔ قرآن مجید نے جس کامل و اکمل طور پر جناب احدیت
 کی صفات جلال و کمال کو بیان فرمایا ہے۔ اور جس اعلیٰ و افضل مرتبہ
 کی تقدیس و تنزیہ کی ہے وہ ہمارے موجودہ ادراک و قوائے عقلی
 سے بہت بڑھ کر ہے۔ اور بیشک اُسکا انکشاف عقل انسانی پر بغیر وحی
 الہی کے ناممکن تھا۔ اور بہکون خوب معلوم ہے کہ کسی بڑے سے بڑے

حکیم کی حکمت یا نبی کی نبوت اسکا ادراک و انکشاف ایسے صحیح و کامل طور پر نہیں کر سکی اور بے شبہ یہ حضرت خاتم الانبیا علیہ السلام علیہ السلام کا حقہ تھا۔ اور انہیں کی ذات مبارک پر ختم ہو گیا۔ اب اگر کوئی کہے تو اتنا ہی کہہ سکتا ہے اس سے زیادہ نہیں کہہ سکتا۔ اور یہی معنی انحضرت کے خاتم الانبیا و افضل الرسل ہونیکے ہیں۔ اور نعمائے روحانی جو خدا تعالیٰ نے وقتاً فوقتاً موافق عقل و تمیز اور حالت و حیثیت بنی آدم کے انبیا علیہم السلام کے ذریعہ سے انکو عطا فرمائیں۔ اسلام ان میں آخر ترین و افضل ترین نعمت ہے جو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وسیلہ سے انسان کو عطا ہوئی۔ اور خدا کا انبیا علیہم السلام کے بھیجنے سے جو دعائے وہ پورا ہو گیا۔ چنانچہ خود اس نعمت کے مالک نے پکار کر کہہ دیا ”اَلْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمُ الْاِسْلَامَ دِينًا“ یعنی آج کے دن کامل کر دیا میں نے تمہارے لئے تمہارا دین۔ اور پوری کر دی تمہارا اپنی نعمت۔ اور پسند کیا تمہارے لئے اسلام کو دین“ پس خدا کا شکر ہے کہ اُس نے اپنے نہایت فضل و کرم سے یہ پیشانی نعمت ہم کو نصیب کی اور اُس ہادی کامل کے کفش برداروں میں شمار ہونیکا افتخار بخشا کہ جنے نہ صرف اپنے سے پہلے آنے والے کے کام کو پورا کیا۔ بلکہ ایسا استحکام دیا کہ دین الْقِيَم ہو گیا۔ اور اُس کے پیروؤں کو مشرق سے لیکر مغرب اور شمال سے لیکر جنوب تک موحّد کا مبارک و ممتاز لقب حاصل و اُنْجَلُ اللّٰهِ عَلٰی ذٰلِكَ -

اَب ہر شخص بطبع اس بات پر خیال کہ نیستے متعجب ہو گا کہ جو شخص
 ایسا فصیح و بلیغ ہو کہ ”اپنے ملکہ زبان آوری سے روحانی حقیقتوں کو
 عالم تصور بنا دے“ یعنی معقولات کو محسوسات کر دکھائے۔ اور
 ذات و صفات باری تعالیٰ کے متعلق دنیا کو وہ اعلیٰ درجہ کے حقائق
 و معارف سکھائے ”جو انسان کے موجودہ ادراک و قوائے عقلی سے
 بہت بڑھ کر ہوں“ اور اُس کے کلام میں وہ حیرت انگیز تاثیرات و برکات
 ہوں کہ بقول مؤلفین ”انسان کو پید یا برائیکا“ ”ایک قابل حیرت
 قلیل مدت میں“ ”عرب جیسی حسی اور بُرائی اور ضلالت میں ڈوبی ہوئی قوم
 کی حالت کو بالکل متغلب کر دے“ اور جس کے دین کو بقول سنیل صاحب
 ”دنیا میں وہ قبولیت حاصل ہوئی جس کی مثل نظیر نہیں ہے۔ اور اُس کو
 نہ صرف اُن قوموں نے قبول کیا جن پر مسلمانوں نے کبھی فوج کشی کی تھی
 بلکہ اُن لوگوں نے بھی قبول کیا جنہوں نے اہل عرب کو اُنکی فتوحات
 سے محروم اور اُنکی سلطنت بلکہ اُنکے خلیفوں کا خاتمہ کر دیا۔ اور جس میں کوئی
 بات اُس سے بڑھ کر تھی جو ایک مذہب میں عموماً خیال کی جاتی ہے۔
 اور جس سے ایسی عجیب ترقی ہوئی“ * وہ اُمّی اور علوم ظاہری سے
 محض نا آشنا ہوا اور یہ تعجب اُس وقت اُڑ بھی بڑھتا ہے جبکہ اس بات
 پر خیال کیا جائے کہ وہ ایک ایسی قوم میں مبعوث ہوا تھا جو ایک عرصہ
 بعید و زمان ممتد سے ایک ایسی پچلی و جہالت اور ظلمت و ضلالت میں
 * دیکھو سنیل صاحب کا دیباچہ ترجمہ قرآن۔ مؤلف عنی عنہ

ڈوبی ہوئی تھی جسکی نظیر دنیا کی کسی قوم کی تاریخ میں نہیں ملتی۔ اور اُس نے
 اپنی عمر کے چالیس برس ایسے لوگوں کے ساتھ بسر کیئے تھے جو
 شراب خواری و قمار بازی و مُبت پرستی و زنا کاری اور چوری اور زانی
 اور قتل و خون ریزی اور نہایت درجہ کی بیہوشی و اولاد کشی اور طرح طرح
 کے ادا م اور بیہودہ خیالات کے سوا کچھ نہیں جانتے تھے اور خدا اور
 عاقبت تو اُن کے نزدیک کوئی چیز ہی نہ تھی جسکا کچھ خوف اور ڈر ہوتا۔
 اور باوجود اس درجہ کی ناداری و افلاس کے کہ جسکی برابر ہی بقول راڈ ویل
 صاحب ”صُرف اُنکی جہالت ہی کر سکتی تھی“ ایسے سرکش اور مغرور
 تھے کہ ہر ایک قبیلہ کا سردار بجائے خود گویا ایک فرعون تھا جو اپنے
 سوا کسی کی کچھ حقیقت نہیں سمجھتا تھا اور کسی ناصح کی بات کو ماننا یا اُسکے
 آگے سر جھکانا تو ایک ایسا امر تھا جو قریب بہ محال سمجھنا چاہیئے۔ کیونکہ
 فطرت کے قاعدہ کے موافق بغیر اسکے کہ وہ شخص مُنہم و مؤید من اللہ
 ہو ممکن نہ تھا کہ ”روحانی تربیت کے حقائق و دقائق ایسے الفاظ میں
 بیان کر سکے جو عالم اور حکیم اور فلسفی اور پیرسٹ اور دہریہ سے لیکر
 عام جاہلوں بدوؤں و سحرانینوں تک کی ہدایت کے لئے یکساں
 مفید ہوں“ اور ایسا کلام کر سکے جس میں بقول راڈ ویل صاحب
 ”ایک نہایت اعلیٰ درجہ کی عمیق سچائی ہے جو ایسے الفاظ میں بیان
 کی گئی ہے جو باوجود اختصار کے قوی اور کثیر الدلالت اور مہمانہ حکمت سے
 بھرے ہوئے ہیں“ مگر قرآن [جس سے زیادہ کوئی صحیح تاریخ نہ نضرت

اور قوم عرب اور اُن کے حالات و خیالات کی نہیں ہو سکتی [تو یہی بتاتا ہے کہ وہ نہ کبھی اُستاد و پاس بیٹھا اور نہ اُسے کبھی قلم ہاتھ میں پکڑا۔ چنانچہ سورہ عنکبوت میں ہے ” مَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّ لَهُ بِيَمِينِكَ إِذْ أَكْرَأْتَ أَبَاطُ الْمُبْطِلُونَ “ یعنی نہیں پڑھ سکتا تھا تو [اے محمد] نزل قرآن سے پہلے کچھ لکھا ہوا اور نہ لکھ سکتا تھا نہ اپنے دائیں ہاتھ سے [اگر پڑھ لکھ سکتا] تو البتہ اس وقت ان باطل پرستوں [یعنی منکرین کو قرآن کے من اللہ ہونے میں شبہ کرنے کا موقع ہوتا ” اور علماء عیسوی کے اعتراف سے بھی اُسکا اُمی ہونا ہی ثابت ہوتا ہے۔ چنانچہ اِنْسَائِكُلُو بِيْذِ يَابِرْ نَانِيْكَا کے محقق مولفین لکھتے ہیں کہ ” اگرچہ محمدؐ کی طبیعت میں ہر شے کی تہہ کو پہنچ جانیکا ایک قدرتی وصف تھا۔ مگر تعلیم سکی بہت ناقص تھی۔ اور اس میں بھی شبہ ہے کہ وہ پڑھ لکھ بھی سکتا تھا یا نہیں ۱۷ بلکہ زبان عربی کے قواعد و نظم و قوافی سے وہ اس قدر ناواقف تھا کہ ایک شعر بھی بغیر کچھ کچھ غلطی کر نیسکے نہیں کہہ سکتا تھا۔ چنانچہ اسی کے اشارہ کے طور پر قرآن کے ایک مشہور و معروف سورہ میں اُسے یوں کہا ہے ” ہنّے محمدؐ کو فن شاعری نہیں سکھایا۔ اور نہ اُسکے لئے شاعر ہونا ضرور ہے “ ۱۸

۱۷ گبن۔ کارلائل۔ ڈیون پورٹ۔ اور باسور سمیت صاحب نے بہت صراحت کے ساتھ لکھا ہے کہ آنحضرتؐ لکھا پڑھا نہیں جانتے تھے۔ مولف عفی عنہ

۱۸ یعنی مَا عَلَّمْنَاكَ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِيْكَ۔ قرآن مجید۔ سورہ یاسین۔ مولف عفی

اور ریورینڈ راڈ ویل صاحب اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں ارقام فرماتے ہیں کہ ”ہمارے پاس اس امر کی کوئی شہادت نہیں ہے کہ ہماری کُتب کبھی تختہ کو دستیا ب ہو گئی ہوں گو یہ صرف ممکن ہے کہ عہد عتیق یا جدید کے ٹکڑے خدیجہ یا ورقہ یا مکہ کے اوز عیسائیوں کے ذریعہ سو جگہ کے پاس ہماری مقدس کتاب کے قلمی نسخے موجود ہوں گے اُس کے پاس پہنچ گئے ہوں۔۔۔ اور یہ امر بھی ذہن میں رکھنے کے لائق ہے

ہم نہیں کہہ سکتے کہ اسلام قبول کرنے سے پہلے حضرت خدیجہ کا کیا مذہب تھا مگر وہ بن نوفل جو انکا چچا نادبھائی تھا بیشک عیسائی تھا۔ لیکن ابن بے اصل تھا اور فلون و نسلوک سے اس صحیح اور ثابت امر کو کہ آنحضرت پڑھے لکھے تھے کچھ نقصان نہیں پہنچ سکتا۔ اگر حقیقت آپ کو لکھنا پڑھا آتا تو آپ کے صحابہ اور نقاس اس میں کسی طرح سکوت اختیار نہ کرتے اور آپ کی ازواج مطہرات اور عزیز واقربا اور بالخصوص آپ کے چچا جنہوں نے آپ کو پالا تھا بے خبر نہیں رہ سکتے تھے۔ اور نہ اس نہایت درجہ کی اعلیٰ عقل کا جسکا اعتراف منکرین کو بھی ہے یہ مقتضا ہو سکتا تھا کہ اپنے قبیلہ کے لوگوں کے سامنے خلاف واقع اپنے تئیں اُمتی فرماتے اور قرآن مجید میں بھی اسی لقب سے اپنے کو ظاہر کرتے۔ کیونکہ اسی صورت میں مخالفین کو گرفت کا آسان موقع ہوتا۔ آجائے اور عقائد اسلام کی صداقت پر انکو ہرگز یقین نہ آتا۔ اور اس سے قطع نظر ایک ایسی خفیات کو چھپانے سے آپ کو فائدہ ہی کیا تھا۔ کیونکہ بڑھا لکھا ہونا منصب نبوت کے کسی طرح مخالف نہیں ہو سکتا۔ مثلاً حضرت موسیٰ ہی کو دیکھو کہ پڑھے لکھے بلکہ فلسفہ مصر میں اعلیٰ درجہ کے تعلیم یافتہ تھے جیسا کہ لوقا نے رسالہ اعمال باب ۱۲ میں تصریح لکھا ہے۔ اور انکا بڑھا لکھا ہونا تو کتاب خروج باب ۲ ورس ۱ اور شمعون باب ۳۲ سے بھی ظاہر ہوتا ہے اور حضرت عیسیٰ بھی لکھا پڑھنا

کہ ہکو کوئی صاف سراغ اس امر کا نہیں ملتا کہ کوئی عربی ترجمہ عہد عتیق یا جدید کا ٹھکانے کے زمانہ سے پہلے موجود تھا، اور ریورینڈ جان فینڈر صاحب نے بھی میڈان الحق کے باب سوم میں صاف تصریح کی ہے کہ آنحضرت توریت و انجیل نہیں پڑھے تھے، یعنی زبان عبرانی و یونانی وغیرہ سے جنہیں توریت و انجیل نقول تھیں نا واقف تھے۔ پس ثابت ہوا کہ کوئی اور ہی قوت قدسیہ تھی جس نے حضرت بنی اُمّی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ایسے کلام کے کرنے پر قادر کر دیا تھا کہ جس نے نہ صرف زندہ و اکستا وغیرہ کتب ادیان باطلہ کی مشرکانہ و خلاف حق تعلیمات پر خط نسخ کھینچ دیا بلکہ توریت و انجیل کے مولفوں کی غلطیوں کو بھی علانیہ ثابت کر دیا۔

فَلِلّٰهِ دَرَمَنْ قَالَ ۝ ”نخار ماکہ بکتب نبت و خط نوشت + بغمزہ مسئلہ آموز صد مدرس شد۔“

حقیقت یہ ہے کہ خدا نے انسان کو ایک ایسا وجود بنایا ہے جو اگرچہ بلحاظ اپنے بعض قوا کے عام حیوانات کا مشارک ہے مثلاً سونا۔ جاگنا۔ اٹھنا۔ بیٹھنا۔ چلنا۔ پھرنا۔ دیکھنا۔ سنانا۔ وغیرہ مگر ایک قوت خاص کی وجہ سے جو صرف اسی کو بخشی گئی ہے اور جس کا نام عقل ہے ان

جانتے تھے اور اپنے قصبہ ناصرہ کے مدرسہ میں بیل کی تعلیم پائی تھی جیسا کہ ڈیملین حصہ نے اپنی تاریخ کلیسیا کی جلد اول باب سوم میں بالتفصیل بیان کیا ہے اور آنحضرت کے پڑھے لکھے ہوئے قرآن مجید کی شان اور اس کے معجز اور بے مثل فصیح و بلیغ ہونے میں کچھ فرق آسکتا تھا کیونکہ حرف کے لکھ پڑھ لینے سے کوئی شخص فصیح و بلیغ نہیں ہو سکتا اور پھر ایسا فصیح و بلیغ جس کا مثل عرب کے بڑے بڑے شعرا و مبلغا میں کوئی بھی نہ تھا۔ مولف

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ممتاز اور بالکل علیحدہ ہے۔ اور سوائے ماتھ۔ پانز۔ آنکھ۔ ناک وغیرہ کی مشارکت کے اُور کسی چیز میں اُسے مشابہ و مماثل نہیں ہے۔ جن قوا میں انسان حیوانات کے ساتھ سہیم و شریک ہے وہ فطرتاً ایسے ڈھنگ پر بنائے گئے ہیں جو بغیر تعلیم و تربیت کے رشد حاصل کرتے ہیں اور جوں جوں انسان عمر میں ترقی کرتا جاتا ہے دلوں و دلوں وہ بھی باوجود باقاعدہ اور قوی ہوتے جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ ایک حد مناسب پہنچ جاتے ہیں مگر عقل کا رشد اور کمال تعلیم و تربیت پر موقوف ہے۔ اور بغیر سیکھنے بتانے اور پڑھنے پڑانے کو حاصل نہیں کرتا مثلاً کسی فن کا استاد یا معلم علامہ اگر اُس علم و فن میں تعلیم و تربیت نہ پائے تو ممکن نہیں کہ اُس فن کا استاد یا اُس علم کا علامہ بن جائے اور ترقی کرتے کرتے ایسے درجہ کمال کو پہنچ جائے جو اُس کے ہم عصروں کو حاصل نہ ہو۔ مگر یہ حالت اکثر یہ ہے۔

اور تعلیم و تربیت اسی میں منحصر نہیں ہے کہ ایک انسان دوسرے انسان سے حاصل کرے۔ بلکہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ حاصل کیے بغیر بھی حاصل ہو جاتی ہے۔ اور انسان خود ہی کسی فن کا استاد یا معلم کا علامہ بن جاتا ہے۔ چنانچہ تجربہ ہوا ہے کہ ایک شخص کی عقل فطرتاً ایسی روشن اور قوی ہوتی ہے کہ کسی سے تعلیم و تربیت پانے کی محتاج نہیں ہوتی۔ اور وہ خود ہی مظاہر قدرت اور اُنکے باہمی تعلقات پر غور کر کے ایسے نتیجے نکال لیتا ہے جو اُس سے پہلے کسی کو بھی معلوم نہیں ہوتے۔ اور اُنکا موجد و مخترع سمجھا جاتا ہے۔ پس معلوم ہوا۔ کہ اگرچہ قوائے عقلی کی تکمیل اور رشد کے لئے تعلیم و تربیت کا ہونا لازمی ہے۔ مگر تعلیم و تربیت کے لئے کسی استاد یا معلم کا ہونا لازمی نہیں ہے

اور فطرت الہیہ خود ہی ایسی استاد اور معلم ہے کہ کبھی کبھی کسی انسان کو کسی
 علم یا فن کے متعلق کوئی ایسی بات بتا دیتی ہے جو اُس سے پہلے کسی
 کو معلوم نہیں ہوتی اور پھر اُس سے سُکر یا سیکھ کر شدہ شدہ اکثر یا تمام انسان
 اُس سے واقف ہو جاتے ہیں۔ تمام علوم و فنون جو دنیا میں رائج ہیں
 اگر اُنکا کھُج لگایا جائے تو یہی معلوم ہوگا کہ فلاں علم یا فن کی فلاں بات
 پہلے پہل فلاں شخص کو معلوم ہوئی تھی یا اُس نے نکالی تھی۔ اور پھر اُس سے
 سُکر یا سیکھ کر فلاں شخص نے دنیا میں اُسکو پھیلایا تھا اور پھر فلاں شخص نے
 اُسکی اصلاح کی تھی یا اُس میں کچھ گھٹا بڑھا کر اُسکو ترقی دی تھی۔ پس جبکہ قدرت
 نے اس پتیلے کو جسکا نام انسان ہے فطراناً ایسا بنایا ہے کہ اُسور معاش
 میں اپنے بنائے جنس سے استعانت کے بغیر اُسکو چارہ نہیں اور
 اسی واسطے مدنی الطبع کہلاتا ہے یعنی بالطبع اپنے ہمجنسوں کے ساتھ
 اکٹھے ہو کر رہنے اور ایک دوسرے سے مدد حاصل کرنے پر مجبور ہے
 اور قدرت نے اُسکی حاجات و ضروریات کے موافق معاش کے متعلق
 علوم و فنون کا الفا و قفا فوٹما اُسی کے بنائے جنس کے بعض لوگوں پر
 جو اپنی فطرت کی رو سے اُسکی قابلیت رکھتے تھے کیا ہے۔ جس سے
 انسان کی زندگی اور اُسکے اُسور معاش میں اُسکو کامل درجہ کی سہولت اور
 آسانی حاصل ہو گئی ہے۔ اور یہ فیضان الہی ابتدا سے پیدائش انسان سے
 ابتک برابر جاری ہے۔ اور یقین ہے کہ آئندہ بھی جاری رہیگا تو اُس
 عنایت ازلۃ کا جس نے اس ناجیز وجود کو طبعاً اپنے مبداء و مواد کے جاننے اور

اپنے خالق و مالک کی مرضی و منشا کے معلوم کرنے پر بھی مکلف کیا ہے اور وجہ تکلیف یعنی وہ قوت جسکو عقل انسانی یا عقل کلی کہتے ہیں ہر ایک کی استعداد و قابلیت کے موافق اسکو عطا کی ہے۔ اور کوئی بشر اُس سے خالی نہیں ہے یہ مقتضا نہیں ہو سکتا کہ جسطرح اُس نے اپنے کمال فضل و رحمت سے انسان کی فانی اور چند روزہ زندگی کی آسائش و آرام کے لیے ایسا کچھ نظام کر دیا ہے۔ جو اسکی نوع کے قوام و قیام کے لیے ضروری بلکہ اس سے بھی زیادہ ہے۔ اُسی طرح اسکی حیات باقی و ابدی کے آرام و راحت کا فکر اُس نے نہ کیا ہو اور اسکا تدارک نہ فرمایا ہو۔ پس ضرور ہوا کہ وقتاً فوقتاً انسانوں کی حالت و حیثیت کے موافق انہیں میں سے بعض اشخاص پر جو اپنی فطرت و جبلت کی رو سے اُس کے قابل ہوں اُن اُمور کا القافرا مے۔ جو انسان کی آئندہ زندگی کی حاجات و ضروریات کی کفالت کر سکیں۔ کیونکہ تمام انسان جسطرح فرداً فرداً معاش کے متعلق علوم و فنون کے معلوم کرنے کی فطرتاً قابلیت نہیں رکھتے اور اس نقص قابلیت کی وجہ سے ایک دوسرے کی اہمعاونت کے محتاج ہیں اُسی طرح اس امر کی استعداد بھی اُنکو حاصل نہیں ہے کہ اُن میں سے ہر ایک شخص اُس لامعلوم اور سب سے برتر وجود کو جسکا نام اللہ ہے اور اسکی صفات اور اُس کے اوامر و نواہی اور اُس کے طریقہ عبادت کو دریافت کر سکے۔ کیونکہ وہ نہ اُس وجود مقدس کو دیکھ سکتے ہیں اور نہ چھو سکتے ہیں اور نہ اُس سے بات چیت کر سکتے ہیں اور نہ وہی بسبب اُنکی ناقابلیت فطری کے اُس نے اپنی مرضی و منشا کا اظہار فرما سکتا ہے۔

پس جن لوگوں پر اُس فیاضِ مطلق کی جانب سے اُن امور کا القا ہوتا ہے جو تہذیبِ نفسِ انسانی اور اُس کے درجہ کمال و سعادتِ اخروی کے حاصل کرنیکے لیے ضروری ہیں وہ اگرچہ شکل و صورت میں عام انسانوں ہی کے موافق ہوتے ہیں مگر جس طرح انسان بسبب ایک خاص قوت کے جسکا بیان ہم اوپر کر آئے ہیں باوجود مشارکت بعض قوا و اعضا کے عام حیوانات سے علوٰہ اور بالکل جدا ہیں اسی طرح یہ بھی ایک امرِ خاص یعنی ملکِ نبوت یا قابلیتِ تلقی و وحی کی وجہ سے عام انسانوں سے بالکل متمیز و مستثنیٰ ہیں اور انہیں کو اصطلاح میں غیبِ راہِ ربی کہتے ہیں اور انکا ہونا ویسا ہی ضروری اور لازمی ہے جیسا کہ امورِ معاش کے متعلق علوم و فنون کے معلوم اور ایجاد کرنے والوں کا ہونا ضروری ہے۔

اور جس طرح وہ مظاہرِ قدرت کے باہمی تعلقات پر غور و فکر کر کے امورِ حسی و جزئی یعنی معاش کے متعلق علوم و فنون کو معلوم کر لیتے ہیں اُسی طرح یہ بھی محیفہ قدرت کی آیاتِ بینات کو بغور پڑھ کر امورِ عقلی و کلی یعنی معاد اور تہذیبِ نفس اور اُس کے کمال و سعادتِ اخروی کا علم حاصل کر لیتے ہیں۔ اور اپنے سے ناقص اور کم درجہ کے لوگوں کو اُسکی تعلیم کرتے ہیں۔ اور سب سے مقدم کام انکا لوگوں کو اُس سب سے برتر اور سب سے قوی اور ہمہ قدرت وجود کی طیف متوجہ کرنا ہوتا ہے جسکا نام خدا ہے۔ اور اسکے بعد اُن امور کا تعلیم کرنا جو منشاءِ الہی کے موافق یا مخالف یعنی اپنی فطرت کی رو سے اچھے یا بُرے یا یوں سمجھو کہ

طبعاً تہذیب نفس انسانی کے موافق یا مخالف ہیں اور جبکہ نام زبان شرع میں ادا مروا رہی ہے گو کہ اُن میں سے بعض کا انکی فطرت کی رُو سے اچھا یا بُرا ہونا بعض یا اکثر انسانوں کے نقص عقل کی وجہ سے انکی سمجھ سے باہر ہو۔ تاکہ ہر ایک انسان اپنی حیثیت و قابلیت کے موافق اُس تعلیم سے مستفید ہو کر اُس درجہ کمال کو پہنچ جاے جس کا نام سعادت اخروی یا حیات ابدی یا جنتِ خلد ہے۔ یہی مطلب اُس حدیث شریف سے مستفاد ہوتا ہے جو رئیس المحدثین شیخ محمد بن یعقوب کلینی علیہ الرحمۃ نے اپنی کتاب جامع کافی کے باب اضطراب الی الحجۃ میں ہشام بن المحکم کی سند پر جناب امام جعفر بن محمد الصادق علیہ السلام سے نقل کی ہے اور وہ یہ ہے

اِنَّ عَلَیْكَ السَّلَامُ قَالَ لِلزُّنْدِیُّنِ الَّذِیْ سَاَلُوْهُ مِنْ اَیْنِ اَنْتَ الْاَنْبِیَاءُ وَالرُّسُلُ۔ قُلْ اِنَّا لَمَّا اَنْبِئْنَا اَنْ لَّنَا خَالِقًا صَانِعًا مَّتَعَالِیًا عَمَّا وَعَنْ جَمِیْعِ مَا خَلَقَ وَكَانَ ذَٰلِكَ الصَّانِعُ حَیْکُمَا مَّتَعَالِیَا لَمْ یَجِزْ اَنْ یُّشَاهِدَا خَلْقَهُ وَلَا یَلَامُسُوْهُ فَبِیْأَسْرِهُمْ رُبَّا شُرُوْهُ رُبَّا جَهْمُ رُبَّا جَوْنُ۔ ثَبَتَ اَنْ لَّہُمْ سَفَرًا فِی خَلْقِهِ یَعْبُرُوْنَ عَنْہُ الْاَخْلَاقَ وَعِبَادَہٗ وَیَدُلُوْہُمْ عَلٰی مَصَابِیْہِہُمْ وَمَنَافِعِہِہُمْ وَمَا یَبْقَآءُ ہُوَ فِیْ رُکْبَہٗ فَنَآءُ ہُوَ۔ قُلْتُ الْاُمُورُ وَالنَّاهُوْنَ عَنِ الْحَکِیْمِ الْعَلِیْمِ فِی خَلْقِہِ وَالْمُعِیْرُوْنَ عَنْہُ جَلَّ جَلَّ وَہُمْ الْاَنْبِیَاءُ وَصَفُوْہُمْ مِنْ خَلْقِہِ حَکَمًا مُّوَدِّیْنَ بِالْحَکْمَۃِ مُعَوْنِیْنَ بِہَا غَیْرَ مُشَارِکِیْنَ لِلنَّاسِ عَلٰی مُسَاَرَاۡتِہِمْ لَہُمْ فِی الْخَلْقِ وَالتَّرْکِیْبِ فِی شَیْءٍ

مِنْ أَحْوَالِهِمْ مُؤَيَّدِينَ عِنْدَ الْحَكِيمِ الْعَلِيمِ بِالْحُكْمَةِ - تُثَبَّتْ ذَالِكَ
فِي كُلِّ دَهْرٍ وَزَمَانٍ مِمَّا أَنْتَ بِهِ الرَّسُولُ وَالْأَنْبِيَاءُ مِنَ الدَّلَائِلِ
وَالْبَرَاهِينِ لِكَيْ لَا يَخْلُواَرْضَ اللَّهُ مِنْ حُجَّتِهِ يَكُونُ مَعَهُ عِلْمٌ يَدُلُّ
عَلَى صِدْقِ مَقَالَتِهِ وَجَوَازِ عَدَالَتِهِ "

یہ مدعا جو ہم نے بیان کیا جیسا کہ عقلاً ثابت ہے ویسا ہی
انسان کی تاریخ سے بھی اسکا ثبوت ہوتا ہے مثلاً اُس نوجوان شخص
کے حال پر غور کرو جسکا نام اِبْرَاهِیْم تھا اور جو ایک ستارہ پرست
قوم اور بُت تراش گھرانے میں پیدا ہوا تھا۔ اور بچپن سے اُنہیں خیالات
و اعتقادات کو سنتا رہا تھا جو اسکی قوم میں شایع و ذالیع تھے کہ جب اُنکو
پہلے پہل مظاہر قدرت میں سے ایک چمکی چمکی عجیب و غریب چیز یعنی
ایک ستارہ کو تفکر و تدبیر کی نظر سے دیکھا اور اپنی قوم کے خیالات و
اعتقادات پر غور کیا جو شاروں کو موثر بالذات اور نافع یا ضرر رساں
جانتے اور اُنکی پوجا اور پرستش کرتے تھے اور انکار کے طور پر اپنے دل
سے پوچھا ”ہَذَا رَبِّي“ کیا یہ میرا مالک و پروردگار ہے ؟ اور
جب وہ چھپ گیا اور چاند چمکتا اور ڈھلتا نظر آیا تو پھر وہی بات کہی۔
اور پھر سورج کو چمکتا دیکھ کر بولا۔ پھر کیا یہ میرا مالک و پروردگار ہے۔ یہ
تو اُن سے بھی بڑا ہے ؟ اور پھر اپنے ہی دل سے جواب پا کر بول اٹھا
”إِنِّي لَا أَحِبُّ إِلَّا فِلِينَ“ میں تو غروب ہو جانے والوں کو
دوست نہیں رکھتا۔ اور اپنی قوم کے لوگوں سے کہہ دیا کہ جن چیزوں کو

ثم خدا کا شریک بناتے ہوئیں اُن سے بیزار ہوں۔ اور اپنے دلی
 یقین سے صرف اُسی کو اپنا مالک و پروردگار جانتا ہوں جس نے آسمان
 اور زمین کو پیدا کیا ہے۔ اگر اُسکو یہ سچا اور حق باتیں فطرت نے نہیں
 سکھائی تھیں تو کس نے سکھائی تھیں؟ پس یہی حال اُس پاک طینت
 و قدسی صفت یتیم بچے کا ہوا جو ایک ریگستانی اور جنگلی ملک میں
 پیدا ہوا تھا۔ اور بنی سعد کی بکریاں چرا یا کرتا تھا۔ اور جسے ابتدا سے
 پیدائش سے چالیس برس تک ایسے لوگوں میں زندگی بسر کی تھی جو
 کاف و غریبی و غیرہ باتوں کی پرستش کے سوا کچھ نہیں جانتے
 تھے مگر خود کبھی نہیں بھٹکا تھا۔ کہ جب اُس نے اُس قوت قدسیہ کی تحریک سے
 جو خدا نے اُسکی فطرت میں ودیعت کی تھی اپنے اور اپنے گرد و پیش
 کی چیزوں اور اپنی قوم کی راہ و رسم اور پرستش و عبادت پر غور و فکر کیا
 اور امر حق کا متلاشی ہوا۔ تو یکایک حق و صدق کی وہ ربّانی روشنی اُسکے
 دل پر چمکی جسکی حقیقت اور غایت و غرض کو خود اُس روشنی کے اُٹارنے
 والے نے یوں بیان کیا ” اِنَّهُ لَتَنَزِّلُ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ ۔ نَزَلَ
 بِهٖ الرُّوحُ الْاَمِیْنُ عَلٰی قَلْبِکَ لِتَكُوْنُ مِنَ الْمُنْذِرِیْنَ “ [قرآن مجید
 سورہ شعرا] اور جس نے نہ صرف اُسی کو بلکہ ایک جہان کو منور کر دیا۔
 اور جسکی نسبت مھلکہ جو ایک محقق عیسائی متوح ہے منکرین سے
 سوال کرتا ہے کہ ” یہ کس طرح ممکن ہے کہ ایک مذہبی شعلہ جو
 اگرچہ ایک بیابان میں سے اُٹھا تھا مگر جس نے اس قدر قابل حیرت قلیل

میں تمام ایشیا میں آگ بھڑکا دی وہ ایسے دل میں سے نکلا جو ہمیں
اُسکی کچھ بھی گرمی موجود نہ ہو؟“ پس جو لوگ اپنی عقول ناقصہ و نفوس
منظلمہ پر قیاس کر کے ایک ایسے فصیح و بلیغ اور پُر از حقائق و معارف
کلام کے صدور کو جیسا کہ قرآن مجید ہے ایک ایسے شخص سے جو محض
اُمّی ہو تبعدہ سمجھتے ہیں۔ اور طرح طرح کے شبہات و خدشات اُنکو ہوتے
ہیں۔ یا تو وہ عقل انسانی اور نفس نبوی کے خواص و ملکات۔ اور فطرتِ
آلہیہ کے فیضان و تصرفات سے بیخبر اور غافل ہیں۔ یا مکار و مُعاند
میں جو دیدہ و دانستہ پاس مذہب و غیرہ کی وجہ سے انکار کرتے
ہیں۔ ورنہ جو لوگ قدرت کے تصرفات و عادات۔ اور عقل انسانی
کے کمالات و ملکات سے واقف ہیں۔ اور اُن کا دلِ خدا نے حق
باتوں کے سمجھنے اور قبول کرنے کے لیے کھُل دیا ہے۔ وہ نہ اُنکو
کچھ متبعد ہی جانتے ہیں اور نہ انکار ہی کرتے ہیں۔ بلکہ صاف صاف
حضرت نبی اُمّی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالتِ حقہ۔ اور تقدّس و بزرگی۔
اور آپ کے مَلِکَم و مَوَدِّ مِّنَ اللّٰہ۔ اور قرآن مجید کے کلام اللہ نبوی کو
تسلیم کرتے ہیں۔ اور تسلیم ہی نہیں کرتے۔ بلکہ بڑی اونچی آواز سے
اُسکی شہادت بھی دیتے ہیں۔ چنانچہ مَسْلُکًا مِّنْ کَارِ لَآئِلِ مَرْحُومِ
جو محقق و مشاہیرِ فضلاء یورپ سے ہیں۔ اُن مُعَاذِیْن کے
اقوال کے رد میں جو بعض جھوٹے نقایص کا انہام آنحضرت پر لگاتے

دیکھو انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا۔ مضمون محمد اور اُسکا مذہب“ مؤلف غنی عنہ

ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ”اے ایسا ہرگز نہیں۔ یہ نہ صرف نگاہ شخص جو جنگلی ملک میں پیدا ہوا تھا اپنی دل میں کھب جانے والی سیاہ کھول اور شکستہ اور بااخلاق اور پر غور طبیعت کے ساتھ بجائے جاہ طلبی کے کچھ اور ہی خیالات رکھتا تھا۔“ وہ ایک ذی سکینہ اور غیر معمولی طاقتوں والی رُوح تھا۔ اور اُن لوگوں میں سے تھا جو سوائے راستباز ہونیکے اور کچھ ہو ہی نہیں سکتے۔ اور جسکو خود قدرت نے سچا اور تہا پیدا کیا تھا۔ جبکہ اور لوگ مقررہ عقیدوں اور روایتوں پر چلتے اور انہیں پر قائم و بالغ تھے۔ یہ شخص اُن عقاید و روایات کے حجاب میں نہ رہ سکتا تھا۔ اور اپنی رُوح اور حقایق اشیا کے معلوم کرنے میں اور اس مُنتہی تھا۔ اور جیسا کہ میں نے بیان کیا ہے ہستی مطلق کا سر عظیم مع اپنے جلال و جمال کے اُس پر کھل گیا تھا۔ اور پرانی روایتیں اُس حقیقت پر جسکے بیان میں ناطقہ عاجز ہے۔ اور جس نے اپنے تئیں ”میں یہاں ہوں“ سے تعبیر کیا۔ پردہ نہ ڈال سکیں۔ ایسا صدق جسکا ہمنے کوئی اور بہتر لفظ ملنے کی وجہ سے صدق نام رکھا ہے فی الحقیقت منجملہ آثار الہی ہے۔ ایسے شخص کا کلام ایک آواز ہے جو بلا واسطہ فطرت الہیہ کے قلب سے نکلتی ہے۔ جسے انسان مُنتہی میں اور جسکے مُنتہی میں اُوچیزوں کی بہ نسبت زیادہ توجہ چاہیے۔ کیونکہ اُسکے مقابلہ میں اُوپر جو کچھ ہے وہ

✽ اُس خطاب الہی کی طرف اشارہ ہے۔ جو موسیٰ علیہ السلام کی نسبت وادیِ امین میں ہوا تھا۔ جسکا ذکر تورات کی کتاب خروج باب سوم ورس چہارم میں ہے۔ مؤلف غفرلہ

ہیج ہے۔ شروع ہی سے اُسکے دل میں حج کے مقصودوں اور نیر و نور

کے ادھر اُدھر چلنے پھرنے میں طرح طرح کے ہزاروں خیالات پیدا

ہوتے تھے۔ مثلاً یہ کہ میں کیا ہوں؟ یہ اتھاہ چیز جسکو لوگ دُنیا

کہتے ہیں اور جس میں موجود ہوں کیا ہے؟ زندگی کیا ہے؟ موت کیا ہے؟ مجھے

کس بات کا یقین کرنا چاہیے؟ اور کیا کرنا چاہیے؟ جنکا جبلِ حرا

اور کوہِ سینا کے بڑے بڑے پتھروں کے ڈھیروں اور سخت سنان

ریتلے بیابانوں نے کچھ جواب نہ دیا۔ اور سر پر چپ چاپ جگر کھانے

والے آسمان نے بھی مع اپنی نیلگوں روشنی والے ستاروں کے کچھ

نہ بتایا۔ مگر بتایا تو صرف اُسی کی روح نے اور خدا کے الہام نے جو کہیں تھا،

”ہم نے اسلام کو دِیْنُ الْقَیْمِ بتایا ہے۔ یعنی سیدھا۔ مستحکم

اور ناقابلِ زوال دین۔ مگر اُسکی وجہ اور دلیل کا بتانا باقی ہے۔ جسکو اب

ہم بیان کرتے ہیں۔ پس واضح ہو کہ تمام انسان وحشی ہوں یا شہری۔

مہذب ہوں یا نامہذب۔ عالم ہوں یا جاہل۔ اگرچہ فطرتاً اس بات کے

جاننے اور یقین کرنے پر تکلف ہیں کہ تمام موجودات کا خالق یا اُنکے وجود

کا سببِ اخیر یا علتُ العلل کوئی ہے۔ اور یہ عذر کہ ہمارے پاس اس

امر کا بتانے والا کوئی نہیں آیا اُنکو اس فرض سے سبکدوش نہیں کر سکتا۔

تاہم چونکہ یہ امر سیقدر غامض اور باریک ہے اور عقلِ انسانی جو صلت

اس تکلیف کی ہے وہ ہر ایک کو فطرتاً برابر عنایت نہیں ہوئی۔ اور بعض

اسبابِ خارجی مثلاً کسی قوم میں پیدا ہونے۔ اور انہیں میں پرورش پانے

اور ابتداء سے اہم خیالات کے سنتے رہنے۔ اور انکو سچ سمجھنے بعض
 اشخاص کی نسبت حسن ظن پیدا کرنے۔ اور انکی رائے اور سمجھ پر بھروسہ کر لینے
 سے جو مدنی الطبع ہونیکے لوازم ہیں۔ عقل الکشف متاثر اور مغلوب ہو جاتی ہے
 ایسے اگرچہ تقریباً تمام انسان اُس لاعلمی و وجود کے تصور میں۔ یعنی
 اِس امر میں کُل کا خالق اور اُنکے وجود کا سببِ اخیر کوئی ہے غلط نہیں
 کرتے۔ مگر اُسکی تعیین و تصدیق میں اکثر دھوکے میں پڑ جاتے ہیں۔
 اور کوئی کسی چیز میں کوئی کسی چیز میں الوہیت اور اُسکے مؤثر بالذات
 ہونے کا یقین کر لیتا ہے۔ اور اُسکی رضامندی حاصل کرنے یا خفگی سے
 بچنے کے خیال سے اُسکی پوجا اور پرستش کرتا ہے۔ اور اِس طرح سے
 گوناگوں غماہب پیدا ہو جاتے ہیں۔ مگر انسان کا اصلی اور حقیقی مذہب
 صرف ایک ہی ہے۔ جس پر وہ پیدا کیا گیا ہے۔ یعنی اُس ذاتِ مقدس
 کو جو تمام موجودات کی علتِ اخیر اور اُنکی خالق ہے۔ موجود اور یکہ و یگانہ
 اور تمام صفاتِ کمال سے موصوف اور تقالید سے منزہ و مُبرا جانا۔
 اور الوہیت کو صرف اُسی میں منحصر سمجھ کر اُسکے سوا تمام ممکنات و مخلوقات کو
 ناقابلِ پرستش و عبادت سمجھنا۔ جیسا کہ فطرتِ انسانی کے اُس سب سے
 بڑے واعظ نے جسکے مبارک و محمود نام کی تعظیم و تکریم سلام کا دوسرا
 رُکن ہے فرمایا ”کُلُّ مَوْلُودٍ یُّوَدِّعُ عَلٰی الْفِطْرَةِ حَسَنًا یَّکُونُ اَبُوًا
 هُمَا الَّذَانِ یُھَوِّدَانِہُ وَیُنَصِّرَانِہُ وَیُجَسِّسَانِہُ“ یعنی ہر ایک بچہ
 اُسی دین پر پیدا ہوتا ہے جو اُسکا فطری اور طبعی دین ہے [یعنی توحید

کے دین پر جسکا دوسرا نام اسلام ہے] مگر ماں باپ کی صحبت اور تعلیم و تلقین اور اُن کے خیالات و اعتقادات کے مُستے رہنے اور اُنکی سمجھ اور رائے پر بھروسہ کر لینے کی وجہ سے کوئی یہودی نہ ہو جاتا ہو کوئی نصرانی اور کوئی جھوٹی سی " اسیلے اس نادان پُتلے کے بنانے والے نے اپنی کمال مہربانی سے کہ تکلیف والا ایطاق نہ ہو کر مذکورہ بالا فرض کو سیدر ہلکا کر دیا ہے۔ یعنی اُسکی عدم بجا آوری کی مکافات کو ایک دوسرے امر یعنی خدا کے رسولوں کے انکار اور اُنکی نصیحتوں کے نہ ماننے اور جو اوامر و نواہی وہ پہنچائیں اُن پر عمل کرنے سے متعلق کر دیا ہے۔ جیسا کہ اُسنے خود فرمایا۔ " مَا لَنَا مَعَدِّ يٰۤاٰیِنَ حَتّٰی نَبْعَثَ رَسُوْلًا " یعنی ہم عذاب دینے والے نہیں جن تک کہ کسی پیغمبر کو نہ بھیج چکیں " اور اس غرض کے پورا ہونیکے یثے اگرچہ وقتاً فوقتاً اُسکے رسول دنیا میں آتے رہے جنہوں نے انسانوں کی حالت و حیثیت اور اُن کے فہم و لیاقت کے موافق اُنکو تعلیم و تلقین کی اور اسی میں اپنی عمریں صرف کر ڈالیں۔ مگر چونکہ وہ تعلیم اسی بُنیاد اور دلیل پر مبنی نہ تھی جو بخوبی تمام لوگوں کی سمجھ میں آ سکے اور وہ اُسکو نہ بھول سکیں اسیلے لوگوں نے یا تو اُسپر یقین ہی نہ کیا یا یقین کیا مگر کچھ بھول گئے۔ اور اُسکی جگہ اپنی ناسمجھی سے ایک اور ایسے امر پر یقین کر لیا جو خدا کی مرضی و منشا اور اُسکے رسولوں کی تعلیم اور خود اُس امر کے برخلاف تھا جسپر خدا نے انسان کو اُسکی فطرت کی رو سے مکلف کیا ہے۔ مثلاً اُس مقصد

واولو العزم شخص کے حال پر غور کرو جو اپنی قوم کے ہزار ہا آدمیوں کو سمند
 میں سے محفوظ و مصئون لے نکلا تھا۔ اور انکا دشمن اپنے لالو لشکریت
 اُس میں ڈوب گیا تھا۔ کہ باوجودیکہ اُس نے انکو ایسی بلاؤں اور مصیبتوں سے
 چھڑایا کہ جنکا دفعیہ اُن کے اسکان سے باہر تھا اور بات بھی وہ بتائی جس سے
 زیادہ سچی بات نہیں ہے۔ پھر بھی اُنہوں نے اپنے قصور فہم سے
 اُس پر یقین نہ کیا اور صاف کہہ دیا کہ جب تک تو خدا کو ہمارے سامنے نہ کرو
 اور ہم اُسکو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھ لیں! ہکو تو تیرے کہنے پر یقین نہ کیا۔
 اور بعض لوگوں نے جو اوپر سے دل سے کچھ یقین کیا وہ بھی پھر شبہ
 میں پڑ گئے۔ اور اُنہیں محسوس چیزوں کی طرف اُنکی طبیعتیں مائل ہوئیں
 جنکو اپنی ابتداء سے پیدائش سے پُختا دیکھتے رہے تھے۔ یہی حالت
 ایک اوز پاک اور نہایت مسکین و غریب آدمی کی ہوئی جو ایک خدا پرست
 مگر نہایت سنگدل اور شدید التعصب قوم کی تہذیب نفس و اصلاح اخلاق
 کے لیے آیا تھا۔ کہ جب اُس نے اُنکی نالایق اور خلاف اخلاق باتوں پر انکو ملامت
 کرنی شروع کی تو اُنکی جان کے دشمن بن گئے اور قریب تیس سال کے جدوجہد
 میں اُنھی بھرا آدمیوں کے سوا [جو وہ بھی اپنے ایمان پر پختہ نہ تھے
 جیسا کہ ہم شروع حال لکھ آئے ہیں] کسی نے بھی اُنکی بات کو نہ مانا۔ اور کسی عجزہ
 اور کراست نے کوئی مفید اثر پیدا نہ کیا اور آخر کار کال دیرین نامی پہاڑی
 پر [جو بیت المقدس کے جنوب کی جانب ہے] وہ واقعہ پیش آیا جسکا
 ہم سب کو افسوس ہے۔ اور اُس کے دنیا سے اٹھ جانے کے بعد عجائبات پر

طبیعتوں نے اپنی نادانی سے خدا کو چھوڑ کر خود اُسی میں الوہیت کا یقین کر لیا۔ بلکہ سچ پوچھو تو وہ عجائبات ہی اُن کے دھوکے میں پڑنے اور گمراہ ہو جانیکے باعث ہوئے۔ پس قدر تعظیم و تکریم کا مستحق ہے۔ وہ سب سے بزرگ اور سب سے زیادہ واجب الادب انسان جو ایک اُمّی قوم میں پیدا ہوا تھا اور جسے معلم ازلی سے پہلا سبق یہ حاصل کیا تھا۔

”اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ - خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ - اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ - عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ“ یعنی پڑھ [کتاب فطرت کو] اپنے پروردگار کا نام لیکر جسے تمام مخلوق کو بنایا۔ انسان جیسی چیز کو لہو کی ایک ٹھٹھکی سے پیدا کیا۔ پڑھ اور تیرا پروردگار سب سے زیادہ کرم والا ہے جس نے سکھایا انسان کو قلم کے ذریعہ سے۔ سکھائیں انسان کو معاش و معاد کے متعلق وہ تمام باتیں جنکو وہ نہیں جانتا تھا۔ “ کہ جب سب سے اخیر میں اس بڑے کام کے انجام دینے کے لیے اُسکی باری آئی تو خدا نے اُسکے سابقین کی ناکامیابی کے اسباب سے اُسکو مطلع کر دیا اور اُسے بقول فاضل شہیر

مَسْئَرُ بَاسُودَتْهُ سَمِئَتْهُ صَاحِبُ كِهْ خَلْ كِي رَاے میں جس قدر علوم و فنون صحیحہ کو ترقی ہوتی جائیگی اُسی قدر انور خارق عادت کا دائرہ تنگ ہوتا جائیگا اور اس وجہ سے ایک ایسا ثبوت جو ایک ایسے زمانہ کے لیے کافی ہے جو تحفیات کی بنیاد پر کچھ کچھ باتیں گھڑ لے وہ علوم و فنون اور تحقیق و تدقیق کے زمانہ سے ٹھیک طور پر مطابق نہیں ہو سکتا، ”آپنی رسالت کے اخلاف

شہوتوں کو مجبوزوں پر ترجیح دی اور اس طرح پر ایک ایسے خیال کی بغض کو بچان لیا جو علوم و فنون کی روز افزوں ترقی اور فطرت انسانی کی تسکین و ترقی سے بالکل موافق ہے اور خدا کی ہدایت سے اپنی تعلیم کی بنیاد ایسے بدیہی اور مستحکم اصول پر رکھی کہ جس میں شک و شبہ اور تغیر و تبدل کا امکان ہی نہیں۔ یعنی مظاہر قدرت اور خود انسان کی فطرت پر چنانچہ خدا نے اس کی زبان سے کہلایا۔

۱۔ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا عَرَّفَكَ الْكَرِيمُ الَّذِي خَلَقَكَ فَسُوِّكَ
فَعَدَلَكَ فِي أَسْبَاطٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ - [سورہ انفطار]

۲۔ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافٍ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ
وَالْتَّرَائِبِ - [سورہ طارق]

۳۔ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَّا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا
بَيْنَهُمَا إِلَّا بِأَحْسَنِ مَا هِيَ - [سورہ روم]

۴۔ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ تَنْشُرُونَ - [سورہ

۵۔ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ
بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً - [ایضاً]

۶۔ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَانْتِقَالُ الْبَيْنَاتِ
وَالْوَالِدَاتِ - [ایضاً]

۷۔ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ - [ایضاً]

۸۔ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ

بِهِ الْأَرْضُ بِحَدِّ مَوَاقِفِهَا - [سورۃ روم]

۹- وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ۚ [ایضاً]

۱۰- وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ - [ایضاً]

۱۱- اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَكْبِطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ

يَشَاءُ وَيَجْعَلُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ۚ [ایضاً]

۱۲- وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدَرُ فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْأَرْضِ [سورۃ عنون]

۱۳- فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّتَيْنِ مِنْ نَحْلِ وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا فَاوِكٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا

تَأْكُلُونَ ۚ وَتَجْعَلُ تَحْتَهُ مِصْرًا مِّنْ طُورٍ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ ۚ وَصِنِجٍ

لِّلْأَكْلِيلِ ۚ - وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ۚ لَّسْتُمْ بِمُسْقِيٍّ كَمَا فِي بَطْنِهَا

وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۚ وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ۚ

۱۴- فَأَقْرِضْهُمْ حَتَّىٰ لِلدَّيْنِ حَنِيفًا ۚ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۚ

لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ۚ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ۚ وَلَكِنَّ أَكْثَرِ النَّاسِ

لَا يَعْلَمُونَ - [سورۃ روم]

۱- [یعنی] "اے اپنے خدا کو بھولے ہوئے آدمی! کس چیز نے

تجکو بہکا یا تیرے رب کریم سے جس نے تجکو پیدا کیا۔ پھر درست کیا۔

پھر سڈول اور جس صورت کا چاہا بنا دیا۔"

۲- "بس دیکھ! کہ تو کس چیز سے پیدا کیا گیا ہے؟ پیدا کیا گیا ہے

اُبھلتے پانی سے جو مرد کی بیٹھ اور عورت کی چھاتی کی ہڈیوں میں

سے نکلتا ہے۔"

۳۔ ”تم اپنے ہی دل میں کیوں نہیں سوچتے؟ نہیں پیدا کیا خدا نے آسمان اور زمین کو مگر اپنی خالقیت کے ثبوت کے لئے“

۴۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تلوٹی سے پیدا کیا پھر اب تم انسان ہو جا بجا پھیلے ہوئے۔“

۵۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تمہارے بیٹے تمہارا بجنس جوڑا پیدا کیا تاکہ اُس سے دلوچین رہے۔ اور ایک عجیب قسم کی محبت اور دل کی گچھلاہٹ تم میں رکھی“

۶۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے آسمان اور زمین کا پیدا کرنا اور تمہاری بولیوں کا اور تمہاری رنگتوں کا مختلف ہونا۔“

۷۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے رات کو تمہارا سوہنا اور دن کو روٹی کے دھندے میں لکھا۔“

۸۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ تم کو بجلی جیگا کر دیکھا تا ہے جسیں کرکل کا ڈر اور مینہ کی للچاہٹ ہے اور اوپر سے پانی برساتا ہے پھر اُس سے مری ہوئی زمین کو زندہ کر دیتا ہے“

۹۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ آسمان اور زمین اُسکے حکم سے تھمے ہوئے ہیں۔“

۱۰۔ ”اور اُسی کی نشانیوں میں سے ہے کہ نیلی ہوا کو مینہ کی خوشخبری دینے کے لئے بھیجتا ہے“

۱۱۔ ”وہی تو ہے خدا جو ہوا کو چلاتا ہے پھر اُس سے بادلوں کو جلاتا،

پھر تمام آسمان میں جس طرح چاہتا ہے پھیلا دیتا ہے۔ پھر اُن کو
تہ بتہ کر دیتا ہے۔ پھر ٹم دیکھتے ہو کہ اُن میں سے بُزیدیاں نکلتی ہیں
۱۲۔ اور آسمان سے اندازہ کے موافق مینہ برساتا ہے پھر اُسکو مین
پر ٹھہراتا ہے۔“

۱۳۔ ”پھر اُس سے تمہارے ایسے کھجوروں اور انگوروں کے باغ
اُگاتا ہے۔ اور بہت سے میوے پیدا کرتا ہے جنکو تم کھا
ہو۔ اور کوہ طور میں سے ایک قسم کا درخت اُگاتا ہے کہ جس سے
کھانے کے پتے تیل نکلتا ہے [یعنی زیتون کا درخت جس کے
تیل کو شام اور عرب وغیرہ ملکوں کے لوگ گھی کی طرح بہت
شوق سے کھاتے ہیں] اور تمہارے پتے تو چوپایوں میں
بھی بڑی نصیحت ہے۔ اُنکی چھاتیوں میں سے جو کچھ نکلتا ہے
اُسکو تم پیتے ہو اور اُن سے اور بہت سے فائدے اُٹھاتے ہو۔ بعض
اُن میں سے تمہارے کھانے میں آتے ہیں اور انپر اور نیز
کشتیوں پر لدے پھرتے ہو۔“

۱۴۔ ”پس سیدھے دل سے اُس دین پر قائم ہو جو خدا کا دین ہے
جس پر اُن سے لوگوں کو پیدا کیا ہے [کیونکہ] جو کچھ خدا نے بنادیا ہے
اُس میں اول بزل نامکن ہے۔ یہی ہے سیدھا ناقابلِ نفاذ دین
مگر اکثر لوگ نہیں جانتے۔“

اللہ اکبر کیا بدیہی اور مہذبہ طریقہ استدلال کا ہے۔ اور کیسے

فصیح و بلیغ اور دلپراثر کرنے والے پیرایہ میں بیان کیا گیا ہے کہ انسان خواہ کیسا ہی ضدی اور ہٹیلہ کیوں نہ ہو تسلیم کر نیکیے بغیر اُسکو چارہ ہی نہیں جیسا کہ خود اُسکے بنانے والے نے فرمایا ”لَهُ اَسْكَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَالْيَدِ يَرْجِعُونَ“ یعنی جو کچھ کہ آسمان اور زمین میں ہے اُسکو خدا کی خالقیت کو ماننا ہی پڑا ہے خوشی سے خواہ مجبوری سے اور اُسی کی طرف پھر جائینگے ”کیونکہ خود اُسکا وجود اس امر کو ثابت کرتا ہے کہ اُن سب کا صانع یا اُن سب کے وجود کا سببِ غیر یا علتِ العلل کوئی ہے۔ اور معرفتِ الہی کے اسی نکتہ کو بتایا ہے جس نے یہ فرمایا ”مَنْ عَرَفَتْ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَتْ رَبَّهُ“ اور اُن چیزوں کا جنکو ہم جان سکتے یا سمجھ سکتے یا خیال کر سکتے ہیں ایسی ترتیب اور ایسی مناسبت اور ایسے انتظام کے ساتھ ہونا کہ جس سے عقل حیران ہوتی ہے

✽ کئی برس ہوئے کہ ہم نے اس حدیث شریف نبوی کی شیح کلمی تھی اور اُس کو خواب کے پیرایہ میں بیان کیا تھا اور ”خواب معرفت“ اُسکا نام رکھا تھا۔ جسکو مناسبت مقام کی وجہ سے یہاں لکھ دینا مناسب معلوم ہوا اور وہ یہ ہے۔

” مات جو میں اپنی بہتی سے کسی قدر بغیر ہو کر سویا تو کیا دیکھتا ہوں کہ ایک ایسے لقی و دلقِ بیابان میں موجود ہوں جسکی وسعت میں یہ دنیا و مافیہا اپنی تمام موجودات کے سبب سے۔ لیکن یہ تمام محرابے آب و علف اور غیر آباد و فظاریا اور ایسا کوئی بھی دہان معلوم نہوا جس سے پوچھ سکوں کہ یہ کیا مقام ہے۔ مگر سوچتے سوچتے اپنے ہی دل نے کہا کہ یہ نہو یہی صحرایے عدم ہے کہ جسکے جنوب ہے شمال مشرق ہے مغرب۔ فوق ہے نہ تحت۔ اور ایسا انسان ہوا کا مکان ہے

ہکو یہ بتاتا ہے کہ یہ سب چیزیں آپ ہی آپ ایسی عدم کی کے ساتھ نہیں
 ہو سکتیں۔ بیشک انکو کسی نظیر اُتاد نے سمجھ بوجھ کر بنایا ہے جیسا کہ اُس نے
 اسکی دلیلوں کو خود اپنے پاک کلام میں نہایت آسان اور عام فہم طریقہ میں یوں
 بیان فرمایا: ”اَمْ مِّنْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ
 مَاءً ۚ فَانْتَبَاهَهُ حَلٰلُ ذَاتِ الْبَحْرِ ۚ مَا كَانَ لَكُمْ اَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ۚ
 ؕ اِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ“

”اَمْ مِّنْ جَعَلِ الْاَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا اَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي
 وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ؕ اِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ؕ“
 ”اَمْ مِّنْ يَّهْدِيكُمْ فَيُضِلُّكُمُ الْبَرُّ وَالْبَحْرُ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ
 يَدَيْ رَحْمَتِهٖ ؕ اِلٰهٌ مَّعَ اللّٰهِ ؕ“
 [سورہ غل]
 ”لَوْ كَانَ فِيْهِمَا اِلٰهٌ اِلَّا اللّٰهُ لَفَسَدَتَا ۚ“
 [سورہ انبیاء]

کہ سوائے نام اللہ کے کوئی بھی چیز موجود نہیں ہے [كَانَ اللّٰهُ وَلَمْ يَكُنْ لَّهٗ شَيْئًا
 میں اپنے دل کے ساتھ یہ باتیں کہہ رہا تھا کہ اتنے میں کہیں سے بے حرف
 صوت ایک دو حرفی مگر نہایت پُر حکمت آواز [کہہ جا مے کن کی طرف اشارہ]
 ہوئی جسکے سنتے ہی نہ معلوم کہاں سے اور کس طرح تمام زمین و آسمان۔ شکار
 چاند۔ سورج۔ آگ۔ پانی۔ ہوا اور تمام چرند و پرند تجر و شجر ایک دم کے وہیں
 آن موجود ہوئے۔ اور وہ تمام صحرا جو سنسان ٹپا ہوا تھا بھر گیا۔ اور ہندو انواع
 و اقسام کی خلقت پیدا ہو گئی کہ اگر انکی شمار کے لئے سمندروں کو دوات اور تمام دنیا
 کے درختوں کی شاخوں کو قلم بناؤں تو بھی صفحہ آسمان پر نہ لکھ سکوں۔ یہ حیرت انگیز
 تماشا دیکھ کر مجھے ایسے تعجب نے گھیر لیا کہ جب قدر سوچتا اور معلوم کرنا چاہتا تھا اُسی قدر

بقیہ کاغذ ختم ہو گیا

یعنی ”کنسے پیدا کیا آسمان وزمین اور کسے برسیا تمہارے لیٹے
 مینہ پھر اُس سے نہایت پر رونق باغ اُگائے۔ تمکو تو اُن کے
 اُگانے کی قدرت نہ تھی؟ پھر کیا خدا کے ساتھ کوئی دوسرا خدا ہے؟
 کسے زمین کو تمہارے رہنے کی جگہ بنایا؟ اور کسے اُسکے بیج میں
 ندیاں بہائیں؟ اور کسے بنائے اُسکے [اپنے مرکز ثقل پر تھے
 رہنے کے] لیٹے بوجھل پہاڑ؟ اور کسے بنایا دو سمندروں کے
 بیچ میں [زمین کو] آٹھ پھر کیا خدا کے ساتھ کوئی دوسرا خدا ہے؟
 کون تمکو اندھیرے جنگلوں میں اور سمندر میں رستہ بتاتا ہے؟ کون
 [مینہ برسنے سے پہلے] اپنی مہربانی کی خوشخبری دینے والی طہذیبی
 ہوا بھیجتا ہے؟ پھر کیا خدا کے ساتھ کوئی اور خدا ہے؟ اگر آسمان
 وزمین میں بہت سے خدا ہوتے تو دونوں کا کارخانہ بگڑ جاتا۔“

میری حیرت زیادہ ہوتی تھی۔ ابھی وہ حیرت کم نہ ہوئی تھی کہ نہایت پُر حلال مگر
 نہایت محبت آمیز ایک اُور آواز [کلمات طیبات ”اَلَسْتُ بِرَبِّکُمْ“ کی لہر
 اشارہ ہے] ہوئی جس نے تمام عالم اور اہل عالم کو چونکا دیا۔ اور جبکہ ہر ایک نے
 اپنی اپنی زبانِ حال سے یہ جواب دیا کہ ”اے خداوند بیشک تو ہی ہمارا
 خالق اور پروردگار ہے اور تیرے سوا کوئی ہمارا خالق و مالک نہیں ہے“ خیر یہ
 سوال و جواب تو ہو ہی رہے تھے۔ مگر اُن کسی نے پُچار کر خاص مجھ سے کہا کہ
 ”کیا یہ سچ نہیں ہے؟ کہ ایک ایسا وقت بھی ٹھہر گیا ہے جبکہ تیرا اس
 عالم میں نام و نشان تک نہ تھا۔ اور بننے ہی ٹھکرا ایک محتاط پانی سے پیدا کیا
 اور ایک مدتِ معین تک ایک خاص مقام میں رکھا! پھر مُستأجرتاً۔ سمجھتا۔ بدلتا چلتا

یہاں تک کہ

پس نہ فطرت کا ایک بہت بڑا اور سربستہ راز تھا جو خدا نے انسان کو
ہدایت کے لیے خاص نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وحی قرانی
کے ذریعہ سے ظاہر فرمایا اور اُس میں ایسی شجرا نہ اور ربانی تاثیر رکھی کہ بغیر اسکے
کہ کافروں کی سیوہ و خلاف عقل خواہش کے موافق نہ زمین پہاڑ کرُن کے
لیے چشمہ بہائیں! یا اپنے لیے کھجوروں یا انگوروں کا باغ اُگا اُس جس میں

بنکر دنیا میں بیجا اور جائے کو وہ بات بھی بتادی کہ جس سے ہماری مرضی کے موافق
اپنی زندگی بسر کرے ہنسا کھینٹا آخر کار ہم تک پہنچ جائے۔ اور سدا ہمارے حضور
میں رہ کر وہ وہ نعمتیں اور عیش و آرام پائے جو نہ کبھی انگوٹوں نے دیکھے اور
نہ کانوں نے سنے تھے اور نہ کبھی تیرے دلیں اُنکا خیال تک آیا تھا اور اسکا
مُجھ کو پورا اختیار دیدیا کہ خواہ جو بات ہونے یا نہ ہونے کے موافق چل کر ہم تک پہنچ جائے
خواہ اُسکو پھول کر ہمارے حضور سے دُور سدا کی محرومی اور مصیبت میں پڑ جائے۔

[سورۃ انسان کے شروع کی آیتوں اور ایک کلمہ شریف کی طرف اشارہ ہے] میں یہ آواز سُنا کر ادھر
اُدھر دیکھنے لگا تاکہ معلوم کروں کہ کون بولتا ہے۔ اور یہ آواز کہاں سے آتی ہے
مگر نہ چند خورکیا اور ادھر ادھر دیکھا بھالا! کوئی پُچھنے والا دیکھا ہی نہ دیا۔ ادھر
آخر کار معلوم ہوا کہ خود میرے ہی رونگٹے رونگٹے سے یہ آواز آرہی ہے!
پھر تو میں سمجھا کہ تیری ہی زبان حال سے یہ آواز آتی ہے! اور تیری ہی زبان حال
اسکا جواب طلب ہے۔ اور خیال کیا کہ بے شک تیری فطرت کا یہی مقصد ہے کہ تو اپنے
مخلوق و ملک اور جس نے تجھے بنایا ہے [کیونکہ خود بخود تو تو بن ہی نہیں گیا] اُسکے
خالق و مالک ہونیکا اقرار کرے۔ اور صرف اُسی کو ہر ایک طرح کی تعظیم و تکریم کا مستحق
اور اپنے تمام جسم اور تمام دل اور تمام جان سے صرف اُسکی تعظیم و تکریم ہی چاہیے۔ اور وہ
بات جس کا بتا دیا جانا مُجھ کو کہا گیا ہے یہی ہے۔ کہ جس سے تو اپنے خالق و مالک کے

نور سے نہیں ہتی ہوں۔ یا آسمان کا ایک ٹکڑا کافروں پر گر اٹھ! یا خدا کو فرشتوں سمیت اُنکے رب و دلائل! یا اپنے لئے خالص سونے کا گھر بنائیں! یا آسمان پر چڑھ جائیں! یا لکھی ہوئی کتاب اُپر آسمان سے اُتاریں جنکو وہ پڑھ سکیں“ آپ نے انہیں مظاہر قدرت اور آثار قدرت کو جو

مضمون میں پہنچ سکتا اور وہ نعمتیں اور خوشیاں جو میرے لئے تیرے خالق نے نہایت فیاضی اور مہربانی سے تمہاری ہی محل کر سکتا ہے۔ اویقین ہوا کہ اب سے تیرے سوا برس پہلے جو اہل انصاف کے ایک نبردست جاننے والے نے [دل جانم خدا] نامش باد[یہ فرمایا تھا] ”مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ“ اُسکے ٹھیک یہی معنی ہیں اور اس زمانہ کے ایک محقق اسلام نے جو یہ کہا ہے کہ ”الْإِسْلَامُ هُوَ الْفِطْرَةُ وَالْفِطْرَةُ هِيَ الْإِسْلَامُ“ اُسکا بھی یہی مدعا ہے۔ میں اپنی اس سمجھ اور یقین پر نہایت خوش تھا کہ اتنے میں اشارہ ہوا کہ ہمارے اس عاجز و ناچیز بندے کو ہماری تنظیم و تکریم کا طریقہ سکھاؤ تاکہ ہماری حضوری کے لائق ہو۔ اور سطح اسکا دل ہمارے تصور سے پاک ہے، اسکا جسم بھی پاک ہوگا۔ پس ایک چیز نے جو میرے لئے کبھی دیکھی تھی میرے دل میں بھگڑ چکو تمام آداب بندگی سکھا ہے۔ اور میں اُس معلم غیبی سے تعلیم پا کر یہ کہتا ہوا کہ ”إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ“ اُسکی تنظیم و تکریم بجالانے کو رو بقبلہ کھڑا ہو گیا اور سورہ فتح اور سورہ خلاص پڑھ کر اُس لازوال اور ناقابل فہم و ادراک ہستی کو جسکے وجود پر میرا رد و گناہ رو گناہ کو اسی دے رہا تھا نہایت ادب سے سجدہ کیا اور میرے یہ کرتے ہی مانجھا۔

اٹھ گئے اور میں نے اپنے دل کے اندر ایک عجیب و غریب نورانی صورت دیکھی [حدیث شریف نبوی کی طریت اشارہ ہو جو فرمایا] ”يَا بَا دُرٍّ أَجْعَلُ اللَّهُ مَا تَدْرُكُ قُرْآنَهُ“ جو رنگ روپ شکل صورت سے متبرکہ تھی جسکو دیکھتے ہی مجھ پر ایک محبت اور بخود کی سی سحر طاری ہو گئی اور میں نے اختیار کر لیا ”میں نے ہالیا سینے ہالیا“ اور پھر اُسکی

ہرقت انسان کے پیش نظر ہیں تباہی کا رور دکھا دکھا کر توحید کا وہ ناقابلِ جنس
اور سربلک نشان قائم کیا کہ جسکے آگے نہ صرف دُشداؤں کے پوجنے والے
جوہر کے دُشش کا دیانی نے سر جھکایا۔ بلکہ مین خداؤں کے ماننے والے عیسائیوں
کی صلیب نے بھی سجدہ کیا۔* اور بقول سر سلیم میوور ”خدا کی وحدانیت اور
غیر محدود کمالات اور ایک خاص اور ہر ایک جگہ احاطہ کی ہوئی قدرت کا مسئلہ
انحضرت کے معتقدوں کے دلوں اور جانوں میں ایسا ہی زندہ مہول ہو گیا جو
کہ خاص آپ کے دل میں تھا“ حتی یہ ہے کہ توحید کے لازوال مسئلہ کی تلقین

✽ فاضل ٹیبر مسٹر گاڈ فرمے ہیگنسن جیسا لکھتے ہیں ”شاید سلطنت فارس یعنی
حصہ شرقی سلطنتِ روم کبھی بیشتر ایسی تباہ و خراب حالت میں نہ ہوئی ہوگی
جیسے ساتویں صدی کے آغاز میں ہوئی۔ بوجہ ضعف حکام روم اُنکی سلطنت کا کل
ڈھانچ نہایت پڑھا۔ اور پادریوں کی دُشمنی اور خرابی کے باعث عیسائی مذہب کے
اس درجہ کا منزل ہو گیا تھا کہ اب بشکل قیاس میں آ سکتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر اُس کا
ثبوت کیا نہ مینی نہ تو اُس کا مطلق اعتبار ہی نہ کیا جاتا۔ بیشمار فریقوں کے نزاع اور عداوتیں
درجہ غایت کو پہنچ گئیں اتفاقِ باہمی کا کل ڈھانچ ہل گیا۔ قصبوں اور شہروں میں خون
پہنے لگا۔ حضرت عیسیٰ مسیح نے خوب پیشین گوئی فرمائی کہ ”میں اپنے
ساتھ صلح نہیں لایا بلکہ تلوار لایا ہوں!“ بیوی کو خلافِ عاود سے! اور والدین کو
فرزند سے ہو گیا! ہر خاندان میں تفرقہ برپا ہوا صلح جم جاتا رہا! اور مشائخ بے انتہا نزاع
ایسے امور مذہبی تھے جو سفالانہ اور خفیف مگر دقیق اور غیر مفہوم تھے۔ اسوقت ایک دہرہ دانا ناہ
غیر معروف گوشہ عرب میں جو ان کی شانِ عروں سے فاصلہ پر تھا جسے سلطنتِ روم نے دہلا ہوئی جاتی تھی
دینِ محمدی پیدا ہوا جسکی قسمت میں تھا کہ جیسے طوفانِ ہمارے زمین کو سنا کر دیا، اُسی طرح وہ بھی
سلطنتوں و ریاستوں اور روم کو اپنے آگے دھرے اور انکو ایسا متفرق کر دے جیسے خاکِ بادِ مر کے آگے سرِ شعلہ ہے

اگرچہ بقدر ضرورت اور موافق فہم اپنے اپنے زمانہ کے لوگوں کے آدابِ نبی
 علیہم السلام نے بھی کی تھی۔ مگر جس کاملیت سے اسکو آنحضرتؐ نے شایع فرمایا
 وہ خاص آپ ہی کا حصہ تھا۔ جیسا کہ میرے نہایت مکرم و محترم دوست جناب
 آبراہیم سرسیدؒ کی محکماتِ بھادر۔ کے سی۔ ایس۔ آئی سلمہم اللہ تعالیٰ
 نے اپنی لاجواب کتاب ”خطباتِ محمدیہ“ کے خطبہ چہارم میں نہایت
 خوبی سے بیان کیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ ”تین چیزوں میں وحدت
 کے یقین کرنے سے خدا کی وحدانیت پر کامل طور سے یقین ہو سکتا ہے
 وحدت فی الذات - وحدت فی الصفات - وحدت فی العبادات - وحدت
 فی الذات کے یہ معنی ہیں کہ خدا کے ساتھ کوئی دوسرا شخص یا کوئی شے
 شریک نہیں ہے۔ وہ ”وحدہ لا شریک لہ“ ہے۔ اور نہ کوئی شے اُسکے
 مشابہ ہے۔ نہ آگ نہ پانی نہ ہوا۔ وحدت فی الصفات کے یہ معنی ہیں
 کہ جو صفات خدا کی ہیں وہ دوسرے میں نہیں اور نہ دوسرے میں ہو سکتی
 ہیں اور نہ دوسرے سے متعلق ہو سکتی ہیں۔ وحدت فی العبادات کے
 یہ معنی ہیں کہ نہ کسی دوسرے کی عبادت کرنا نہ کسی دوسرے کو عبادت
 کے لائق سمجھنا۔ اور نہ وہ افعال جو خاص خدا کی عبادت کے لئے مخصوص
 ہوں کسی دوسرے کے لئے بجالانا جیسے سجدہ کرنا روزہ رکھنا نماز پڑھنا
 وغیرہ۔ ان تینوں وحدتوں میں سے پہلی دو وحدتوں کو اور تیسری وحدت
 کے پہلے حصہ کو واسطہ طور پر [جو نہ ناقص تھا کیونکہ نجات کے لئے کافی تھا
 اور نہ کامل طور پر تھا۔ کیونکہ وحدت کا پورا کمال اُس زمانہ کے لوگوں کی سمجھ کے

[بالیق نہ تھا] یہودی مذہب نے بیان کیا - اور تیسری وحدت کے اخیر
 حصوں کو جسے حقیقت اُس وحدت کا کمال ہے مطلق ذکر ہی نہیں کیا۔
 اسلام نے پہلی دو وحدتوں کو بھی "لیکن کیونکہ" فرما کر کامل کیا۔ پس آگ
 جو مٹوٹھی نے دیکھی خدا تھا۔ اور نہ آواز "اِنِّی اَنَا اللہ" کی جو مٹوٹھی نے سنی
 خدا تھا۔ اور نہ وہ نیک اور برگزیدہ شخص جسکو یہودیوں نے صلیب پر چڑھایا
 خدا ہو سکتا تھا۔ اسلام نے تیسری وحدت کو ایسے کمال پر پہنچایا جسکے
 سب ایمان والوں کے دلوں میں بجز خدا کے اور کچھ نہیں رہا جسکی تصدیق
 "اِنَّا لَنَعْبُدُ وَاِیَّاکَ نَسْتَعِیْنُ" سے ہوتی ہے۔ اسلام میں ہی کمال
 ہے۔ اور اسی کمالت کی وجہ سے خدا نے فرمایا "اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ
 دِیْنَکُمْ وَ اَتَمَمْتُ عَلَیْکُمُ النِّعْمَۃَیْ وَ رَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا" اے نبی تو یہ
 اب جس شخص نے اُس زمانہ کی تاریخ ملک عرب کو پڑھا ہوگا۔ اور
 اُن انواع و اقسام کے لغو و بیہودہ مذاہب و ادیان کی حقیقت کو معلوم کیا ہوگا
 جو جزیرہ نما عرب اور اُسکے آس پاس کے ملکوں میں رائج اور موجود تھے
 اور اُن سخت توہمات اور جہالت و ناشائستگی اور بے علمی و بے تہذیبی اور جورو
 ظلم اور قتل و خونریزی اور کینہ پروری و انتقام گیری اور غایت و درجہ کی ذلیلانہ
 پرستی اور فسق و فجور اور خود مائی و خود سری اور تکبر و تجبر کی کینہ عادات سے
 جس میں قوم عرب صدیوں سے ڈوبی چلی آتی تھی و حقیقت حاصل کی
 ہوگی اور اُن سخت مذہبی اختلافوں اور جھگڑوں اور قضیوں کی کیفیت سے آگاہ
 اُس زمانہ کے اہل عرب کے توہمات کی کیفیت معلوم کرتی ہوئے تھا ائمہ کے خطبہ ثانیہ کو پڑھو۔

ہوا ہوگا جو عیسائی اپنے پیغمبر کی الوہیت و بشریت کے بہودہ و خلاف عقل
 مسئلہ کی تحقیق و تدقیق میں کڑتے تھے اور جو مسئلہ کہ اُن کے نزدیک اُن تمام
 اعمال صالحہ سے اہم و عظیم تھا جتنا محکم جناب متکلم نے فرمایا تھا اور اُن نبیا
 و ناپاک اور قابلِ تنفر گرجاؤں اور انکی تصویروں اور صورتوں اور تہواروں اور تقریبات
 اور رسوم سے جنگی بنا بقول مسٹر گادفرے ہینگنس صاحب اُن خراب
 باتوں پر بھی جنکو بت پرستی کا فضلہ کہنا چاہیے۔ اور جب میں نہ صرف ایشیا و افریقہ
 بلکہ یونان اور روم۔ بلکہ تمام فرنگستان کے عیسائی متفرق تھے۔ اور جو
 بقول مسٹر ہینگنس پیشوایان مذہب بلکہ خود پوپ روم کے اغوا و تحریک سے عمل
 میں آتی تھیں واقفیت حاصل کی ہوگی۔ اور پھر اُس عظیم الشان و حیرت انگیز صلح
 اور روحانی و اخلاقی تعلیم و تہذیب سے واقف ہوا ہوگا جو بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کے وعظ سے ایک یقین اور محدود عرصہ کے اندر ظہور میں آئی اسکا
 دل یقیناً گواہی دے گا کہ قرآن مجید بیشک ایک اثر ہے آثار الہیہ میں سے کہ جس نے
 نہ صرف طرح طرح کے مخلوق پرستوں سے خالق کے وجود اور اسکی وحدانیت
 کا اقرار حاصل کیا۔ بلکہ اُن جھٹکے ہوئے خدا پرستوں کو بھی جو ایک انسان کو خدا
 سمجھ رہے تھے اور اسکی کُنہ حقیقت اور صفات پر لرزے مرنے تھے اور طرح طرح
 کے مشرکانہ و مجرتب اخلاق رسوم و افعال میں مہمک تھے یہ کہ ایک افعیٰ
 اور ضعیفی خدا بنا دیا۔ "یا اھل الکتاب لا تعلوا فی دینکم ولا تقولوا علی اللہ
 الا حق۔ اما السیم عیسیٰ ابن مریم رسول اللہ و کلمتہ القاھا الی مریم و روح حقہ
 فامسوا باللہ و رسلہ ولا تقولوا لثلثہ۔ انتموا خیرکم۔ اما اللہ الذی لا یجوز

مُبَہَّانَةٌ أَنْ يَكُونُوا لَهُ وَلَدٌ۔ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكُنِيَ بِاللّٰهِ
وَرَكِيذًا ۝ یعنی۔ اے کتاب والو اپنے دین میں حد سے نہ بڑھو اور
نہ کہو خدا پر سوا سچی بات کے [یعنی اُسکو صاحبِ زن و فرزند نہ کہو] اُسکے
سوا کچھ نہیں کہ عِیْسٰی مَسْنَم مَرْکُہ کا بیٹا پیغمبر ہے خدا کا۔ اور اُسکا کلمہ
ہے کہ ڈالا اُسکو خدا نے مَرْکُہ کی طرف [یعنی کہا اُسکو کہ تیرے بیٹا
پیدا ہو گا] اور ایک جان ہے خدا کی طرف سے پس ایمان لاؤ اللہ
اور اُسکے رسولوں پر اور نہ کہو کہ خدا تین ہیں [اس بُری بات کے کہنے
سے] باز رہو کہ یہ تمہارے لیے بہتر ہے۔ خدا تو صرف ایک ہی خدا ہے
وہ پاک ہے اس سے کہ ہووے اُسکے لیے کوئی بیٹا۔ اُسی کا ہے جو
کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے۔ اور کافی ہے خدا کا رسا
[یعنی خدا میں اور انسان میں انسان کی نجات کے لیے کسی واسطہ اور
وسیلہ کی ضرورت نہیں جیسا کہ عیسائیوں کا عقیدہ ہے کہ ”خدا باپ اور انسان
میں عیسیٰ مسیح واسطہ اور وسیلہ ہیں“] چنانچہ پروفیسر مارٹن صاحب
لکھتے ہیں کہ ”کوئی چیز عیسائیوں کو اُس ضلالت و غواہت کی خندق

۱۵ ہمارے تمام علمائے مفسرین نے عیسائیوں کے عقیدہ کی ناواقف کیوں سے اس
جملہ کے معمولی منی لکھ دیے ہیں مگر خدا نے اپنے کلام کی صحیح تفسیر چھوڑ دی ہے

۱۶ کما یقالَ اَلْقِيْتُ اِلَيْكَ كَلِمَةً حَسَنَةً اَسَمٰ قُلْتُ۔ [جمع البیان]

۱۷ مینسٹر ہیڈنگٹن صاحب نے پرنسپل کسٹلی کسٹورڈ کے مشہور و اعظا ریورینڈ ڈاکٹر
ویٹ کے سرمن دویم سے اُس لڑنے کے عیسائیوں اور دین عیسوی کی حالت حُجُل
نقل کی ہے ”اُس کثرتِ ناز میں عیسائیوں کے بہت خیف اور پرہودہ فوسنے بشار

سے جسیں وہ گر پڑے تھے نہیں نکال سکتی تھی مجرّاس آواز کے جو سرزمین
عرب میں غارِ حرا سے آئی۔ اعلیٰ کلمۃ اللہ جس سے یونانی انکار کرتے
جاتے تھے اُسی آواز نے دُنیا میں کیا۔ اور ایسے علمی پیرایہ میں کیا کہ جس سے
بہتر ممکن نہ تھا۔ اور ایک سیدھا سادہ اور پاک و صاف مذہب دُنیا کو
سکھایا کہ جسیں بقول فاضلِ محقق گاڈ فرے ہینگلش جیسا ”نہ پاک پانی ہے
نہ تترک نہ مُورت نہ تصویر نہ سینٹ اور نہ خدا کی ماں سے اُسپر داغ لگتا ہے

تقریباً ۱۰۰۰ سال پہلے

جامعات میں منقسم ہو کر خود سری سے باہم نزاع اور کینہ سے ایک دوسرے کو ایذا پہنچانی
کرنے لگے۔ مائے میں ناقص اور غل میں خوار ہو گئے۔ اور ہمیں وجہ یہ لوگ مجرّ
نام اور ظاہری اقرار مذہبی کے اُذر کچھ نہ رکھتے تھے۔ عیسائی کلیسا کی مساکر کے کوئی
علاست باقی تھی۔ نہایت خراب اصول اور یہودہ ریش عموماً جاری تھیں علم کے
سفید موقعوں میں جہالت اور نیکی کی نہایت عمدہ ترغیب کے عوض میں یہی بھگتی
تھی اور رستی کے لئے ایک مزعوم جوش تھا۔ جسیں جاہلانہ اغلاط کی آمیزش تھی
اور رایوں کے باب میں وہ نزاع قلبی تھا جسکو کوئی نہ فیصل کر سکے۔ اور جرایم کے
ارتکاب میں ایک عام اور عجیب اتفاق پیدا ہوا تھا جس سے حذر کرنا سب کے لئے
فرض اور مفید تھا۔ دیوں کی موتیں کہ جنہوں نے مذہب کے شہر کرنے میں محنت
کی تھی اور شہیدوں کی ہڈیاں جو اُس کے استحکام میں مرے تھے اُسوقت پادریوں کی
حکمت علی اور وہی لوگوں کی جہالت سے مذہبی پرستش کے لئے مناسب اشیاء اور
دیگٹی تھیں۔ وہی جوش کی سخت تندی نے ملایم سے ملایم طبیعت کے خیالات کو چراغ
گل کر دیا تو زمین کا وقار بے حیاتی ہو گیا۔ اور شرعی شہروں میں خون کا اہلہ آگیا۔ مؤلف عفی عنہ

۴۴ دیکھو کتاب تنقید الکلام مصنف سید امیر علی صاحب ایم اے سی۔ ۲۰۱۱ء ایچی پریسٹر
ایڈٹ لا۔ باب (۱۴) مؤلف عفی عنہ

اور نہ ایسے مسائل اُٹھیں ہیں کہ ایمان بدون عمل کے مؤثر ہو اور نزع کے وقت کی توبہ کام آئے۔ اور غایت درجہ کی عنایات اور مغفرت اور خفیہ اقرار بکار آمد ہوں۔ جن کا نتیجہ یہ ہے کہ اقل اُس دین کے پیروؤں کو بگاڑیں اور پھر مقتداؤں کے حوالہ کریں جو واقع میں اُن مسائل سے بھی بدتر اور ناچیز بات ہے ”اور جسکی نسبت یہی صاحب اپنی کتاب کے ایک اور مقام پر لکھتے ہیں کہ ”جب بہت سے طول مطویل اور غیر الفہم عیسائی مذہبوں پر خیال کیا جاتا ہے تو شاید ایک فلاسفر دین اسلام کی خوبی اور سادگی اور بے تکلفی اور سریع الفہم ہونے پر آہ کر کے پچتا ہے کہ میرا مذہب ایسا کیوں نہ ہو کہ میں ایمان لایا ایک التدریج اور اُس کے رسول ﷺ پر۔ یا یوں کہو کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللَّهِ یا یہ کہ میں ایمان لانا ہوں التدریج اور اُن مسائل پر جو خدا تعالیٰ کے باب میں ﷺ نے تعلیم فرمائے ” اور جس کے باب میں ایک مشہور و معروف فرانسیسی فاضل ایمری سیلنٹ ہلیر نے یہ لکھا ہے کہ ”اسلام میں کوئی بات مشتبہ یا قدرت کی باتوں سے بڑھکر بطور تعجب کے نہیں ہے۔ مذہب اسلام خود اس بات کے مخالف ہے کہ وہ کسی پردہ میں پوشیدہ کیا جائے۔ اور اگر اتنا تک اُس میں چند شبہات موجود ہیں تو اسکا الزام مذہب اسلام پر نہیں ہے۔ کیونکہ وہ ابتداء ہی سے ایسا صاف اور سچا ہے جتنا کہ ہونا ممکن ہے“ اور جسکی نسبت سکر جان مآلکم اپنی نہایت قابل قدر تاریخ ایران میں فرماتے ہیں کہ ”سچ چیز عالی تر و نیکوتر از عقیدہ اہل اسلام در توحید نمی شود ازاں رو کہ از ہر طرف رو بہ یکے دارند۔ چنانچہ آیات و اخبار

وَأَمَّا رُتْسَعَارُ وَتَوَالِ أفعالِ شائِ ہمہ ظاہر ہے ” اِنْتَا تَوَلُّوْا فِتْمَ رَحْمَ اللّٰہِ
 ” ہر جا کہ نظر کروم سیما سے تو می بینم۔ او تعالیٰ را مخصوص دشائے بندگی
 می دانند و بس۔ وپچیک راز مخلوقات دریں باب بادے شریک
 ہیم نمی سازند“

اس موقع پر کہ قرآن مجید اور اسلام کی بدولت عیسائیوں کے فطالت
 و غواہیت کی خدق سے نکلنے کا ذکر آگیا ہے ہم اُس مضمون کو یہاں بلفظ
 نقل کئے بغیر نہیں رہ سکتے جو خطبات احمدیہ کے عالیقدر مصنف نے کتاب
 مذکور کے خطبہ چہارم میں اس باب میں ارقام فرمایا ہے۔ اور وہ یہ ہے
 ” چوتھے حصہ میں ہم اُن فاندوں کا بیان کرتے ہیں جو اسلام کی
 بدولت خاص عیسائی مذہب کو پہنچے ہیں۔ دُنیا میں مذہب اسلام سے
 زیادہ کوئی مذہب عیسائی مذہب کا دوست نہیں ہے۔ اور اسلام نے
 کسی مذہب کو اِستغناء سے نہیں پہنچا ہے جس قدر کہ عیسائی مذہب
 کو پہنچا ہے ہن۔ مذہب عیسائی کی بُنیاد اُس نیک اور حلیم شخص سے ہے
 [یعنی حضرت یحییٰٰ پیغمبر سے] جو خدا کا رشتہ درست کرنے آیا تھا۔ اور پھر
 بالکل فار و ملا اُس عجیب شخص پر ہے جسکو انہوں نے اتنا بزرگ و مقدس سمجھا
 کہ خدا یا خدا کا بیٹا مانا [یعنی حضرت عیسیٰؑ پر] مذہب اسلام ہی کا بیہ احسان
 عیسائی مذہب پر ہے کہ وہ نہایت مستقل ارادہ اور مُردل اور نہایت
 استوار ثابت قدمی سے عیسائی مذہب کا طرفدار ہوا۔ اور یہودیوں سے
 مقابلہ کیا۔ اور علانیہ اور دلیرانہ اس بات کا اعلان کیا کہ تَجَان دِی بَاسِٹِسٹ“

یعنی حضرت یحییٰ بلاشبہ سچے پیغمبر اور حضرت عیسیٰؑ پر شک عبد اللہ اور کلمہ اللہ اور رُوح اللہ تھے۔ پس کونسا مذہب اس بات کا دعویٰ کر سکتا ہو کہ وہ عیسائی مذہب کے حق میں اسلام سے زیادہ مفید ہے اور اُس نے عیسائی مذہب کی حمایت میں اسلام سے زیادہ کوشش کی ہے۔ جو سب سے بڑی خرابی حواریوں کے بعد عیسائی مذہب میں پیدا ہو گئی وہ تثلیث فی التوحید اور توحید فی التثلیث کا مسئلہ تھا۔ اور یہ ایک ایسا مسئلہ تھا جو اُس لازوال سچ کے بھی متناقض تھا۔ اور اُن خاص نصیحتوں کے بھی برخلاف تھا جو حضرت عیسیٰؑ نے فرمائی تھیں۔ اور حواریوں نے نجیل میں لکھی تھیں یہ امر اسلام کی لازوال عظمت کا باعث ہے کہ اُسی نے خدا سے واخذ الجلال کی پرستش کو پھر جاری کیا۔ اور اُس خالص مذہب کو پھر سرسبز کیا۔ جسکی خاص تلقین حضرت عیسیٰؑ نے کی تھی۔ اسلام ہمیشہ اُس زمانہ کے عیسائیوں کو اُن کی غلطیوں سے متنبہ کرتا رہا اور اُن بھی کرتا رہتا ہے۔ اسلام نے عیسائیوں سے اُسی سچے مذہب کے قبول کرنے کی استدعا کی جسکا وعظ حضرت مسیحؑ نے کیا تھا جیسا کہ قرآن میں آیا ہے ”قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا“ بہت سے عیسائیوں کی اسلام کی روشنی سے آنکھیں کھل گئیں اور اُس ذلیل حالت سے خبردار ہوئے جس میں وہ مبتلا تھے۔ اور انہوں نے پھر اُسی رتبہ کے حامل کرنے کی کوشش کی جو پہلے اُنکو حاصل تھا۔ یعنی انہوں نے صرف قرآن کی ہدایت سے تثلیث کے عقیدہ کو غلط سمجھا اور خدا کو وحدہ لاشریک لہ اور

عیسائی مسیح کو خدا کا مقدس بندہ مانا جو عین مشکہ مذہب اسلام کا ہے۔ چنانچہ وہ فرقہ اب موجود ہے۔ اور نہایت معزز لقب [یونی ٹیرن] یعنی موحّدین عیسائی سے مُعترز ہے۔ اگر یہ عقیدہ ٹھوڑی دیر کے بیٹے دنیا میں سے اٹھالیا جائے تو مینسٹر یگن کی یہ رہے عیسائیوں کے حال پر بالکل منطبق ہو جائیگی کہ ”اگر سینٹ پیٹر یا سینٹ پال ویلیکن یعنی پوپ کے محل میں آجائیں تو غالباً وہ اُس دیوتا کا نام دریافت کریں گے جسکی پرستش ایسی پراسرار رسومات کے ساتھ اُس عظیم الشان عبادت گاہ میں کی جاتی ہے۔ ایکس فورڈ یا جینیوا میں جا کر انکو چنداں حیرت نہوگی مگر گرجا میں جا کر سوال و جواب کا پڑھنا۔ اور جو کچھ صادق القول مفستروں نے انکی تحریرات اور اُن کے مالک کے کلمات کی تفسیر کی ہے اُس پر غور کرنا پڑیگا۔“

جو فائدے اسلام نے عیسائی مذہب کو پہنچائے اُن میں سب سے بڑا فائدہ یہ ہے کہ اُن نے عیسائیوں کو پوپ کے بے انتہا اختیارات ناجائز سے نجات دی۔ اور عیسائیوں میں ایک زندگی کی روح بھونک دی تمام عیسائی پوپ کو حضرت عیسیٰ کا پورا با اختیار نائب سمجھتے تھے اور اُسکو معصوم جانتے تھے! جیسے کہ اب بھی بہت سے فرقے عیسائیوں کے سمجھتے ہیں! اُن کا یقین تھا اور بہتوں کا اب بھی یقین ہے کہ دوزخ اور اعراف اور بہشت کے دروازوں کے کھولنے کا پوپ کو بالکل اختیار ہے! پوپ گناہگاروں کے گناہوں کو بخش دینے کا دعویٰ رکھتا ہے!

پوپ کو پورا اختیار تھا کہ جس ناجائز چیز کو چاہے جائز کر دے ! و حقیقت پوپ
 لمعاظن اختیارات کے جو اسکو حاصل تھے اور جن اختیارات کو وہ کام میں
 لاتا تھا کسی طرح حضرت عیسیٰ سے کم نہ تھا۔ بلکہ دو چار قدم آگے بڑھا ہوا تھا!
 قرآن ہی نے عیسائیوں کو اس خرابی سے مطلع کیا۔ اور جو برائیاں اس سے
 پیدا ہوتی ہیں انکو بتلایا اور جاہل عیسائیوں کو اس غلامانہ اطاعت پر ملامت
 کی اور ان کو سمجھایا کہ اس رسوائی اور بے عقلی کی اطاعت کو چھوڑیں۔ اور
 خود آپ اپنے یسوعی حجتوں کریں۔ چنانچہ خدا نے قرآن مجید میں فرمایا۔
 قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا
 اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ۔
 یعنی اسے کتاب والو یعنی عیسائیو آؤ ایک بات پر کہ ہم میں اور تم میں
 یکساں ہے۔ اور وہ بات یہ ہے کہ ہم خدا کے سوا اور کسی کو نہ پوجیں
 اور نہ ہم کسی چیز کو اس کے ساتھ شریک کریں۔ اور نہ بناویں ہم ایک دوسرے
 کو یعنی [پوپوں اور بڑے بڑے پادریوں کو] پروردگار خدا کے سوا
 اور پھر دوسری جگہ فرمایا۔ اَتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا
 مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمُّرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُبَيِّنُ لَهُ مَا يَشَاءُ لِمَنْ يَشَاءُ كَيْفَ يَكُونُ
 اور درویشوں کو پروردگار بنالیا خدا کے سوا اور مسیح ابن مریم کو بھی اور
 انکو سوائے اس کے اندر کچھ حکم نہیں دیا گیا تھا کہ خدا سے واحد کی عبادت کریں
 کہ صرف وہی خدا ہے نہ اور کوئی۔ خدا پاک ہے اس چیز

ہے کہ شریک کرتے ہیں ” جب یہ آیت نازل ہوئی تو عدی بن جاحظ جو اسوقت عیسائی تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس گئے اور اُن کے گلے میں سونے کی صلیب پڑی ہوئی تھی۔ آنحضرت نے فرمایا کہ اے عدی اس بُت کو اپنے گلے سے نکال بھینک۔ چنانچہ اُنہوں نے نکال ڈالی۔ جب وہ پاس آئے تو آنحضرت قرآن کی یہ آیت پڑھتے تھے کہ ” عیسائیوں نے اپنے پادریوں اور درویشوں کو پروردگار بنالیا خدا کے سوا“ جب پڑھ چکے تو عدی نے عرض کیا کہ ہتھوڑاں کی پرستش نہیں کرتے۔ آپ نے فرمایا کہ کیا یہ نہیں ہے کہ وہ حرام کردہ چیزیں اُس چیز کو جسے خدا نے حلال کیا پھر اُسکو حرام سمجھتے ہو اور حلال کر دیتے ہیں اُس چیز کو جسے خدا نے حرام کیا پھر اُسکو حلال سمجھتے ہو عدی نے کہا ہاں یہ تو ہے آنحضرت نے فرمایا پس ہی ہر اکا پر جنا۔ ایک مدت تک عیسائی اسلام کو عداوت سے دیکھا کئے اور اُسکے ہر ایک مسئلہ سے بے سمجھے نفرت کرتے رہے مگر بعض نیک دل عیسائیوں نے کچھ تھوڑی بہت غور سے اُسکو دیکھا اور کالون اور ٹوٹھر مقدس کے دلپڑا سکا کچھ کچھ اثر ہوا جبکہ ان دونوں نے قرآن مجید کی اس قسم کی آیتوں کو پڑھا جس میں پوپ کو اور پادریوں کو خدا کے سوا دوسرا خدا یا چھوٹا خدا ماننے

جارج سیمل نے قرآن کے ترجمیں [جلد اول صفحہ ۱۲۳] لکھا ہے کہ یہودیوں

اور عیسائیوں پر بے پرستی اور دیگر الزاموں کے سوا حضرت محمدؐ نے یہ الزام

لگایا ہے کہ وہ اپنے قیسموں اور رہبانوں کی حد سے زیادہ اطاعت کرتے

ہیں جنہوں نے اس بات کا قرار دیا کہ کون سی چیز حلال ہے اور کون سی حرام اور خدا کی

کے تعین کو ملتوی کر دینا اپنے اختیار میں لیا ہے۔“

مولف غفرلہ

کی مذمت تھی۔ تو وہ سمجھے اور اُس سچے مسئلہ نے اُنکے دل پر اثر کیا۔ اور جیسے کہ قرآن نے ہدایت کی تھی وہ سمجھے کہ ہر شخص فی الواقع آپ اپنا پوپ اور پادری ہے۔ وہ چلا اٹھے کہ ”پالیا پالیا“ اور اُسی وقت پوپ کی غلامی سے آزاد ہوئے۔ اور غلامانہ اور ذلیل حالت سے جس میں وہ خود اور اُن کے تمام ہم مذہب مبتلا تھے نکل آئے اور صاف صاف اُسکے برخلاف وعظ کرنے کو کھڑے ہو گئے۔ جسکی بدولت ہم لاکھوں عیسائیوں کو پروٹسٹنٹ مذہب میں دیکھتے ہیں۔ اگر اسلام مذہب عیسائی کو یہ نعمت بخشتا تو آج تمام دنیا کے عیسائی ایسے ہی بُت پرست ہوتے جیسے کہ اب تک روم کتھولک فرقہ کے لوگ بت پرست ہیں۔ اور حضرت مسیحؑ کی مجسم مورت صلیب پر لٹکتی ہوئی کے آگے سجدہ کرتے ہیں۔ پس عیسائی مذہب پر یہ کتنا بڑا احسان اسلام کا ہے۔ جو کہ حقیقت کو تو کھڑے مُقَدَّس نے مذہب اسلام سے یہ ہدایت پائی تھی اسیلئے اُسکے مخالف علانیہ اُسپر یہ الزم لگاتے تھے کہ وہ دل سے مُسلمان تھا۔ تاہم اُس نے اپنی کوششوں کو نہیں چھوڑا

یعنی براد نے پوپ کی طرف سے جرمنی کے رفاہیوں کے اوصاف

کو کھڑے مُقَدَّس کے ذمہ یہ الزم لگایا تھا کہ وہ عیسائیوں میں مذہب اسلام

کو جاری کرتے اور تمام پادریوں کو اُس مذہب میں لانے کی کوشش کرتے ہیں۔

عراکشی کی پیرا ہے کہ مذہب اسلام میں اور کو کھڑے کے عقیدہ میں کچھ

بہت فرق نہیں ہے۔ چنانچہ دونوں کا جو بُت پرستی کے برخلاف ہے اُسپر

غور کرو۔ مارٹینس الفائنس والدس کہتا ہے کہ تیرہ نشانیاں اس بُت

کے ثابت کرنے کو موجود ہیں کہ اسلام میں اور کو کھڑے کے مذہب میں ایک ہی

اور آخر کار اُس عظیم الشان صلاح کرنے پر کامیاب ہوا جو عموماً مذہب پر دوشلٹٹ یا رفاکار میٹشن کے نام سے مشہور ہے اور طبیعت انسانی کو تمام غلامیوں کی بدترین غلامی سے [جو ایک مرشدانہ غلامی تھی] آزاد کر دیا۔ ہکولتین ہے کہ اگر لُوٹھکھڑا مُقَدَّس اور زندہ رہتے تو ضرور وہ مسئلہ تثلیث کے بھی مخالف ہوتے اور اسلام کی ہایت سے خدا کی وحدانیت کے مسئلہ کو بھی جو حقیقت حضرت عیسیٰ نے بھی یہی مسئلہ تلقین کیا تھا لوگوں میں پھیلاتے اور آخر اُس نبی آخر الزمان پر یقین کرتے جسے ایسی ایسی بڑی غلطیوں سے عیسائی مذہب کو بچایا تھا۔ پس مذہب عیسوی کو ہمیشہ اسلام کا احسان دہنا چاہیے ” انتہی کلامہ سلمہ اللہ تعالیٰ ۔

بھی تفاوت نہیں ہے۔ حضرت محمدؐ نے بھی انہیں باتوں کی طرف اشارہ کیا ہے جو یہ مرتد [پیروان لُوٹھکھڑا] کرتے ہیں۔ انہوں نے [حضرت محمدؐ] روزوں کا وقت تبدیل کر دیا اور یہ لوگ [پیروان لُوٹھکھڑا] تمام روزوں سے نفرت کرتے ہیں [ایک شخص نے اُنکی تائید میں یہ کہا تھا کہ قرآن میں بھی روزوں کی چنداں تاکید نہیں ہے بلکہ بعض روزہ کے غریب کو کھانا کھلا دینا لکھا ہے اُسی کی پیروی سے لُوٹھکھڑا نے روزوں سے نفرت اختیار کی تھی۔ پس لُوٹھکھڑا کا مذہب اور اسلام کا مسئلہ حقیقت ایک ہی تھا] انہوں نے التوار کی جگہ جمعہ کو سببت قرار دیا اور یہ کسی تہوار کو نہیں مانتے۔ [اُسی شخص نے اُنکی تائید میں کہا کہ اسلام نے بھی حقیقت سببت کا کوئی دن نہیں ٹھہرایا۔ وہ جبہ کو بھی سبب کام کرتے ہیں پس اُسی کی پیروی لُوٹھکھڑا نے کی تھی]۔ انہوں نے دیوں کی پرستش کو رد کیا اور لُوٹھکھڑا کے فرقہ کے لوگ بھی ایسا ہی کرتے ہیں حضرت محمدؐ کسی کو مطلقاً نہیں میتے تھے اور کالون بھی اُسکو ضروری نہیں سمجھتا۔ اُن دنوں نے طلاق کو جائز رکھا ہے۔ - و علیٰ ہذا القیاس - (انتخاب از کوارٹر لی یلیو نمبر ۲۵۴)

بہارِ نبویؐ

تہذیب روحانی کے دوسرے رکن یعنی مساوی کو بھی قرآن مجید نے
 اس عہدگی اور کائناتیت سے بیان فرمایا ہے کہ اُسکی نظیر اور انبیاء علیہم السلام
 کی کتابوں میں نہیں پائی جاتی۔ چنانچہ حضرت موسیٰ کی پانچوں کتابوں میں
 [جو توریت کہلاتی ہیں] ہم کسی ایک میں بھی قیامت اور حشر و نشر کا کچھ ذکر
 نہیں پاتے۔ اور نہ مرنیکے بعد روح کی حالت کا کچھ بیان دیکھتے ہیں۔ انکی
 تعلیم کا دار و مدار صرف دنیاوی امور پر ہے۔ مثلاً نیکی کی جزا و دشمن پر فتح پانا
 اولاد کا ہونا۔ عمر کا بڑا ہونا۔ نفسی سے نجات پانا بتایا ہے۔ اور بدی کی
 جزا امرنا۔ قحط پڑنا۔ وبا کا ہونا۔ افلاس کا ہونا اور اسی قسم کی اور مصیبتوں کا آنا بیان
 ہوا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اُس وقت بنی اسرائیل میں اُنکو
 عقلی و روحانی کے اور اک کا مادہ نہ تھا۔ اور غالباً یہی وجہ تھی کہ حضرت

سب سے پہلے جو قوم آخرت کی قایل ہوئی تھی یا سب سے پیشتر جس قوم نے انسان کے
 چال چلن کے مہول کو اس شکل پر پہنچایا تھا وہ اہل مصر تھے۔ وہ لوگ تنسخہ و راج
 کے قائل تھے۔ اور اُنکے ساتھ مذہب و ثواب آخرت کے معتقد تھے۔ اُن کا اعتقاد
 یہ تھا کہ انسان قبر میں مرجھ جائیگا کہ پھر زندہ ہوگا اور جب دوبارہ زندہ
 ہو چکنا ہے تو ایک تازہ حیات پائے گا اور آفتاب کے ساتھ رہتا ہے جو
 خانہ اشیا اور سبب الاسباب ہے۔ اور انسان کی روح کو آفتاب کی مانند غیر فانی
 سمجھتے تھے اور کہتے تھے کہ روح بھی آفتاب کی طرح دُورہ کیارتی ہے۔ اُنکا عقیدہ
 تھا کہ نامِ حرم ریز زمین جاستے ہیں مگر اُن کے دوبارہ زندہ ہونے کا یقین نہیں ہے
 اور جو مرجھاتا ہے اُسکا کُرس (مہریوں کے سب سے بڑے دیوتا کا نام ہے)
 اور اُنکے بیانیس نائب باز پرس کرتے ہیں اور جو لوگ گنہگار قرار پاتے ہیں وہ اہل
 فنا ہو جاتے ہیں۔ اور نیک آدمی گناہانِ صغیرہ سے پاک ہو کر داخل بہشت ہوتے ہیں۔

بِکَلِمِ اللّٰهِ اُنکو بقا سے روح اور قیامت اور جزا و سزا سے اُخروی کا
 مسئلہ نہ سمجھا سکے اور صرف دُنیاوی بیم و اُمید اور خوف ورجا کے ذریعہ
 سے اُن کے خلاق کو ترقی دینے پر مجبور ہوئے۔ مگر جوں جوں زمانہ
 ترقی کرتا گیا دُور دُور نبیِ اسرائیل میں توحید ذات و صفاتِ باری کے
 اعتقاد کی طرح قیامت اور جزا و سزا کا اعتقاد بھی پھیلتا گیا۔ چنانچہ حضرت یحییٰ
 اور حضرت عیسیٰ کی بعثت کے زمانہ میں ایک فرقہ کے سوا جو صُدفِ وقت
 کہلاتا تھا یہودی علی العموم حیاتِ بعد الموت اور جزا و سزا سے اُخروی
 کے قائل تھے۔ گو کہ اُسکی کیفیت میں مختلف الزام تھے۔ یعنی فروغی
 فرقہ کے لوگ عذاب و ثواب کو جسم اور جان دونوں سے متعلق سمجھتے
 تھے۔ اور آیینی فرقہ والے [حضرت یحیا اسی فرقہ کے لوگوں میں
 سے تھے] اُسکو صرف روحانی مانتے تھے۔ پس حضرت رُوح اللہ کے
 لئے پہلے ہی سے رستہ صاف تھا اور آپکا اس مسئلہ کو ایسے طور پر بیان کر دینا
 کافی تھا جو مذکورہ بالا فرقوں کے خیالات کا جامع یعنی روحانیت و جہنمیت
 دونوں کو اپنے ہوئے ہو۔ چنانچہ انجیل کے تقریباً ہر ایک صفحہ سے ہمارے
 اِس بیان کی تصدیق ہوتی ہے۔ اور صاف صاف ظاہر ہوتا ہے کہ
 جناب مہدی نے جو کچھ اِس باب میں فرمایا ہے وہ دونوں فرقوں کے

اور اُساترُس کی رفاقت میں اطمینان دیکھانے ہیں۔ بخیا اسرائیل کا قدیم حصہ میں
 اتنے عرصہ تک رہا کہ خواہ مخواہ خیال ہوتا ہے کہ اُن میں بھی آفریت اور عذابِ ثوابِ ثانی
 عقیدہ شائع ہوگا مگر نہایت تعجب ہے کہ توریت مقدس اِس خیال سے بالکل غالی ہے۔ مؤلف معنی

خیالات کو ملحوظ رکھ کر فرمایا ہے۔ مثلاً انجیل مٹنے کے پانچویں اور بائیسویں باب میں منقول ہے کہ مومنین آخرت میں خدا تعالیٰ کے دیدار سے مشرف ہوں گے۔ اور یہ کہ وہ فرشتوں کی مانند ہوں گے۔ یعنی جھوک پیاس اور اُور خواہشہا نفسانی سے مبرا ہوں گے۔ مگر اسی کتاب کے آٹھویں باب میں لکھا ہے کہ ”بہترے پورے اور پچھم سے آئینگے اور ایلزہام اور اِسْحَاق اور یَعْقُوب کے ساتھ آسمان کی بادشاہت میں بیٹھیں گے۔ اور بادشاہت کے فرزند [یعنی غیر ایماندار بنی اسرائیل] باہر کے اندھیرے میں ڈالے جائیں گے وہاں رونا اور دانت پینا ہوگا“ اور تیسرے باب میں لکھا ہے ”اور انہیں آگ کے تنور میں ڈال دیں گے وہاں رونا اور دانت پینا ہوگا“ اور پچیسویں باب میں ہے ”تب بادشاہ [یعنی حضرت عیسیٰ] انہیں جو اُس کے دائیں ہیں کہیں گے اور اُس کے باپ کے مبارک اور اُس بادشاہت کو جو بناے عالم سے تمہارے لیڈر تیار کی گئی ہے میراث میں لو۔ اور بائیں طرف والوں سے بھی کہیں گے ملعونوں میرے سامنے سے چلے جاؤ اُس ہمیشہ کی آگ میں جو ابلیس اور اُس کے فرشتوں کے لئے تیار کی گئی ہے“ اور اسی کتاب کے چھبیسویں باب کی اُنیسویں آیت اور انجیل رُوقا کے تیرھویں باب کی اُنیسویں اور بائیسویں باب کی تیسویں آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ اہل بہشت حضرت رُوح اللہ اور اُور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ چھکرا ایک میز پر کھائیں اور پیئیں اور انگوری شراب پینے کو ملیگی“ اور ہی انجیل کے ”تو لہو میں باب کی پچیسویں

اور پچیسویں آیتوں سے ”اہل جہنم کا آگ میں جلنے کے علاوہ پیاس کے عذاب میں مبتلا ہونا بھی ثابت ہوتا ہے۔“ اور مرقس کے نوین باب کی لچھو آیتیں اور اڑالیسویں آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ دوزخ میں آگ کے علاوہ سانپ بھی ہوں گے۔ ”مقدس یوحنا نے بہشت و دوزخ کی جو تصویر اپنے مکاشفات میں دکھائی ہے اُسکا بھی یہی حال ہے کہ ماؤیٹ اور روحانیت دونوں رنگوں سے رنگی ہوئی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں ”اُس نے مجھے کہا کہ مچکا۔ مین ألفا اور امیگا۔ ابتدا اور انتہا ہوں۔ اُسکو جو پیاسا ہے آب حیات کے چشمہ سے مفت پینے دو نکھا پر ڈرنے والوں اور بے ایمانوں اور نفرتیوں اور خونیوں اور مارکوں اور جادو گروں اور بت پرستوں اور سب جھوٹوں کا حصہ اُسی جھیل میں ہو گا جو آگ اور گندھاک سے جلتی ہے۔ یہ دوسری موت ہے اور ایک اُن سات فرشتوں میں سے جنکے پاس وہ سات پیالے تھے جنہیں پھلی سات آفتیں بھری تھیں۔ میرے پاس آیا اور مجھے کہا کہ ادھر آئیں مجھے دواہن یعنی برے [حضرت شیخ مراد ہیں] کی جو رو دکھاؤ نکھا۔ اور مجھے روحانی طور پر ایک بڑے اور اونچے پہاڑ پر لگیا اور شہر بزرگ یروشلیم کو آسمان پر سے خدا کے پاس سے اُترنے دیکھا اُسیں خدا کا جلال تھا اور اُسکی روشنی سب سے بیش قیمت تھر کی مانند اُس نشیم کی سی تھی جو بلور کی طرح شفاف ہو۔ اور اُسکی بڑی اور اونچی دیوار تھی اور اُسکے بارہ دروازے اور دروازوں پر بارہ فرشتے اور لکھے

ہوئے نام تھے جو بنی اسرائیل کے بارہ فرقوں کے ہیں۔ پُورب
 کوتین دروازے اتر کوتین دروازے دکھن کوتین دروازے
 اور پچھکم کوتین دروازے۔ اور شہر کی دیوار کی بارہ نیویں اور اُس پر
 کے بارہ رسولوں کے نام تھے۔ اور جو مجھے بول رہا تھا اُسکے ہاتھ میں
 سونے کی ایک جڑب تھی۔ تاکہ شہر اور اُسکے دروازوں اور اُسکی دیوار کو
 ناپے۔ اور شہر نو کونا بنا ہے اور اُسکی کُنبان اتنی ہے جتنی اُسکی چوڑائی
 اور اُس نے شہر کو جڑب سے ناپ کر ساٹھ ساٹ سو کوس پایا۔ اُسکی لمبائی
 اور چوڑائی اور اونچائی یکساں تھی۔ اور اُس نے دیوار کو ناپا اور ایک سو چوالیس
 ہاتھ پایا آدمی کے ناپ کے موافق جو فرشتہ کا تھا۔ دیوار یثیم کی بنی
 تھی اور شہر خالص سونے کا شفاف شیشہ کی مانند تھا۔ اور شہر کی
 دیواروں کی نیویں ہر طرح کے جوہر سے آراستہ تھیں۔ پہلی نیو
 یثیم کی۔ دوسری نیلم کی۔ تیسری شجرِ چنغ کی۔ چوتھی زمر کی۔ پانچویں
 عقیق کی۔ چھٹی لعل کی۔ ساتویں سنہرے پتھر کی۔ آٹھویں فیروزہ کی۔
 نویں زبرجد کی۔ دسویں یانی کی۔ گیارہویں سنگِ منبلی کی۔ بارہویں
 یاقوت کی تھی۔ بارہ دروازے بارہ موتی تھے۔ ہر دروازہ ایک ایک
 موتی کا۔ اور شہر کی شرک خالص سونے کی تھی شفاف شیشہ کی مانند۔
 * * * اور اُس نے آبِ حیات کی ایک صاف ندی بلور کی طرح شفاف
 جو خدا اور برے کے تخت سے نکلتی تھی مجھے دکھائی اور اُس شہر کی شرک
 کے بیچ اور ندی کے وار پار زندگی کا درخت تھا جو بارہ دفعہ پھلتا اور ہر مہینے

میں اپنا پھل دیتا ہے۔ اور درخت کے پتے قوموں کی شفا کیواسطے
ہیں۔ اور پھر کوئی لعنت نہوگی۔ اور خدا اور بڑے کا تخت اُسیں ہوگا۔ اور
اُسکے بندے اُسکی بندگی کریں گے۔ اور اُسکا مٹو نہہ دیکھیں گے۔ اور اُسکا نام اُنکے
ماٹھوں پر ہوگا۔ اور وہاں رات نہوگی۔ اور وہ چراغ اور سورج کی روشنی کے
محتاج نہیں کیونکہ خداوند خدا اُنکو روشن کرتا ہے۔ اور وہ ابد الابد باوثقت
کریں گے۔

مگر مہرِ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جس قوم میں مبعوث ہوے
اُسکی حالت یعنی انسانی شکل کی حالت سے بالکل مختلف تھی۔ وہ انسان کے
وجود کو ایک درخت یا ایک جانور کے وجود سے زیادہ نہیں سمجھتے تھے
اور خیال کرتے تھے کہ وہ پیدا ہوتا ہے اور بڑھتا ہے اور ایک حد پر پہنچ کر
متمل ہو جاتا ہے اور مرجاتا ہے۔ جس طرح کہ کوئی ادنیٰ جانور مرجاتا ہے۔
اور جانوروں ہی کی ہڈیاں نیست و نابود ہو جاتا ہے۔ وہ نفسِ مطلقہ یا روح
کے وجود سے قطعاً بیخبر تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ انسان کا خون بجز انسان
کی سانس کے اور کچھ نہیں اور روح محض ایک ہوا اُسکے جسم کے اندر ہے
اُنکا عقیدہ تھا کہ مقتول آدمی کے سر میں سے ایک چھوٹا سا پرندہ جانور پیدا ہوتا ہے
اور جب تک کہ اسکا بدنہ نہیں لیا جاتا (یعنی اُسکے قاتل کو قتل نہیں کیا جاتا) یہ
جانور اُسکی قبر پر یہ کہہ کر چلتا رہتا ہے۔ ”اِسْقُوْنِی اِسْقُوْنِی“ یعنی مجھے
پانی پلاؤ پانی پلاؤ۔ اُنکا یہ بھی عقیدہ تھا کہ مردہ کی ہڈیاں گل گلا کر آخر کار یہ
جانور بن جاتی ہیں۔ اس عجیب جانور کو وہ صِدِّیٰ اور ہَامَّہ کہتے تھے اور

ایسے احمق تھے کہ یہ سمجھتے تھے کہ یہ جانور بڑھکر ایک اٹو کی برابر ہو جاتا ہے
 دیکھو لپید شاعر اپنے ممدوح کے مرثیہ میں کہتا ہے ۔ ۷
 ” فَلَيْسَ النَّاسُ بَعْدَكَ فِي تَغْيِيرٍ + وَمَا هُمْ غَيْرَ أَصْدَاجٍ وَهَامٍ “
 اُنکو مطلقاً اسکا خیال نہ تھا کہ اس زندگی کے بعد ایک دوسری زندگی بھی
 ہوگی۔ اور انسان کو اُس سب سے بڑے بادشاہ کی عدالت میں حاضر ہونا
 اور اپنے اعمال و افعال کا جواب دینا پڑیگا۔ جسکی سلطنت ازلی وابدی ہے
 - چنانچہ یہی وجہ تھی کہ جب آخرت اور جزا و سزا کا نام سنتے تو نہایت متعجب ہو کر
 کہتے ۔ ” اِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرَفَاثًا اِنَّا لَمُبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا “ [قرآن مجید
 سورہ بنی اسرائیل] ” اِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا اِنَّا لَمَدِينُونَ “
 [سورہ صافات] ” اِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا اِنَّا لَمُبْعُوثُونَ اَوْ اَبَاعُنَا
 الْاَوَّلُونَ “ [سورہ واقفہ] ” اِذَا ضَلَلْنَا فِي الْاَرْضِ اِنَّا لَافْتٍ خَلْقٍ
 جَدِيدٍ “ [سورہ سجدہ] ” اِنَّا لَمُرْءُوذُونَ فِي الْحَاوِرَةِ اِذَا كُنَّا
 عِظَامًا مَّخْرُجَةً “ [سورہ نازعات] یعنی - کیا جب ہو جائیگے ہم
 چند ہڈیاں اور ریزہ ریزہ - کیا ہم پھر اٹھائے جائیگے نئے پیدا ہو کر؟
 - کیا جب ہم مرجائیں گے اور ہڈیاں ہو جائیں گے - کیا بدلہ دیو جائیں گے
 [یعنی اعمال کی جزا و سزا ہو کر دوبارہ پیدائگی] ؟ کیا جب ہم مرجائیں گے - اور ہو جائیں گے
 مٹی اور ہڈیاں - کیا ہم پھر اٹھائے جائیں گے ؟ کیا ہمارے اگلے باپ دادا
 بھی [اٹھائے جائیں گے] ؟ کیا جب ہم زمین میں گم ہو جائیں گے - ا
 [یعنی گل گل کر مٹی ہو کر اسیں ملبہ جائیں گے] تو کیا ہم ایک نئی پیدائش میں آئیں گے ؟

کیا ہم لوٹے جائیگے پچھلے پانوں؟ کیا جب ہم ہونگے تہذیبیں گلی ہوئی؟
 اور بڑے اصرار سے کہتے تھے۔ ”إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا
 نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ“ [سورۃ النعام] ”إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا
 نَحْنُ بِمُنشَرِينَ“ [سورۃ دخان] مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَ
 نَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ“ [سورۃ جاثیہ] یعنی۔ یہ زندگی کچھ نہیں
 مگر صرف یہی دنیا کی زندگی اور ہم پھر اٹھنے والے نہیں۔ یہ موت
 [یعنی روحانی موت] کچھ نہیں۔ مگر یہی پہلی [یعنی دنیا کی] موت
 اور ہم پھر زندہ کیئے جانے والے نہیں۔ یہ زندگی [یعنی مکر پھر حینا]
 بالکل نہیں۔ مگر ہماری یہی دنیا کی زندگی۔ ہم مرتے ہیں اور جیتے ہیں
 اور صرف زمانہ ہی ہمارا تہا ہے [نہ اُور کوئی] اور کمال نادانی سے
 یہ بیہودہ محبت پیش کرتے تھے ”إِسْتَوْيَا بَابَانَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ“
 [سورۃ جاثیہ دُخَان] یعنی ہمارے پُرکھوں کو لے آؤ اگر تم سچے ہو۔
 اور اسی پر اکتفا کرتے تھے۔ بلکہ جو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 سے واقف نہ تھے انکو بطور ایک انجیبہ کے یہ کھا کرتے تھے ”هَلْ نَدْرِكُ
 عَلَىٰ رَجُلٍ يَتَّبِعُكُمْ إِذَا مَرَّ قَوْمُكُمْ كُلٌّ مِّنْ قَوْمٍ لِّفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ“
 [سورۃ سبا] یعنی۔ کیا ہم تمکو ایک ایسا شخص بتائیں جو تمکو یہ بتاے
 کہ جب تم بالکل ریزہ ریزہ کیئے جانچکے ہو گے [یعنی تمہارا زہ ذرہ ذرہ
 میں لمچکا ہوگا] تو تم بیشک نئے سرے سے پیدا ہو گے“ اور پھر
 اُن سے پوچھتے تھے ”أَفَرَأَيْتَ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جُنَّةٌ“ یعنی۔

آیا اسنے خدا پر بہتان باندھا ہے یا اسکو جُنون ہے ؟ [جو ایسی خلاف
 عقل بات کہتا ہے] غرض کہ وہ صرف اس جسم اور اس ہیئت کذاخی ہی
 کو انسان جانتے تھے۔ نفسِ ناطقہ یا روح کے وجود کے قائل نہ تھے۔
 اور نہ اُسکے افعال اور نہ اُسکی ذمہ داریوں سے واقف تھے۔ اور اسی وجہ
 سے یہ سمجھتے تھے کہ جب آدمی مر گیا اور مٹی مٹی میں اور پانی پانی میں
 اور ہوا ہوا میں مل گئی اور جسمِ مٹر گل کر معدوم ہو گیا۔ تو عذاب و ثواب
 کیسا اور کس پر۔ اب ہر ایک شخص سمجھ سکتا اور غور کر سکتا ہے کہ جن
 لوگوں کے خیالات ایسے پست اور تنگ و تاریک ہوں۔ اور انہوں نے
 پشتِ پشت سے انہیں خیالات میں نشوونما پائی ہو اُنکو یہ یقین دلانا
 کہ اس جسمِ خاکی کے اندر ایک ایسی چیز بھی ہے جو فنا ہونے والی نہیں
 اور وہ اپنے افعال و اعمال کی جواب دہ اور ذمہ دار ہے۔ اور پھر عذاب و
 ثواب کو جو عقلی اور روحانی حقیقتیں ہیں اُنکے ذہن نشین کرنا کس قدر مشکل کام تھا۔
 لیکن اُس مٹی مگر قدرتِ اللہ کے سب سے بڑے واعظ کے فضل و کمال کو
 دیکھنا چاہیے جسکا نام نامی مُجھد ہے کہ اُسنے اپنی اُمت کے لوگوں کی
 ناقابلیت کی وجہ سے اس باریک و دقیق مسئلہ میں حضرت کلیم کی طرح
 سکوت اختیار فرمایا۔ اور نہایت آسان اور عام فہم دلیلوں اور تمثیلوں سے
 اُسکو لوگوں کے ذہن نشین کیا۔ اور جزا و سزا کی حقیقت کو ایسے فصیح و بلیغ
 اور مؤثر و دلنشین طریقوں اور پیرائوں میں بیان فرمایا کہ بہشت و دوزخ
 کو گویا آنکھوں سے دکھا دیا۔ اور اس طرح ہر ایک ایسی مردہ دل قوم میں جو

بقول سر سلیم میوڑ ”روحانیت کے اعتبار سے خدا جانے کس قدر رست
 سے بے حس و حرکت پڑی ہوئی تھی“ اپنے کلام جان بخش سے حیات
 ابدی کی ایک تازہ روح پھونک دی۔ چنانچہ ذوق صاحب جو ایک نامور
 جرمن متورخ ہیں لکھتے ہیں کہ ”شادی و غم، عشق و محبت اور محبت و سجا
 کے وہ عظیم الشان انطباعات جنکی کچھ خفیف سی صدا میں اب ہمارے کان
 میں آتی ہیں ٹھنڈک کے زمانہ میں پوری پوری آواز رکھتے تھے اور ٹھنڈک
 کو سب سے زیادہ فصیح و بلیغ لوگوں سے صرف برابری ہی کرنی نہیں پڑی
 تھی بلکہ اُن پر فوق لیب ناپڑا تھا۔ اور اپنے کلام کی فصاحت و بلاغت کو
 اپنے دعوی رسالت کی دلیل گردانا پڑا تھا۔ ٹھنڈک کے پشتر کے شعر نے
 عاشقانہ اشعار بہت کہے تھے۔ چنانچہ عنترہ نے جسکے عشق کا حال
 ایک بہت مشہور داستان میں لکھا ہے۔ اور اِحْمَرَةُ الْقَيْسِ نے جسکو
 ٹھنڈک نے پشواے شعراے عرب مگر رہنماے اہل جنم بتایا ہے۔
 نہایت عالی اور آبدار مضامین عشقیہ نظم کیے۔ اور شراب و کباب اور
 معشوقان مابہوش و سیمین تن کی تعریف میں فصاحت و بلاغت
 کے دریا بہا دیئے۔ مگر ٹھنڈک نے عاشقانہ مضامین نظم نہیں کیئے۔
 نہ کوئی عاشقانہ غزل کہی۔ نہ اس دُنیا سے فانی کے رنج و رحمت۔ نہ عرب
 کی شمیر آبدار و شتر بے ہمار۔ نہ عرب کے رشک و حسد اور خواہش انتقام
 نہ کسی قوم و قبیلہ کے آبا و اجداد کی شجاعت و جوانمردی نظم کی۔ نہ کوئی ایسا
 مضمون بیان کیا جس سے معلوم ہو کہ اُس کے نزدیک وجود بشر کی کوئی حقیقت

ہی نہیں اور انسان کے لئے مطلقاً فنا ہو جانا ہی ہے۔ الغرض اُسے لوگوں کو
 شعر و سخن نہیں سکھایا۔ بلکہ اسلام سکھایا۔ اور کیونکر سکھایا کہ زمین و آسمان کو
 شوق کر کے جنت و نار کو محبت کر کے دکھادیا، ” استہتہ قولہ جسکا نتیجہ یہ ہوا
 کہ وہی بیٹے کے اندھے عرب جنکو صرف یہ دنیا ہی سوجھتی تھی اور
 آئندہ کے حال سے بالکل بخبر تھے اپنی اپنی استعداد و قابلیت کے موافق
 مارج ایمان و ایقان اور اذعان و عرفان میں ایسے ترقی کر گئے اور نورِ ہدایت
 سے انکی آنکھیں ایسی روشن ہو گئیں کہ بعض نفوس عالیہ قیامت اور جو کچھ کہ
 اُس عالم میں پیش آنے والا ہے۔ اُسکو اسی عالم میں دیکھنے لگے۔ چنانچہ
 امام العرفا و سید الاولیاء حضرت علیؑ فرماتے ہیں ” اَللّٰہُ عَلَیْہِ السَّلَامُ
 جو خلیفہ برحق اور مظهر اتم جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 علم و حکمت اور ایمان و معرفت کے ہیں علانیہ کہہ دیا ” لَوْ کَشَفَ الْغَطْلُ

دیکھو رسالہ کوآرٹری دیویو جلد ۱۲۷- نمبر ۲۵۴ لندن ۱۹۵۴ء شریف

۴۰۰۰ حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ ” اَنَا مَدِیْنَةُ الْعِلْمِ وَ عَلِیُّ بَابُهَا “ یعنی
 فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ” کہ میں شہرِ علم علیؑ پر دست ” و اَنَا
 دَارُ الْحُكْمِ وَ عَلِیُّ بَابُهَا “ یعنی فرمایا آنحضرت نے کہ میں حکمتِ الہیہ کا گھر
 ہوں اور علیؑ اُسکا دروازہ ہے (دیکھو کتاب مشکوٰۃ و جامع ترمذی وغیرہ
 باب مناقب علیؑ علیہ السلام)

جناب مقدس مرقنوی کے فضائل و کمالات کا اعتراف نہ صرف اُن کے
 کفش بردار مومنوں اور مسلمانوں ہی کو ہے۔ بلکہ مخالفوں اور غیر مذہب والوں نے
 بھی بڑے شہد و مد سے اُسکا اعتراف کیا ہے۔ دیکھو بائی کورٹ بیسی کے
 فاضل جج مسٹر جسٹس آر نولڈ نے ایڈوکیٹ جنرل بنام محمد حسین

مَا زِدْتُ يَقِينًا“ یعنی اگر یہ حجاب مانی اُٹھ جائے تو بھی میری یقین
 کچھ نہیں بڑھے گا۔ یعنی خدا کے وجود اور حوال آخرت کی نسبت جو یقین اور
 اطمینان قلبی اور لوگوں کو اس دُنیا سے گزرنیکے بعد حاصل ہوگا وہ مجھ کو اسی
 عالم میں حاصل ہے۔ اور آپ کے صحاب میں سے ذِ عِلْمِکَ نامے
 ایک شخص نے جو یہ سوال کیا کہ ”هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ“
 یعنی کیا آپ نے اپنے پروردگار کو دیکھا ہے یا امیر المؤمنین“ تو آپ نے
 فرمایا ”أَفَأَعْبَدُ مَا لَا أَرَى“ یعنی پھر کیا میں اُسکی پرستش کرتا ہوں
 جسکو دیکھتا نہیں۔ اور جب اُس نے عرض کیا کہ ”كَيْفَ تَرَاهُ“ یعنی آپ
 اُسے کیونکر دیکھتے ہیں۔ تو غایت درجہ کی منفریہ و تقدیس اور حکمت و مہر
 سے بھرا ہوا یہ جواب دیا ”لَا تُذِرُكَ الْعُيُونُ بِمُشَاهَدَةِ الْعِيَانِ
 وَلَا كُنْ تُذِرُكَ الْقُلُوبُ بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ“ یعنی آنکھیں نہ دیکھ سکتی ہیں
 کھلم کھلا نہیں دیکھ سکتیں مگر دل ایمان کی حقیقتوں سے اُسکو دیکھ لیتے ہیں۔
 یعنی جب انسان کا دل ماسویٰ اللہ کی کدورتوں سے پاک و صاف ہو کر
 آئینہ کی مانند مجلے و شفاف ہو جاتا ہے۔ یہاں تک کہ اُسکو اپنے وجود سے
 بھی ذہول اور بخبری ہو جاتی ہے۔ تو نور جلال و جمال الہی اُس میں چمکنے لگتا ہے
 اور انسان میں اور خدا میں کوئی پردہ اور حجاب نہیں رہتا۔ اور وہ ایمان و

کے مشہور مقدمہ میں جو ایک نہایت عالمانہ فیصلہ لکھا تھا اُس میں یہ لکھا ہے۔
 ”الغرض علیؑ کی شہادت سے سب مسلمانوں میں ایک تہلکہ عظیم پڑ گیا۔
 علیؑ کو سب لوگ دل سے دوست رکھنے لگے اور وہ اسی قابل تھے۔ اُس زمانہ
 میں بھی جبکہ شجاعان عرب شہرہ آفاق تھے۔ مگر غلام آل ابوطالب اُسے اللہ تعالیٰ

معرفت کے اُس درجہ کو پہنچ جاتا ہے۔ جسکو رویت اور دیدار سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ یعنی ایک ایسا روحانی مکاشفہ حاصل ہو جاتا ہے کہ گویا خُدا کو آنکھوں سے دیکھ لیا۔ **فَلِلّٰهِ كُذُّ مَنْ قَالَ** عجب و پردہ ناز نگاہِ کبریا۔ تو خود عجب خودی حافظ از میانِ بر خیز۔ پس محدثِ حلیل **عَمَّكَ بَنِ اِسْمَاعِیلُ** بخاری اور مُسَلِّم نے جو جریر بن عبید اللہ سے یہ روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ ”**اِنَّكُمْ تُسْتَرَوْنَ رَبَّكُمْ عِیَانًا**“ یعنی۔ بیشک قریب ہے کہ تم اپنے پروردگار کو نماہر طور پر دیکھو گے۔ اور ایک روایت میں ہے۔ ”**اِنَّكُمْ تُسْتَرَوْنَ رَبَّكُمْ کَمَا تَرَوْنَ هَذَا الْقَمَرَ**“ یعنی۔ جس طرح تم اس چاند کو دیکھ رہے ہو قریب ہے کہ اُسی طرح اپنے پروردگار کو دیکھو گے اور ایسی ہی اُوچیندر روایتیں جو رویت کے باب میں کتابِ مُشکوٰۃ میں منقول ہیں اگر صحیح ہوں تو اُنکا مدعا بھی یہی مکاشفہ روحانی ہے جو کمالِ کمالِ مومنین کو عالمِ آخرت میں نہایت اتم و اکمل طور پر محال ہوگا۔ نہ اُوپر کچھ۔ کیونکہ رویتِ بصری تو عقلاً ناممکن ہے۔ اور نص صریح قرآنی اور حدیثِ صحیح نبوی کے بھی برخلاف ہے۔ چنانچہ خدا تعالیٰ نے صاف فرمادیا ہے **لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ** یعنی۔ یہ ظاہر کی آنکھیں اُسکو [یعنی ذاتِ مقدس الہی کو] نہیں

اُن کا لقب تھا۔ اور اشیع العرب اُن کو کہتے تھے۔ شجاعت۔ حکمت۔ جنت

عدالت۔ سخاوت اور زہد و تقویٰ میں علیؑ کا عدیل و فیض تاریخِ عالم میں کتر نظر آتا ہے

[ماخوذ از لاپورٹ بمبئی جلد دوازدہم] مؤلف عنی منہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دیکھ سکتیں۔ اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ جیسا کہ مشکوٰۃ کے اسی باب میں بروایت مُسْنَدُ اَنْحَضَرْت کے خادم خاص أَبُو دَرَّ سے منقول ہے۔ کہ انہوں نے آپ سے عرض کیا کہ ”هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ“ یعنی۔ کیا آپ نے اپنے پروردگار کو دیکھا ہے ؟ تو آپ نے فرمایا۔ ”نُورُ آتِيْ اَرَاةُ“ یعنی۔ خدا تو نور ہے میں اُسکو کیونکر دیکھ سکتا ہوں۔ یعنی تعجب طبعی شارحِ مشکوٰۃ ”نور اُسکا حجاب ہے کیونکہ نور کا کمال دیکھنے کا مانع ہوتا ہے“ جیسے آفتاب کا نوجو خدا کی مخلوقات میں سے ایک ادنیٰ مخلوق ہے۔ اُسکی ذات کی رویت کا مانع ہے۔ پس خدا جو نور اور روشنی کا بھی خالق ہے اُسکو یہ ظاہری آنکھیں کیونکر دیکھ سکتی ہیں۔ ”مَا لِلرَّابِّ وَرَبِّ الْاَزْبَابِ“

ہمارے اس بیان کے پڑھنے کے بعد ہر ایک مخلص مزاج شخص [اگر کوئی ایسا شخص ہو] یہ فتویٰ دینے میں تامل نہ کرے گا کہ جس کتاب کی تعلیم روح کو ایسی ترقی دینے والی اور نتیجے ایسے عظیم الشان و معجز ہیں کہ اگر اُن کو ابراہیمؑ ائمہ و اعیانے موتی سے تعبیر کیا جائے تو مبالغہ نہیں ہے۔ اور جو لطافتِ زبان و حسنِ بیاں کے اعتبار سے اپنی نوع میں یکہ و یگانہ اور کامل تر و اعلیٰ تر ہے۔ وہ کسی ایسے وجود کا کلام نہیں ہو سکتی جو خود ہی اپنی فطرت میں ناقص و عاجز اور مرکبِ غلّٰط و النسیان ہے بلکہ اُسکا مصدر وہی کامل الذات اور ہمہ قدرت ہستی ہونی چاہیے جو تمام میں دآسمان۔ اجرام و اجسام۔ ارض و اشباح۔ کی خالق۔ اور اندھیرے کو اُجالا۔

اوجائے کو اندھیرا معدوم کو موجود۔ موجود کو معدوم۔ زندوں کو مردہ اور مردوں کو زندہ کر دینے پر قادر ہے۔ کیونکہ کامل شے کا صدور کامل ہی سے ہو سکتا ہے ناقص سے نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ بَشَبِ وَدَلِّیْ جو ایک عالم و فاضل شخص تھا کہتا ہے کہ ”یونانی توریت اور انجیل سے بالکل جہالت اور حوشیانیہ پن ظاہر ہوتا ہے۔ اور جہلہ عینو سے جنگا کسی زبان میں پایا جانا ممکن ہے بھری ہوئی ہیں۔ مگر ہیکو از روے فطرت کے خود بخود یہ توقع ہوتی ہے کہ الہامی زبان کا سلیس و لطیف عمدہ و پراثر ہونا چاہیئے اور اُسکا عام کلام کی قوت اور اثر سے بھی تجاوز ہونا ضرور ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں کوئی چیز ایسی نہیں ہو سکتی جس میں

کسی قسم کا نقص ہو۔ خلاصہ یہ کہ ہیکو اَفْلَاطُون کی سی لطافت اور سینسز کی سی بلاغت کا متوقع ہونا چاہیئے “ اور اسی اصول پر مبنی ہے وہ دعویٰ جو قرآن مجید کی اُن آیتوں میں کیا گیا ہے جو ہم اپنی اس کتاب کے شروع میں لکھ آئے ہیں۔ اور جن میں سے ایک آیت یہ ہے۔

”قُلْ لِّیْنِ اِجْمَعَتْ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰی اَنْ یَّاْتُوْا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا یَاْتُوْنَ بِمِثْلِهٖ وَاَلَوْ کَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیْرًا“

عرب جاہلیت دیوؤں اور خبیث ارواحوں کو مانتے تھے تمام خیالی اور وہمی اور فرضی صورتیں جو بیابانوں یا پرانی مسار و منہدم عمارتوں میں اُنکو نظر آتیں [جنکی کہ نہا آدمی کے خیال میں اکثر صورت بنجاتی ہیں] اُن سب کو مختلف قسم کی خبیث ارواحیں تصور کرتے تھے۔ نیک اور بد

جِنّات میں عقیدہ رکھتے تھے۔ اُنکی مختلف صورتیں اور شکلیں مقرر کی تھیں اور مختلف نام رکھے تھے۔ اُن کے نزدیک بعض جنّات نصف جسم انسان کا سا اور نصف جسم روحانی رکھتے تھے۔ اُن کو جنگلوں اور پہاڑوں میں انسانوں سے مخفی رہنے والے جانتے تھے۔ اور شریر اور زبردست و قوی ہیکل لمبا تر و کھّا خیال کرتے تھے۔ اور اُن کی پرستش کرتے تھے۔ اُن میں جنّوں کے وجود کا یقین ایسا پھیل گیا تھا کہ یہ سمجھنے لگے کہ ہر ایک جنگل میں جن رہتے ہیں۔ چنانچہ جب سفر کو جاتے یا شکار کے لیے کسی جنگل میں اترتے تو اُس جنگل یا میدان کے جنّوں کے سردار سے پناہ مانگتے اور کہتے ”اَعُوذُ بِعَظِيمِ هَذَا الْوَادِي“ اُنہوں نے عبقّر نامے ایک خیالی شہر قرار دے لکھا تھا اور سمجھتے تھے کہ اُس میں بہت کثرت سے جن رہتے ہیں۔ اور ہر ایک عمدہ و عجیب چیز کو اس خیال سے اُنکی طرف منسوب کرتے تھے کہ گویا وہ جنّوں کی بنائی ہوئی ہے۔ غرض کہ وہ جنّوں کو اعلیٰ سے اعلیٰ اور مشکل سے مشکل چیز کے بنالینے پر قادر سمجھتے تھے۔ شرّا کا یہ اعتقاد تھا کہ ایک ایک جن اُنکے اختیار میں رہتا ہے اور بقدر بڑا شاعر ہوتا ہے اُس بقدر زبردست جن اُس کا محکوم ہوتا ہے۔ دیکھو مجھے بن جابر شاعر اپنی تسلی میں کہتا ہے ”وَمَا نَفَرَتْ جِحْتِي وَمَا قُلٌّ وَبُرْجِي“ یعنی میرا جن بدک نہیں گیا اور نہ میرا سوان ہی بیکار ہو گیا۔ پس خدا تعالیٰ نے قرآن مجید کے الہامی اور ربّانی الاصل ہونیکے دعوے کو مؤکّد کر نیکیے اپنے رسول کو فرمایا کہ [بعض کافر جو یہ کہتے

ہیں کہ ہم چاہیں تو قرآن کی مثل لا سکتے ہیں۔ تو ان سے کہہ کے کہ وہی
 تو کیا اگر جن بھی چاہو تم اپنے خیال میں جنہیں وہ چاہتے ہیں تمہاری مدد
 کے لئے متفق ہو جائیں تو بھی کوئی ایسا کلام نہ لاسکیں گے جو اس حقیقت و
 معرفت اور علمِ حکمت و مکارمِ اسحاق و اہولِ عامہ سیاست سے بھرپور
 اور حسن بیان و لطافتِ زبان اور اثرِ قوت میں قرآن کی مانند ہو۔ اور
 ”تاریخ گواہ ہے کہ عرب جاہلیت باوجود اس غایت مرتبہ کی مملکت و عظمت
 کے جو بانی اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام سے رکھتے تھے۔ اور اُس اعلیٰ
 و اکمل درجہ کی دستگاہ کے جو فصاحت و بلاغت میں انکو حاصل تھی۔ اور اُن اہلِ ہنر
 کی جہد و کد اور ہزار و استبداد کے جو آنحضرت کے دعویٰ رسالت کی تکذیب
 اور قرآن مجید کے منزلِ من اللہ ہونے کی تردید میں کرتے تھے قرآن مجید
 کی ایک چھوٹی سی چھوٹی سورہ کی مانند بھی نہیں لاسکے۔ اور اُن کا وہ سب
 سے بڑا اور نامی گرامی شاعر جو انا و لا غیر می کا دم بھرتا تھا۔ اور جس کا نام ابلیس
 تھا سورہ بقرہ کی چند آیتوں کو پڑھ کر بے اختیار چلا اٹھا کہ خدا ادا اُس شخص کے
 سوا جس پر وحی نازل ہوتی ہو کوئی انسان ایسا کلام نہیں کر سکتا۔ اور فوراً
 شرکِ بت پرستی کو چھوڑ کر خدا پرست مسلمان ہو گیا۔ چنانچہ جارج سیل
 صاحب اپنے ترجمہ قرآن کے دیباچہ میں لکھتے ہیں کہ ”یہ بات علیٰ العموم
 مسلم ہے کہ قرآن قریش کی زبان میں جو جملہ اقوامِ عرب میں شریف ترین
 و مہذب ترین قوم ہے اُنہی کی لطیف اور پاکیزہ زبان میں لکھا گیا ہے۔
 لیکن اور زبانوں کی بھی کئی حد تک کمینش ہے۔ گودہ آمیزش بہت ہی قلیل ہے۔“

وہ لاکلام عربی زبان کا نمونہ ہے۔ اور زیادہ بچے عقیدہ کے لوگوں کا
یہ قول ہے اور نیز اس کتاب سے بھی ثابت ہے کہ کوئی انسان
اسکا مثل نہیں کہہ سکتا [گو بعض فرقوں کی مختلف رائے ہے]
اور اسی واسطے اسے لازوال مجزہ قرار دیا ہے جو مردہ کے زندہ کرنے
سے بڑھ کر ہے۔ اور تمام دنیا کو اپنے تباری الاصل ہونیکا ثبوت دینے
کے لئے اکیذا کافی ہے۔ اور خود محمدؐ نے بھی اپنی رسالت کے ثبوت
کے لئے اسی مجزہ کی طرف رجوع کیا تھا اور بڑے بڑے فصحاء عرب
کو [جہاں کہ اس زمانہ میں اس قسم کے ہزار ہا آدمی موجود تھے جنکا محض یہ
شغل اور حوصلہ تھا کہ طرزِ تحسین اور عبارت آرائی کی لطافت میں لائق و
فائق ہو جائیں] علانیہ کہلا بھیجا تھا کہ اس کے مقابلہ کی ایک سورہ ہی بنا دو
۔ اس بات کے اظہار کیواسطے اس کتاب کی خوبیِ تحریر کی ان ذمی قیامت
لوگوں نے فی الواقع تعریف و توصیف کی تھی جنکا اس کام میں متبصر ہونا مسلم
ہے جملہ مثیابشائوں کے ایک مثال کو بیان کرتا ہوں۔ لکیند بن ربنیع
عاجری جو محمدؐ کے زمانہ میں سب سے بڑے زبان آوروں میں سے
تھا اسکا ایک قصیدہ ۴۰ غنائیہ کے دروازہ چسپاں تھا [یہ قصیدہ بہت
اعلیٰ تصنیف کے پتے مرعی تھا] اور کسی شاعر کو اس کے مقابل میں کسی اپنی
۵۰ بعض فرقوں کی جگہ بعض شخصوں کہنا مناسب تھا۔ مؤلف عفی عنہ

۵۱ مشہور معروف قصائد "سبعة معلقة" میں سے جو قصیدہ وہی ہے
جسکا ذکر مسطور سبیل نے اپنے اس بیان میں کیا ہے۔ مؤلف عفی عنہ

تضعیف کے پیش کرنے کی جرات نہوتی تھی۔ لیکن جبکہ ٹھوڑے ہی حصہ کے بعد قرآن کی دوسری سورہ [بقرہ] کی آیتیں اُس کے مقابلہ میں لگائی گئیں تو خود پکیند [جو اُس زمانہ میں مشرکین میں سے تھا] شروع ہی کی آیت پڑھکر بحرِ تحجیر میں غوطہ زن ہوا۔ اور فی الغور مذہب اسلام قبول کر لیا اور بیان کیا کہ ایسے الفاظ صرف نبی ہی کی زبان سے برآمد ہو سکتے ہیں "اور موصولاً لکھتے ہیں کہ "قرآن کا طرزِ تحریر عموماً خوش نما اور روان ہے بالخصوص اُس جگہ کہ جہاں وہ پیغمبرانہ وضع اور توراتی جملوں کو نقل کرتا ہے وہ مختصر اور بعض مقامات میں مبہم ہے۔ اور ایشیا می ڈھنگ کے موافق پر حیرت صنعتوں سے مرصع۔ اور روشن اور پرہیزی جملوں سے مزین ہے۔ اور اکثر جگہ اور علی الخصوص اُس مقام پر جہاں کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور اوصاف کا بیان ہے نہایت عالی مرتبہ اور رفیع الشان ہے"

پس مسٹر گیبن کا یہ کہنا کہ "آنحضرت جوشِ مذہبی یا خود پسندی کی تحریک سے اپنی رسالت کی صداقت کو اپنے قرآن کی خوبی پر منحصر کرتے ہیں اور دلیری کے ساتھ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ انسان اور ملائکہ دونوں میں سے کوئی تو اُس کے ایک صفو کی مانند بناوے۔ اور پھر خود ہی بڑے زور سے یہ کہتے ہیں کہ ایسا بے نظیر کلام صرف اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہو سکتا ہے۔" اور نیز یہ کہنا کہ "یہ دلیل نہایت استحکام کے ساتھ ایک محققیتِ عرب کی طرف خطاب کی گئی ہے جسکی طبیعت وجد میں اگر اچان سے آنے اور کان خوش آئند الفاظ کو سنکر مسرت اندوز ہو سکے

یہ موزوں۔ اور جسکی بے علی انسانی ذہانت کے ایجادوں کا مقابلہ کرنے سے قاصر ہے۔ ”میرٹھا تیاریج سے چشم پوشی کرنا ہے۔ کیا اُن ہزار ماضی اور بُلغا میں جنکا بقول مسٹر سیل ”محض بہرِ شغل اور حوصلہ تھا کہ طرزِ تحریر اور عبارتِ آرائی کی لطافت میں لائق و فائق ہو جائیں“ کوئی بھی ایسا تھا؟ جو ایک ایسے شخص کا کہ جو نہ کسی کتب میں بیٹھا۔ نہ کسی شاد سے پڑھا۔ اور نہ کسی شاعر سے شعر کہنا سیکھا۔ مقابلہ کرتا اور قرآن کی طرز کے چند چھوٹے چھوٹے فقرے لکھ کر اُسکے اس بڑے دعویٰ کو جو مسٹر گین کے ”نزدیک“ جوشِ زہبی یا خوبندی کا نتیجہ تھا“ رد کر دیتا۔ اور اس طرح سے اپنی قوم اور اپنے خُدا کو اُس آفت سے بچا لیتا جو آخر کار اُس ناصح امین کی بات نہ ماننے سے جو نہایت دلسوزی و ہمدردی اور مہجندی کے جوش سے صرف اُن ہی کے پہلے کی خاطر اُنکو نصیحت کرتا تھا اُنپر پڑی۔ اور جبکہ باوجود اُسکے بار بار کے اس دعوے کے کوئی فصیح سے فصیح اور بلیغ سے بلیغ اُسکی تردید نہیں کر سکا اور وہ لوگ لفظی مقابلہ کو چھوڑ کر تیر وشمشیر کے ساتھ مقابلہ پر مجبور ہوئے تو صاف ثابت ہے کہ یہ ایک ربّانی کرشمہ تھا جس نے تمام فصحا و بلغاے عرب کو قرآن کے مقابلہ میں ناچار اور عاجز کر دیا تھا اور خدا کا یہ فرمان بالکل سچ تھا کہ ”قُلْ لَّانِ اجْتَمَعَتْ الْاِنْحِقُ وَالْاَلَانُشُ [الِ اَوَّلَانِ]“

عیسائی مُصنّفوں نے جنہیں سے ایک سُر و لیر میوز بھی ہیں بڑی جدوجہد کے بعد اپنے نزدیک قرآنِ مجید میں یہ عیب نکالا ہے کہ اُسکے قصص و احکام اور بیانات میں بے ربطی ہے۔ چنانچہ گین اہنرا

ملکت ہے کہ ”یورپ کا کافر قرآن کے قصص اور مواظف اور بیان کی
 بے انتہا آموزوں بے بطی کو جس سے شاذ ہی کہی تصور یا خیال پیدا ہو
 اور جو کبھی تو ایسا پست ہے کہ گویا زمین پر لوٹتا ہے اور گہمی ایسا بلند ہے کہ
 گویا بادلوں کے پار ہو جاتا ہے بے صبری کے ساتھ پڑھتا ہے“ اور
 اگرچہ اُسے اپنی وجہ نہایت انصاف سے خود ہی بیان کر دی ہے کہ
 ”طرز بیان کی فصاحت و بلاغت ترجمہ کے ذریعہ سے یورپ کے
 کافر تک نہیں پہنچ سکتی“ مگر بہر فرض ہے کہ اسکی یہ قدر تفصیل کے
 ساتھ بیان کریں تاکہ ناظرین کو معلوم ہو جائے کہ مخالفین کے بیانات میں
 کہانتاک تجانی ہے۔

واضح ہو کہ قرآن مجید اپنی اصل موکوہنی اور چٹپٹا صورت میں
 فرونگستان میں نہیں پہنچا۔ بلکہ اُس شکل میں وہاں پہنچا ہے جسکا خاکہ منسلک
 کاڈ فرے ہینگلس نے عمدہ طور پر ان الفاظ میں کھینچا ہے کہ ”اگر عربی
 کتب نقد کا ترجمہ اس طرح پر شائع کیا جائے کہ ہر لفظ قابل تبدیل متین
 اور شایہ معنی سے ذلیل اور غیر مہذب معنی میں بدل دیا جائے۔ اور
 ہر آیت کا مضمون کسی جوڑ توڑ اور ناقابل برداشت غلط ترجموں اور غلط تاویل
 کے ساتھ مصنف پر معیوب معنی پہنانے کا ذریعہ بنایا جائے۔ اور ایک مقدمہ
 اور خراب شرح اُسکے ساتھ لگا دی جائے تو اُس ذریعہ کا کس قدر تصور بندہ
 ہے کہ جسکی وساطت سے قرآن کی شاعت یورپ میں ہوئی“ اور
 چند اور مشہور و معروف عیسائی مصنفوں نے بھی اسکی تائید کی ہے۔

چنانچہ مائشیور سیواری جو ایک فرانسیسی مترجم تھیں وہ ہے
مائشیور ڈوڈایر [یہ شخص گورنمنٹ فرانسیسی کیریئر سے متعلق ہیں کانسل
تھا اور زبان عربی و ترکی جانتا تھا] کے ترجمہ کی نسبت لکھتا ہے کہ ”اگر
قرآن جو تمام ایشیائی ملکوں میں عبارت کے کمال اور قوت خیالات کے
مجدد و جلال میں اعلیٰ مرتبہ پر ہے ڈوڈایر کے ترجمہ میں ایک نامرتب
اور محضت و بے مزہ بیان کہ جس سے طبیعت ذوق ہو جائے معلوم ہو
تو یہ الزام اس طرز پر لگانا واجب ہے جو ڈوڈایر نے اس ترجمہ میں
اختیار کیا۔ یہ کتاب نادر ڈاؤڈ کی مانند مجاہد آیتوں میں ہے۔ یہ طرز
تحریر جو نبیوں نے اختیار کیا اس غرض سے تھی کہ بشر میں زندہ خیالات
اور نظم کے اعتبار سے اور محاورات بیان میں آسکیں۔ ڈوڈایر نے بالفاظ
متن کے سب آیتوں کو ملا دیا۔ اور ان کو ایک بیان مسلسل کر دیا۔ اور ان نصبت
کے رفع کرنے کو کئی تفسیریں اور چھکارہ عبارتیں بیچ میں ملا دیں جس سے
اس کے خیالات کی شان اور عبارت کی فریبندگی بالکل جاتی رہی اور اصل کی
تاریف ناممکن ہو گئی۔ اس ترجمہ سے کوئی نہیں خیال کر سکتا کہ قرآن باری زبان
میں وحید و فرید ہے“

اور یہی ترجمہ کی نسبت سیل صاحب لکھتے ہیں کہ ”اس کے ہر صفحہ میں
غلطیاں ہیں۔ اور اکثر تبدل اور حذف و زیادتیاں کی ایسی خطائیں ہیں جو اس
قسم کی تصنیف میں معاف و معذور نہیں ہو سکتیں“
قرآن مجید کا ایک اور ترجمہ جو فادرلیوٹین مراکش نے کیا اور اللہ

مع حاشیہ چھاپا گیا۔ اُسکی نسبت مَاشیور سیدواری " لکھتا ہے کہ " اس
 فاصلہ راہب نے جس نے چالیس برس ترجمہ اور تردید کرنے میں صرف
 کیے صحیح طریقہ کا براؤ کیا۔ یعنی متن کے موافق آیتوں کی تقسیم کی مگر ترجمہ غلطی
 کر ڈالا۔ اسنے قرآن کے مضمون کو نہیں بیان کیا۔ بلکہ اُسکو لاطینی خوشی زبان
 میں پریشان کر دیا ہے۔ اور گواہی عبارت کی سب خوبیاں اس ترجمہ سے
 جاتی ہیں۔ تاہم اس ترجمہ کو ڈوراڈ کے ترجمہ پر ترجیح ہے "۔
 مراکش نے جو ایک نہایت متعصب شخص تھا ایک رسالہ بھی اسلام
 کی تردید میں اس ترجمہ کے ساتھ چھاپا تھا۔ اُسکے طرز استدلال کی نسبت مسٹر
 سیل لکھتے ہیں کہ " جو حاشیے اسنے لگائے وہ تو بڑے فائدے
 کے ہیں۔ مگر اُسکی تردید جسکی وجہ سے کتاب کی ضخامت بہت بڑھ گئی۔ وہ
 بہت ہی کم یا کسی کام کی نہیں۔ کیونکہ اکثر نا کافی اور گاہ گاہ گستاخانہ ہے "۔
 پہلا انگریزی ترجمہ جو مسٹر الکزنڈر اس نے کیا وہ ڈوراڈ کے
 ترجمہ کا ترجمہ ہے اور اسلئے وہ خرابی اس میں بھی ہے جو ڈوراڈ کے ترجمہ
 میں ہے۔ البتہ دوسرا ترجمہ جو مسٹر جارج سیل نے کیا کیس قدر اچھا ہے
 مگر وہ عیب جسکی شکایت سیدواری نے کی ہے اور بے لطف نہایت
 وار تباط آیات کو کھودیا۔ جسکے باعث سے پڑھنے والوں کو " ایک بے مزہ
 پیکلی اور الجھاؤ کی تفسیر معلوم ہوتی ہے " اُس میں بھی موجود ہے
 یعنی آیتوں کی تفریق نہیں کی اور تمام کتاب کو ایک بیان منسل
 کر دیا ہے۔

غرض کہ اس قسم کے ترجموں کے ذریعہ سے قرآن مجید یورپ میں پہنچا
اور مسلمانوں کو تو خدا نے توفیق ہی نہیں دی کہ خود دوسری زبانوں میں ترجمہ
کرتے اور مختلف ملکوں میں شائع کرتے۔ اور اس طرح پر قرآن مجید کا تسلی

۵ فہرست مندرجہ ذیل سے یہ ظاہر ہو گا کہ بارہویں صدی عیسوی سے لیکر اس وقت تک

یورپ کی کس کس زبان میں قرآن مجید کا ترجمہ ہوا ہے۔
شمار مترجم کا نام زبان

(۱) رابوٹ روٹن این سس — لاطن — ۱۳۳۳ء

(۲) انڈریا ارادابینی — اطالیہ —

(۳) جوہانس انڈریاس — ایروگوینن* — ۱۵۱۵ء

(۴) انڈریو ڈورایر — فرینچ — ۱۵۱۵ء

(۵) الگرنڈ رساں — انگریزی —

(۶) لیونٹیس مراکشی — لاطن — ۱۶۹۸ء

(۷) جارج سیل — انگریزی — ۱۶۳۳ء

(۸) میگرلن — جرمن — ۱۶۴۲ء

(۹) سیواری — فرینچ — ۱۶۸۳ء

(۱۰) واہل — جرمن — ۱۸۲۸ء

(۱۱) گارسن ڈی ٹاسی — فرینچ — ۱۸۲۹ء

(۱۲) کاسمرسکی — ایٹا — ۱۸۴۰ء

(۱۳) المان — جرمن — ۱۸۴۰ء

(۱۴) جے۔ ایم۔ راڈ ویل ایم اے — انگریزی — ۱۸۶۱ء

* ایروگوینا اسپین کے ایک صوبہ کا نام ہے۔ وہاں کی زبان کدایوگوینا ہے جو ہنرینی زبان سے بہ ایروگوینا۔ مولف

حسن و جمال لوگوں کو دکھاتے مگر قبولِ مہدی کے عجب محبتِ مشاطہ نیت
 روئے دلارام را " اُس نے خود ہی اپنے روئے روشن سے نقاب
 اٹھا کر وہ ربانی تجسلی کی کائن ہی لوگوں میں سے جو اُس کے مخالف اور منکر
 تھے حقیقت میں اہل نظر کو اپنا والہ و شہید کر لیا اور وہ ہزار دل سے اُس کے
 خدا و احسن و جمال اور فضل و کمال پر فریضہ ہو گئے اور بے اختیار انکی زبان
 پر آگیا کہ وہ از سر تا پا صداقت اور ہر قسم کے اوصاف کا معدن و مخزن
 ہے۔ چنانچہ مسٹر طامس کارلائل مرحوم جو اس صدی کے
 نہایت مشہور و معروف فضلا میں سے ہیں فرماتے ہیں کہ "میرے
 نزدیک قرآن میں حجتی کا جو ہر اُس کے تمام معنی میں موجود ہے جسے
 اُسکو وحی عربوں کی نظر میں بیش بہا کر دیا تھا۔ سب سے اخیر یہ کہا
 جاسکتا ہے کہ یہ کتاب یعنی قرآن سب سے اول اور سب سے اخیر
 جو عہد گیاں ہیں وہ اپنے میں رکھتا ہے اور ہر قسم کے اوصاف کا بانی
 ہے بلکہ دراصل ہر قسم کے وصف کی بنا جنہ اُسی سے ہو سکتی ہے" *
 مسٹر گاڈ فرے ہیگنس جو وہ بھی علم و فضل اور بے تعصبی و انصاف
 پسندی میں بڑے عالی مرتبہ شخص ہیں لکھتے ہیں کہ "مسیح کی انجیل کی
 طرح قرآن غریب آدمی کا دوست اور غمخوار ہے۔ بڑے آدمیوں کی انصاف
 کی ہر جگہ ندمت کرتا ہے۔ وہ آدمیوں کی باعتبار مدارج کے توقیر نہیں کرتا۔
 یہ امر اُس کے مصنف کی [خواہ وہ عرب کے نامی پیغمبر محمدؐ ہوں خواہ
 * دیکھو کتاب ہیروز اینڈ ہیروز در شپ لکچر دوم - مؤلف عفی عنہ

اُنکے خلیفہ عثمان [لازوال نیکنامی کا باعث ہے کہ اُسیں ایسا ایک بھی
 حکم نہیں بتلایا جاسکتا ہے کہ جسیں پولیٹکل خوشامد و رواداری کی طرف دُرا
 بھی نسل ہو جیسا کہ ویسٹ منسٹر ریویو میں منصفانہ رائے دیکھتی ہے کہ اگر مختار
 و جابر ایشیائی فرماں رماؤں کو اُنکے ارادہ سے کوئی چیز کبھی روک سکتی ہو تو
 وہ غالباً قرآن کی ایک بے تکلف آیت کسی ذی جرأت و اعطیٰ زبانی ہوگی
 ”مُسْتَرْجَاکَ دِیُونِ پُورِٹ“ جو یہ بھی ایک بڑے عالم اور غیر متعصب
 شخص میں فرماتے ہیں کہ ”منجملہ اُن بہت سی اعلیٰ درجہ کی خوبیوں کے جو
 قرآن کے لئے واجب طور پر باعث غرور و تازہ ہو سکتی ہیں دو خوبیاں نہایت
 بَیِّن ہیں۔ یعنی اول تو اُنکا وہ مودبانہ اور محبت و محب سے بھرا ہوا طرزِ بیان
 جو ہر ایک مقام پر جہاں خدا تعالیٰ کا ذکر یا اُسکی ذات کی طرف اشارہ ہے
 اختیار کیا گیا ہے۔ اور جس میں خداوند عالم کو اُن جذبوں اور اخلاقی نقصوں سے
 منسوب نہیں کیا جو انسان میں پائے جاتے ہیں۔ دوسرے اُنکا اُن تمام
 خیالات و الفاظ اور قصوں سے متبراہن ہونا جو فحش اور خلاف اخلاق اور
 نامتدب ہوں حالانکہ نہایت افسوس کی بات ہے کہ یہ عیوب تو دیت
 وغیرہ کتب مقدسہ یھود میں بکثرت پائے جاتے ہیں۔ فی الحقیقت
 قرآن اِن سخت عیوب سے ایسا متبرہ ہے کہ اُسیں خفیف سی خفیف
 ترمیم کی بھی ضرورت نہیں اور اول سے آخر تک پڑھ جاؤ تو اُس میں
 کوئی بھی ایسا لفظ نہ پاؤ گے جو پڑھنے والے کے چہرہ پر شرم و حیا کے
 آثار پیدا کرے۔ قرآن میں ذات باری کی تعریف نہایت مشرّح اور صاف ہے

اور جذہ ب اُسے اپنی ان خوبیوں کے ساتھ قائم کیا ہے وہ وحدانیت
 الہی کا نہایت پختہ اور شدید یقین ہے۔ اور بجائے اسکے کہ اللہ تعالیٰ
 کو فلسفیانہ طور پر صرف ایسا سبب الاسباب مان لیا جائے جو اس عالم کو
 مقررہ قوانین پر چلا کر خود ایسی شان و عظمت کے ساتھ الگ ہے کہ اُس
 تک کوئی شے نہیں پہنچ سکتی۔ قرآن کے رو سے وہ ہر وقت حاضر و
 ناظر ہے۔ اور اُسکی قدرت کاملہ ہمیشہ اس عالم میں عامل اور متصرف ہے
 ہے۔ علاوہ ازیں اسلام ایسا مذہب ہے جسکے اصول میں کوئی امتزاج
 نہیں اور چونکہ اُس میں کوئی ایسا معتاد نہیں ہے جو سمجھ میں نہ آئے اور زبردستی
 قبول کرنا پڑے اسلئے وہ لوگوں کے خیالات کو ایک سیدھی سادی اور
 ایسی پرستش پر قائم رکھتا ہے جو تغیر پذیر نہیں ہے حالانکہ تیر و تند اور
 اندھا دھند جوش مذہبی نے پیروان اسلام کو اکثر اوقات آپس سے باہر
 کر دیا ہے۔ اور سب سے اخیر بات یہ ہے کہ مذہب اسلام ایسا مذہب
 ہے کہ جس سے ولیوں، شہیدوں اور تبرکات اور تصویروں کی پرستش
 اور ناقابل فہم باتیں اور کیمانہ باریکیاں اور راہبوں کی تجرید و تعزیب نفس
 بالکل خارج کر دی گئی ہے۔ چنانچہ اسلام میں ایسے ثبوت موجود ہیں جن پر
 خیال کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکے بانی نے ماہیت اُتیا اولس
 زمانہ کی قوموں کی حالت اور نیز اس امر کہ مسائل مذہبی عقل سے کیونکر مطلق
 ہو سکتے ہیں ایک دیرینہ اور عمیق غور کے بعد اپنے مذہب کی بنا ڈالی ہے
 اور اسوجہ سے یہ کچھ محل تعجب نہیں ہے کہ اسلامی طور کی پرستش اہل کعبہ

کی بُت بندگی اور مباحثین کی پرستش اجرام فلکی اور زردشتیوں کی آتش پرستی پر غالب آگئی۔“

قرآن مجید کے تبدیل مضامین و تغش بیان کی نسبت کہ جو سرِ ولیم میور کی محف الفانہ و تصبانہ نگاہ میں ”گو بخنے والی۔ اور سامعہ خراش۔ ابتر۔ خام۔ بے بری مکتبہ بیانی۔ طول کلام۔ ابجھاوٹ۔ نہایت خام و بھل“ معلوم ہوتی ہے۔ مشرود و ش لکھتے ہیں کہ ”اُن تبدیلات مضامین میں جو مثل برق کے نیز و طر ہیں اس کتاب کی ایک نہایت بڑی خوبصورتی پائی جاتی ہے۔ اور گوئیکھے [ایک مشہور ترین جو من فاضل ہے] کا یہ قول بجا ہے کہ ”جقد ہم اُسکے قریب پہنچتے ہیں یعنی اُسپر زیادہ غور کرتے ہیں وہ ہمیشہ دُور کھجتی جاتی ہے یعنی زیادہ اعلیٰ معلوم ہوتی ہے۔ وہ بدیج فریقہ کرتی ہے پھر متوجہ کتی ہے اور آخر کار فرحت آمیز تحیر میں ڈال دیتی ہے“

پس دیکھو کہ ایک ہی شے مختلف آنکھوں کو کیسی مختلف نظر آتی ہے سعدی علیہ الرحمہ نے سچ کہا ہے ۵ چشم بدانند لیش کہ بکند بادۂ عیب نماید ہنرش در نظر“

اور یہی متوجہ اپنے آریکل کے ایک اور مقام پر لکھتا ہے کہ ”ہم دفعتاً از راہ ترجیح اس عجیب کتاب کی مابہت کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جسکی اعانت سے عربوں نے سکندر اعظم کے جہان سے بڑا جہان اور رومۃ الکبریٰ کی سلطنت سے وسیع تر سلطنت فتح کر لی اور جسقدر زمانہ کہ سلطنت روم کو اپنی فتوحات کے حاصل کرنے میں درکار ہوا تھا اُسکا

دنیواں حصہ بھی انکو نہ لگا۔ ایسی کتاب کی کتاب سے مجھ نے بنی سما میں یہی لوگ بحیثیت
 سلاطین یورپ میں آئے تھے جہاں کہ اہل فینیشیا [شام و فلسطین] تاجروں کی
 حیثیت سے اور یہودیہ گاہیروں یا قیدیوں کی طرح پرے سے تھے۔ یہی لوگ مع ان
 ہنگامیروں کے یورپ کو انسانیت کی روشنی دکھانیکے لیے آئے تھے یہی لوگ
 جبکہ تاریکی چھا رہی تھی یونان کی مردہ عقل اور علم کو زندہ کرنے اور اہل مغرب اور اہل
 مشرق کو فلسفہ طبع ہیئت اور نظم لکھنے کا خوشنما اور دلچسپ فن سکھانے اور علوم^{جدیدہ}
 کی بنیاد ڈالنے اور ہم لوگوں کو غرناظر (گریڈا) کی تباہی کے دن پر مبنیکے لیے رلائیکو آئے تھے۔
 ریورینڈ راڈ ویل صاحب اگرچہ قرآن مجید کی نسبت چند
 بے اصل اور غلط الزامات قائم کرتے ہیں۔ مگر اس پر بھی خلاف توقع انکے
 قلم سے ایسا کچھ نکل گیا ہے جسکو آنحضرت اور قرآن مجید کا گویا منجہ کہنا
 چاہیے۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ ”محمدؐ کی زندگانی کا مدعا توحید الہی کا اعلان
 کرنا تھا اور وہ بیشک اُس میں کامیاب ہو گیا۔ جس قدر کہ نہایت صحیح تاریخی واقعات
 پر نظر کرنے سے ہمکو محمدؐ کی سیرت سے اصلی واقفیت حاصل ہوتی ہے
 اُس قدر ہمراہی۔ پرید و اور دیگر مصنفین کی سخت کلامی اور بدزبانی
 ہم پر غلط ثابت ہوتی ہے۔ اور یہ کہنا حقیقت الامر کے زیادہ قریب
 ہو گا کہ وہ بیشک ایک اعلیٰ درجہ کا شخص تھا۔ اگرچہ کچھ نقص بھی رکھتا تھا۔
 اور ایک سچا داعط تھا۔ اگرچہ غلطی میں پڑا ہوا تھا۔ مگر اُسکی بہت سی غلطیوں
 اور نقصوں کی وجہ اُسکے زمانہ کی حالت تھی۔ اور ضرور ہے کہ جس مذہب کا
 وہ اصل بانی تھا اُس میں سچائی اور کمبختی کے اصول بھی ہوں ورنہ یہ نہ تھا

حل ہونا مشکل ہے کہ اسکی تسلیم کا اثر جسکو بے غمبہ اُسکے پیروؤں کے
 فتنہ پتھیاروں نے بہت تیز کر دیا اس وقت تک کہ تقریباً تیرہ صدیاں
 گزر چکی ہیں جس سے زمانہ کے پندارہ کڑور آدمیوں میں جو کُل دُنیا کے چھٹے
 حصہ سے زیادہ ہیں کس طرح قائم رہا۔ یہ بھی مان لینا ضرور ہے کہ قرآن
 نے جس طور پر خدا کی ذات کی تعریف بلحاظ اُسکی وحدانیت اور تمام جہان
 کا پروردگار اور عالم الغیب اور قادر مطلق ہونیکے بیان کی ہے اُسکے بیٹے
 وہ نہایت اعلیٰ درجہ کی تعریف کا مستحق ہے اور یہ بھی مان لینا واجب ہے
 کہ قرآن کو صرف خدا سے واحد پر نہایت بے جوش اور گہرا یقین ہے۔
 اور گو کہ اُس میں متوہمانہ تخیلات اور کہانیاں بھی ہیں اور طفلانہ آداب و رسوم
 مذہبی کی بھی تسلیم کرتا ہے۔ اور ظلم و جور اور غلامی و تعدد و ازدواج کی بھی
 اجازت دیتا ہے۔ مگر باوجود ان باتوں کے اُس میں ایک نہایت اعلیٰ
 درجہ کی عینیت چٹائی ہے جو ایسے الفاظ میں بیان کی گئی ہے جو باوجود
 اختصار کے قوی اور کثیر الدلالہ اور ملہانہ حکمت سے بھرے ہوئے
 ہیں اور اُس نے ثابت کر دیا ہے کہ اُس میں ایسے اصول و وجود ہیں جن پر
 نہایت قوی قوی تو ہیں اور گو مستقل اور قیام پذیر بادشاہتیں تو شاید نہیں مگر
 ممالک فتح کرنے والی سلطنتیں ضرور قائم ہو سکتی ہیں۔ اگرچہ اسلام بہت
 سی باتوں کے لحاظ سے ایک ناکام مہیا بی ہے لیکن یہ زیادہ تر قرآن
 ہی کی تعلیم کا نتیجہ تھا کہ ایک بے آب و علف جزیرہ نما کے باشندے
 جنکے افلاس کی برابر ہی صرف اُنکی جہالت ہی کر سکتی تھی نہ صرف ایک

نئے ذہب کے پرجوش اور سچے پیرو بن گئے۔ بلکہ عمک اور بہت سے اور لوگوں کی طرح اُس کے بزمِ شیر بھیلانے والے ہو گئے۔ وہ لوگ ملکوں کے بانی اور شہروں کے آباؤ کُنندہ اور [جتنے کُتب خانے انہوں نے خراب کیے تھے اُن سے زیادہ] کُتب خانوں کے جمع کرنے والے ہو گئے۔ اور قسطنطین - بغداد - قرطبہ [کارڈوا] اور دہلی کو وہ قوت ہوئی کہ عیسائی یورپ کو لپیٹا دیا۔ اور اس طرح سے قرآن

چند سال ہوئے کہ اس الزام کی تردید میں دُنیا ہیٹ متفقہ نوٹ پرچہ تہذیبِ اسلامیہ بحری میں چھپے تھے۔ جنہیں سے ایک تو ہمارے محترم دوست مولوی چراغ علی خان بہادر مخالب بہ اعظمیہ یار جنگ سلمہ اللہ تعالیٰ علیہ السلام سرکار آصفیہ حیدر آباد کے پرورد قلم کا نتیجہ تھا۔ اور دوسرا اخبار پانڈیالہ آباد کے قابل ایڈیٹر کی تحقیق و تدقیق کا نمبر۔ جو اخبار پانڈیالہ مطبوعہ آٹھویں اکتوبر ۱۹۷۷ء سے نقل کیا گیا تھا۔ جنکو دلچسپ سمجھکر ہم بلفطہ یہاں لکھ دینا مناسب سمجھتے ہیں۔

مولوی چراغ علی خان صاحب بہادر لکھتے ہیں کہ ”معلوم نہیں مصنف نے [یعنی مسٹر راڈ ویل نے] کس حادثہ پر اشارہ کیا ہے۔ لوگوں کے ذہن اس بطن جائیگے کہ اسکندریہ کے کُتب خانہ کی ویرانی جو عمرو بن العاص کے ہاتھ سے خلیفہ ثانی کے حکم سے ہوئی۔ گمراہی ٹیپ میں اتوبیہ عام راے ہے کہ یہ قصہ دروغ محض اور بے بنیاد ہے۔ چہرے کے انساں کو پیٹ گیا جلد اول میں اسکندریہ کے کُتب خانہ کے بیان میں لکھتا ہے کہ ”مشتبہ عیسائیوں کے ایک گروہ نے بہرہ گردگی ارک بشپ تھیافلیس حکر کے لئے

جس میں یہ وسیع قوت پائی جاتی ہے اور جس میں ایسے قبول ہیں کہ جو اس قوت کے ظہور کا منبع ہیں۔ اس قابل ہے کہ اُسکی قہمیشہ لحاظ ایک مجموعہ قوانین اور سلسلہ تعلیم مذہبی کے اُن تبدیلیوں کے اندازہ سے ہونی چاہیے جو اُنے اُن لوگوں کی عادات و اعتقادات میں کیوں جنہوں نے اُسکو طوعاً خواہ کرنا قبول کیا ” وَالْفَضْلُ مَا شَهِدَتْ بِهِ الْأَعْدَاءُ

تین سو اکانوے عیسوی میں جو پیٹرکس اپس کے بتجاذ کو ڈھک دیا اور غالباً وہاں علی خزانہ اپنی کتب خانہ کو بھی برباد کیا۔ اور یہ اُسوقت میں ہوا کہ کتب خانہ کی تباہی شروع ہوئی نہ سلسلہ چھ سو تیس عیسوی میں عرب کے ہاتھوں سے خلافت عظمیٰ میں۔ وہ قصہ جہین یہ ہے کہ عربوں کو بہت ہی کتابیں جو پچھ جینے تک تمام گرم کرنے کے لئے کافی ہوں وہاں مل گئی تھیں مخیرہ کے طور پر مبالغہ بیان کیا گیا ہے۔ مورخ اُردوسیوس جس نے اس مقام کو بعد ازاں کہ عیسائیوں نے اسے خراب

کر ڈالا تھا ملاحظہ کیا لکھا ہے کہ ”اُسے اُسوقت کتب خانہ کی صرف خالی الماریاں دیکھیں“ مسلمانوں میں تاریخی واقعات میں تسامح اور وسالیت بہت ہوئی ہے ہجو سے بے شکے بُرجاتے ہیں۔ شاید اس قصہ کی ابتدا عبداللطیف [ولادت ۱۱۱۱ھ] [وفات ۱۱۸۱ھ] صاحب تاریخ مصر سے ہوئی ہو اسکے بعد ابوالفرجیوس [ولادت ۱۱۱۱ھ] [وفات ۱۱۸۱ھ] عیسائی مورخ ارمینی اُسقف کے ذریعہ سے بہت شہرت ہوئی۔ اور احمد المقرنی القاہری [ولادت ۱۱۱۱ھ] [وفات ۱۱۸۱ھ] اور ابن خلدون وغیرہ موضوع نے تقلید نقل کیا۔ مگر یوحنا کیوس مصری بطریق اسکندریہ۔ [ولادت ۱۱۱۱ھ] [وفات ۱۱۸۱ھ] او جارج الماسین مصری مورخ [ولادت ۱۱۱۱ھ] [وفات ۱۱۸۱ھ] ان

اب ہم اپنے دوست مسٹر گین سے جو یہ کہتا ہے کہ ”اگر قرآن کی تحریر استعداد انسانی سے بڑھ کر ہے تو ہومر کی ایلید اور دی سٹھینز کی فیلپکس کس بزر عقل کی طرف منسوب کرنی چاہیے“ یہ سوال کیے بغیر نہیں رہ سکتے کہ کیا ہومر اور دی ماسٹھینز کے زمانہ کے یونانیوں نے اپنی زبان کو ایسی ترقی دی تھی اور اُس میں ایسا کمال ہم نہ پایا تھا جیسا کہ صاحب قرآن علیہ آلہ صلوات الرحمن کے زمانہ کے اہل عرب نے اُسکو ترقی دی تھی اور اُس میں کمال ہم نہ پایا تھا؟ اور کیا ہومر اور دی ماسٹھینز نے اپنے کسی ایسے دعوے کے اثبات کے لئے جیسا کہ صاحب قرآن کا دعویٰ رسالت و نبوت تھا اپنی ایلید یا فیلپکس کو دلیل گردانا تھا؟ (کیونکہ

دونوں عیسائی قدیم و جدید مؤرخوں اور ہالک اسماعیل ابو الفدا [ولادت ۱۱۷۵ء]

[وفات ۱۲۳۵ء] مسلمان مؤرخ اور نیزاؤدوں نے اس امر کا ذکر نہیں کیا۔ اور

اڈورڈ گین [ولادت ۱۸۳۱ء] [وفات ۱۸۸۵ء] اور الگزینڈر ہببولٹ

جو من مؤرخ نے بڑی قوت سے انکار کیا ہے [دیکھو تاریخ قدم جلد ششم

صفحہ ۳۳۶ مطبوعہ ۱۸۶۲ء۔ اور جلد دوم کتاب کا سم میں صفحہ ۸۲ مطبوعہ ۱۸۶۳ء]

مجھے ایک حیرت ہے کہ جبکہ کتب خانہ اسکندریہ ۱۸۳۵ء میں چلیا تھا

تونس کو کس اسکندریہ جہ قبل ہجرت کا گھبراہٹا تھا کیونکہ کیرنج باہوگا! [۱۸۶۳ء]

صاحب اخبار پانیر لکھتا ہے کہ ”ٹولی سوٹو اور اُسکے جانشین فیلا

ڈلفس نے مقام بروتھیم میں جو اسکندریہ کے امیروں کے رہنے کی

جگہ تھی بادشاہی محل کے پاس ایک کتب خانہ قائم کیا جس میں چار لاکھ کتابیں تھیں

اور ٹولی بادشاہوں نے مقام سراہیم میں ایک دوسرا کتب خانہ بھی بنایا تھا

فیلپکس کی تحریر

معجزہ کے لئے متحدی یعنی شمس رضہ کا طالب ہونا شرط ہے [اور قوم کو مخاطب کر کے علانیہ یہ کہہا تھا کہ اگر تمام جن و انس متفق ہو جائیں تو بھی کوئی ایسی کتاب نہ لایا سکتے جیسی کہ ایلید یا فیلپکس ہے ؟ اور کیا انکی قوم کے لوگوں کو ان سے اُس درجہ کی عداوت و مخالفت اور ان کے دعوے کی تردید و تکذیب میں جہد و کد اور ہر ارادہ استبداد تھا۔ جیسا کہ حسب قرآن کی قوم کو اُس سے عداوت و مخالفت اور اُس کے دعوے کی تردید و تکذیب میں جہد و جہاد اور ہر ارادہ بخار تھا ؟ اور کیا اُنکا کوئی نامی گرامی نسیب و حید شاعر ایلید یا فیلپکس کی چند سطریں پڑھ کر بے اختیار بول اُٹھا تھا کہ ”اُس شخص کے سوا جبر و جبروت نازل ہوتی ہو کوئی شخص ایسا کلام نہیں کہہ سکتا“

جسین تین لاکھ کتابیں تھیں۔ پس ان دونوں کتب خانوں میں بادشاہوں کی جمع کی ہوئی سات لاکھ کتابیں تھیں۔ گزری فہم آدمی ان کتابوں کی تعداد کو زیادہ سمجھ کر فرماتا تھا کہ ان ہی کتب خانوں کے لئے ٹولی فیلاڈلفس کے حکم سے نو ریت وزبیر اور مٹھن انیا کا عبودی زبان سے شتر عالموں کی گزنی میں یونانی زبان میں جمع ہوا تھا جو سپٹیو ایجنٹ کہلاتا ہے۔ جب جولیس سیزر نے اسکندریہ کا محاصرہ کیا اس وقت مقام بروشیم بالکل جل گیا۔ اور یہاں کتب خانہ بھی تمام و کمال اُنکے ساتھ برباد ہو گیا۔ اس نقصان کے دُور کرنے کو مارک انٹونی نے کلیوپاترا کو وہ کتابیں دیدیں جو یو مینز بادشاہ پرگس نے جمع کی تھیں۔ اور جو تعداد میں دو لاکھ تھیں۔ غالباً یہ کتابیں بروشیم میں رکھی گئیں۔ سنہ عیسوی کی پہلی تین صدیوں تک بروشیم میں اسکندریہ کے علم و ہنر کا چرچا رہا اگر کہتے ہیں کہ شہنشاہ ایلین کے عہد میں دوسری دفعہ یہ کتب خانہ برباد ہوا مگر حوالات کہ شہر ہے وہ یہ ہے

بقیہ کتابیں گزشتہ صفحہ پر

اور پھر باکسی طرح کے اجبار و اکراہ یا ترغیب و تحسین کے اپنا دیرینہ ڈالہائی عقیدہ چھوڑ کر ہو۔ یا دی ماسٹھنڈز کے قول پر ایمان لے آیا تھا؟ اور کیا انکی قوم کے فصحاء و گلفا ایلید یا فیلپکس کے زبانی اور لفظی معارضہ و مقابلہ سے عاجز آکر اپنے خداؤں کے بچانیکے لئے تیر و تہ شیر کے ساتھ مجاہدہ و مقابلہ پر مجبور ہوئے تھے؟ اور کیا ان کی ان کتابوں میں توحید ذات و صفات باری کے باب میں ایسی بے نظیر و عقل السانی سے بڑھ کر تعلیمیں ہیں جیسی کہ قرآن میں ہیں اور جنکا اعتراف آپ کو بھی ہے؟ اور کیا ان کی یہ کتابیں اپنے مقصد و مدعا میں ایسی کامیاب ہوئی ہیں جیسا کہ قرآن کامیاب ہوا؟ اور کیا ان میں ایسی طاقت و قوت ہے

کہ آریلین کے عہد کے بعد سر اپیم کائٹب خانہ اسکندریہ کا خاص کٹب خانہ ہو گیا تھا۔ عیسائی مذہب نے ایک دوسرا صدمہ علم کو پہنچایا۔ یعنی تھیوفیلس اسکندریہ کے بشپ نے جو جیروم کا دوست اور کریسیاسٹم کا دشمن تھا سر اپس کا مندر جلادیا اور کٹب خانہ بھی ضائع ہو جانے سے نہ بچا۔ تھیوفیلس کے جیسے سینٹ سِرل نے کہ وہ بھی اسکندریہ کا بشپ تھا ہاے پیشیمہ کا ایسا نقاب کیا کہ اسکی خوفناک موت ہوئی۔ اور جو کچھ یونانی فلسفہ اسکندریہ میں باقی تھا۔ وہ سب اُسکے ساتھ برباد ہو گیا۔ چند و صلیاں جن کو ٹولمی بادشاہ اور یومینز بادشاہ پرگس نے جمع کیا تھا اہل عرب کے ہاتھ سے برباد ہونے کو باقی رہ گئی تھیں۔ جب فیلادلفس نے کتابیں حج کیں اُس زمانہ سے قریب ایکڑار برس کے عرصہ گزرا تھا کہ سیزر نے نصف سے زیادہ کتابیں جلادی تھیں۔ اسکندریہ کے حاکموں کے زمانہ میں باقی کت ہیں سب منتشر و برباد ہوئیں۔ جو بقیہ

تھیوفیلس اسکندریہ کے بشپ

جو قرآن کی طرح ایک جہان کے جہان کو ہر ایک طرح کی مخلوق پرستی اور ضلالت و گمراہی سے نکال کر تیرہ سو برس سے زیادہ عرصہ تک نہایت مضبوطی و صدق دل کے ساتھ اپنی پیروی پر قائم رکھ سکیں اور انکی تعلیم اب تک اسی زور و قوت کے ساتھ کام کر رہی ہو جیسا کہ قرآن کی پاک و مقدس تعلیمیں دنیا کے مختلف حصوں میں کام کر رہی ہیں۔ اور ہر روز صدمہ بلکہ ہزارہ آدمی بلا کسی قسم کے خوف یا طمع اور لالچ کے اپنا آبائی مذہب چھوڑ کر اس کا اتباع قبول کرتے جاتے ہیں اور اگر ایسا نہیں ہے اور ایلید صرف ایک فصیح نظم اور فیلپس صرف چند بلع پیچیں اور تقریریں ہیں جنکا مدعا تو انبیاء کو ٹراسے والوں کی لڑائی کے لئے اُبھارنا یا فیلپ بادشاہ مقدونیہ کے

تھیں انکے برباد کرنے کا خلیفہ عمر نے حکم دیا۔ لیکن اگر کل سات لاکھ کتابیں عرب کے نقیاب کے مذہبی جوش سے برباد ہوئی ہوں تو بھی ان لوگوں کی رستہ بے دلیل ہے جو یہ کہتے ہیں کہ مسلمانوں کو کسی چیز کے یکھنے کی ترغیب دینا جب تک کہ اس کے ساتھ انکی مذہبی کتابوں کی تعلیم بھی شامل ہو مشکل ہے۔ کوئینڈر یعنی عیسائی مذہب کے جہادیوں نے ڈیڑھ پلوٹی کا کتب خانہ جس میں تین ملین عیسائی تیس لاکھ کتابیں تھیں جلا دیا۔ اسپین کے لوگوں نے میکسیکو میں امریکا والوں کی تصویر کی تحریرات کے انبار کے انبار جلا دیئے۔ کارڈیل زمینڈر نے گرینڈا یعنی غناطہ میں اسی ہزار عربی زبان کی قلمی کتابیں جلا دیں۔ بائیں ہریڈوپ میں دنیوی علوم کی کچھ بھی حقارت نہیں ہوئی۔ اور نہ عربوں نے اسکو حقیر سمجھا۔ بیشک خلیفہ عمر کہ کتابوں کی کچھ پروانہ تھی اور نہ اسکو لکھنے پڑھنے میں کچھ توفل تھا۔ مگر اسی کا نائب عمر د جس نے مصر کو فتح کیا

ظاہر ہے

خلاف پر آمادہ کرنا تھا تو میرے مُعزز دوست اچکا یہ لکھنا کہ ”اگر قرآن
کی تحریر امتداد انسانی سے متجاوز ہے الی آخر“ اُن فضایل پنجگانہ
سے بیخبری اور نادانگی کی وجہ سے معلوم ہوتا ہے جو قرآن مجید کی ذات
مقدس کے لیے گویا بمنزلہ رُوح و رواں ہیں۔ اور جو اسکا اپنے طرز میں نگہ
یگانہ اور کامل النوع اور الہامی الاصل ہونا ثابت کرتے ہیں۔ اور جو ہمنے مذکورہ
بالآیہ شریفہ کی تفسیر میں مشروحاً بیان کر دیئے ہیں۔ پس جو کتاب اُن فصاحت
کمال کی جامع ہو اور اُسکے آثار و نتائج ایسے حیرت انگیز و دایم الاثر اور عظیم الشان
نہوں جیسے کہ قرآن مجید کے آثار و نتائج ہیں تو میرے مُعزز دوست
وہ صرف اپنی فصاحت و بلاغت کی وجہ سے قرآن کے دعوے
یکتا ہی و بے مثل اور من اللہ ہونے کو رد نہیں کر سکتی۔ خواہ وہ ہو حر کی

جان فلوپونس کا بڑا دوست تھا جو صرف و نحو کا مشہور عالم تھا اور اسی بات سے
ثابت ہوتا ہے کہ بعض اہل عرب کی طبیعت آزاد خیالوں کی طرف ابتدا کئے رغبت
تھی۔ انہوں نے محمدؐ کے دین کو جس خدا کی وحدانیت ہے قبول کیا اور کعبہ کی
بت پرستی کو چھوڑا اور علم ادب اور فلسفہ کی راستی کو کامیابی کے ساتھ دنیا
و تلاش کرتے گئے۔ ابتدا میں خلیفہ علیؓ اور معاویہ علم ادب کے معین
و دگار ہو چکے ہیں۔ یونانی حکما کی کتابوں کا عربی زبان میں ترجمہ ہوا اور یہ لوگ
علمِ کیمیا و علمِ ہیئت و نجوم و علمِ جبر و مقابلہ کے بانی تھے۔ اسکندریہ کی
چند کتابیں جلنے سے علم کو جو کچھ نقصان پہنچا تھا اُسکو انہوں نے پورا کر دیا۔ کہتے
ہیں کہ خلیفہ مامون کئی سو اونٹ بغداد سے قلمی کتابیں کے لا کر لایا تھا
اور شہنشاہ میکل سے قسطنطنیہ کے کتب خانوں میں سے ایک کتب خانہ

ایلیڈ یا دی ماسٹنڈ کی فیلکس ہی کیوں نہ ہو۔ افسوس! تم زندہ نہیں ہو
 اگر زندہ ہوتے اور مجھے قرآن مجید کے ان فضائل خمسہ کی حقیقت کو
 سمجھ لیتے تو مجھے تمہاری بے تعصبی و حق پسندی سے یقین ہے کہ تم
 اُسکے الہامی اور ربانی الاصل ہونے کو ضرور تسلیم کرتے۔ اور پھر مخالفین
 اسلام سے مخاطب ہو کر اونچی آواز سے یہ کہتے "لَنْ يَجْتَمِعَ الْإِنْسُ
 وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ
 لِبَعْضٍ ظَهِيرًا"

اس موقع پر کہ اسلام کی دائم الاثر و غمیدہ منقطع اور روز افزون تائید
 کا ذکر کر گیا ہے ہم اُس مضمون کو نقل کیے بغیر نہیں رہ سکتے جو مسٹر ڈاؤنٹیل

لایا اور ٹوٹی کے ایک رسالہ [یعنی علم ہیئت کی شہور کتاب مجستی آکا جہان ہی
 کتابوں میں تھا عربی زبان میں ترجمہ کیا۔ قاہرہ کے فتنیث کتب خانہ میں ایک
 لاکھ کتابیں تھیں۔ منجراؤن کے صرف علم ہیئت و نجوم و علم طب کی کتابوں کا
 شمار چھ ہزار پانچو تھا۔ اسپین کے خلیفوں کے بڑے کتب خانے میں چھ لاکھ
 کتابیں تھیں اور علاوہ اسکے اُند لو دیا میں سترہ عام کتب خانے تھے۔

بُخارا کے ایک سلطان نے عرب کے ایک حکیم کو طلب کیا۔ لیکن اُس حکیم
 نے بدیں وجہ جانے سے انکار کیا کہ اُسکی کتابیں بجانے کو چار سو اُونٹ بھی
 کافی ہوتے۔ تمام اہل عرب کی سلطنت میں تار سے لیکر اسپانیا تک ہر

یہ غلطی ہے بطیم میں کی اس کتاب ترجمہ خلیفہ ماموں کے باپ ہارون و خلیفہ کے

ذیر یحییٰ بن خالد برمکی نے عربی زبان میں کر لیا تھا۔ لاطینی زبان کا ترجمہ جو
 یورپ میں شائع ہوا وہ اسی عربی ترجمہ کا ترجمہ تھا۔ مؤلف عفی عنہ

نے جو مشہور معروف فضلاء یورپ سے ہیں اور کینن کا عہدہ رکھتے ہیں۔ جو بشپ وغیرہ کی طرح ایک اعلیٰ مذہبی عہدہ ہے۔ قصبہ ودلورھمپٹن کی چرچ کانگریس کے روبرو آفریقہ میں اسلام کی ترقی کی بابت پڑھا تھا۔ اور جو اخبار سینٹ جیمس گزٹ لندن مطبوعہ آٹھویں اکتوبر ۱۸۷۸ء میں چھپا تھا اور نیرہ چھٹی جو صاحب موصوف کے بیان کی تائید میں مسٹر جوزف طامسن نے ایک سیاح افریقہ نے جو دلعویں نومبر سنہ مذکور کو لندن ٹائمس کے ایڈیٹر کے نام لکھی تھی۔

کینن ٹیلر نے اپنے آغاز کلام میں یہ بیان کیا کہ ”ہم کو یہ اقرار کرنا چاہیے کہ اسلام دنیا کے ایک بڑے حصہ پر بطور ایک وعظ مذہب کے نسبت مذہب عیسوی کے زیادہ تر کامیاب ہے۔ نہ صرف بت پرستی سے اسلام پر ایمان لانے والے نسبت عیسائی مذہب پر ایمان لانے والوں کے

قائم کیے گئے یورپ میں پہلا مذہب طب کا بمقام سلونو اہل عرب نے قائم کیا۔ اور اہل عرب ہی نے بمقام سیول علم ہیئت و نجوم کے متعلق ساروں کے دیکھنے کو پہلے پہل رصد خانہ بنایا۔ تمام زمانہ متوسط کی جہالت و تاریکی کے وقت صرف اہل عرب ہی کا ذہن متحرک رہا۔ پس یہ کہنا بڑی جہالت اور ناواقفیت کا ثبوت ہے کہ اہل عرب نے اشکندریہ میں پہنچ لاکھ سے زیادہ کتابیں جلا دیں اور لپیٹے وہ دنیوی علوم کے مخالف رہے۔ انہوں نے کتابیں ہرگز نہیں جلائیں۔ بلکہ جس قدر قبول کیا جاتا ہے اس سے بہت زیادہ مسلمان علم کے مؤید ہوئے ہیں۔“ انتہی کلام

مؤلف صفی عہد

تقریباً ۱۸۷۸ء

زیادہ تر میں بلکہ مذہب عیسائی بعض ملکوں میں حقیقت اسلام کے سامنے سے ہٹتا جاتا ہے۔ اور مسلمان قوموں کو متعقد بنانے کی کوششیں ظاہر بالکل ناکامیاب ہوتی ہیں۔ اور صرف یہی نہیں کہ ہم اپنا دماغ قدم نہیں جما سکتے ہیں بلکہ ہم اپنے آپ کو بچانے میں بھی ناکامیاب ہوئے ہیں۔ مذہب اسلام اس وقت مراکو سے جاوا تک اور زنگبار سے چین تک پھیلا ہوا ہے۔ اور وسط افریقہ میں تیزی سے پھیلتا جاتا ہے۔ وہ سلسلہ مار جھروم سے خط استوا تک پھیلا ہوا ہے۔ اور تیزی سے جنوب کی طرف بڑھتا جاتا ہے۔ ہندوستان میں یورپین شائستگی جو ہندو مذہب کو دھوکہ دے رہی ہے وہ اسلام کے لئے ایک تہ تیغ کر رہی ہے۔ ساڑھے پچیس کروڑ میں سے پانچ کروڑ آدمی ہندوستان میں اس وقت مسلمان ہیں اور افریقہ میں آدھے سے زیادہ۔ مذہب عیسوی اپنی گرفت میں خوب مضبوط نہیں ہے۔ اور ہندوستان اور افریقہ میں اسلام کے سامنے سے ہٹتا جاتا ہے اور جمیکا میں حبشی جو کہ صرف نام کے عیسائی ہیں ادبی ایزم کو قبول کرتے جاتے ہیں۔ اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ افریقہ کی ایک قوم جو کہ ایک دفعہ اسلام قبول کر لیتی ہے پھر کبھی ٹبت پرستی اختیار نہیں کرتی اور عیسائی مذہب کو قبول کرتی ہے۔“

کینن ٹیلر نے آگے اس امر کی آرائش کے طور پر کہ اسلام کے اصولوں میں ایسی کیا بات ہے کہ جو اسکو نئے معتقد بنانے اور ان کو

اُسپر قائم رکھنے کی عجیب طاقت دیتی ہے یہ بیان کیا کہ ”یہ اقرار
 کرنا چاہیے کہ اگرچہ اسلام اعلیٰ درجہ کی مہذب قوموں کے بالکل موافق
 ہے۔ مگر وہ وحشی قوموں کے مہذب بنانے اور ترقی دینے کی
 بہت زیادہ قابلیت رکھتا ہے۔ وہ ترقی کی جانب ایک قدم ہے۔
 لیکن بہت زیادہ اونچا قدم نہیں ہے۔ مذہب عیسائی بہت ہی زیادہ
 روحانی اور بہت ہی زیادہ عالیشان ہے۔ اسلام نے تہذیب پھیلا
 میں مذہب عیسائی سے بہت زیادہ کوشش کی ہے۔ میں اقرار کرتا
 ہوں کہ مین مشنریوں کے بیانات سے کسی قدر بدگمان ہوں۔ لیکن
 انگریزی عہدہ داروں یا اوروں کے جو پادری نہیں ہیں بشل
 ٹن پو پ ہینسی۔ گیلڈن۔ پال گریو۔ طامسن۔ ریڈ کے علمی نتائج کے
 بیانات کو ملاحظہ کرو جبکہ اسکو یعنی اسلام کو ایک حبشی قوم نے قبول
 کیا ہے۔ بُت پرستی۔ جنات پرستی۔ مخلوق پرستی یعنی جاندار اور
 غیر جاندار چیزوں کی پرستش۔ مردم خوری۔ انسانی قربانی۔ اطفال کشی
 جادوگری فوراً دُور ہو جاتی ہیں۔ باشندے کپڑے پہنتے لگتے ہیں۔
 نجاست کی جگہ صفائی ہو جاتی ہے۔ اور وہ ذاتی شرف اور سلف پسکت
 حاصل کر لیتے ہیں۔ وہاں نوازی ایک مذہبی فرض ہو جاتا ہے۔ اور شرابی
 بہت کم رہ جاتی ہے۔ اور جو متروک ہو جاتا ہے۔ بیچائی کے پنج
 اور عورت۔ مرو کے ناجائز میل جول بند ہو جاتے ہیں۔ عورتوں کی پاکدامنی
 نیک فحلت خیال کی جاتی ہے۔ محنت کا ملی کی جگہ حاصل کر لیتی ہے۔ ذاتی

اختیار کی جگہ قانون دخل کرتا ہے۔ انتظام اور پرہیزگاری پھیل جاتی ہے
 خاندانی خصوصیتیں اور جانوروں اور علاموں پر ہیر گمی کا امتناع ہوتا ہے
 - انسانیت اور مہربانی اور یگانگی کا خیال سکھایا جاتا ہے۔ کثرت ازواج
 اور بندہ گری ٹھیک طور سے ترتیب دی جاتی ہے۔ اور انکی برائیاں
 کم کی جاتی ہیں۔ کل دنیا میں اسلام سب سے زیادہ قومی گروہ شراب
 نہ پینے والوں کا ہے اور بمقابلہ اسکے یوڈپ کی ترقی سے گویا شراب
 خواری اور گنہگاری کا پھیلاؤ اور اس جگہ کی قوم کا منتزل مراد ہے۔ حالانکہ
 اسلام کسی کم وجہ کی تہذیب نہیں پھیلاتا۔ جس میں پڑھنے اور لکھنے کا علم
 عمدہ لباس پہنا۔ ذاتی صفائی۔ راست گوئی اور سلف ریکٹ (شریفائی)
 شامل ہیں۔ اسکے برائی سے روکنے اور تہذیب پھیلانیکے اثر بے حد
 عجیب ہیں ” انتہا قدر

کینن ٹیلر اگرچہ بالطبع عیسائی مذہب کو سب سے زیادہ تجاؤر
 عمدہ مذہب خیال کرتے ہیں تاہم انہوں نے اسلام کی نسبت جو نہایت
 عجیب غریب اعترافات کئے ہیں ہم انکے لئے انکے نہایت دلی
 شکر گزار ہیں۔

کینن ٹیلر نے اپنے اس مضمون کے مشہر ہونیکے بعد لندن
 ٹائمس کے ایڈیٹر کو جو ایک چٹھی لکھی تھی اُس میں یہ لکھا تھا کہ ”میرا
 وہ پہلا فقرہ جس پر بہت اعتراض ہوئے ہیں یہ ہے کہ ”ایشیا اور
 افریقہ میں مذہب اسلام بطور ایک وعظ مذہب کے یہ نسبت

عیسائی مذہب کے زیادہ کامیاب ہے اور ہماری کوششیں مسلمانوں کو عیسائی بنانے میں بے سود ثابت ہوئی ہیں۔ ”میں اولاً اپنی بحث ہندوستان سے شروع کروں گا جہاں کے باشندوں کی نسبت تقریباً صحیح اطلاع ہمارے سامنے موجود ہے۔ اٹھارہ سو اکتھارہ لاکھ کاسی کے درمیان یعنی دس برس میں ہندوستان کے مسلمانوں کی آبادی میں جو زیادتی ہوئی ہے قریب بانوئے لاکھ چالیس ہزار کے ہے۔ یعنی قریب پچیس فیصدی کے حساب سے۔ اس قدرتی زیادتی کو جو معمولاً پیدائش کی زیادتی اور موت کی کمی سے ہوئی ہے اگر ہم محسوب نہ کریں تو وہ نو مسلم جو ہند اور عیسائی مذہب چھوڑ کر اسلام اختیار کرتے ہیں انکی تعداد قریب چھ لاکھ سالانہ کے ہے۔ مسلمانوں کے ہاں تنخواہ دار و غنا نہیں ہیں اور نہ کوئی ان میں بڑی جماعت اس قسم کی ہے۔ جو اپنے مذہب کے پھیلاؤ میں کمر بستہ ہو۔ پس یہ بڑی تعداد نو مسلموں کی کچھ تو پرچوش مسلمانوں کی بالانظرہ کوششوں اور کچھ مذہب اسلام کی حقیقی کششوں کا نتیجہ ہے۔

برخلاف اسکے عیسائیوں کو باوجود اس تمام رعب و داب کے جو ان کو ایک ہم مذہب گورنمنٹ کے ہونے سے حاصل ہے۔ اور باوجود اس قدر اخراجات کے جو مشنری سوسائٹیوں پر صرف ہوتی ہے کل تعداد ان نئے عیسائیوں کی بڑی کھینچا تانی سے دنواں حصہ نو مسلموں کی تعداد کا ہے اس سے آگے کین ٹیلر نے اپنے اس بیان کی تفصیل کی جو غیر ضروری سمجھا جھوٹوی گئی ہے۔

مسٹر جوزف طامسن لکھتے ہیں ” چونکہ مینے مشرقی اور مغربی
 اور مغربی افریقہ میں مختلف طور کے حالات دیکھے بھابے میں چلا
 کہ مینے مذہب عیسوی اور مذہب اسلام کو حبشیوں کے ساتھ ملا ہوا
 دیکھا ہے ایسے میں اپنے خیالات کے سنے جائیکا استحقاق لکھتا ہوں
 ۔ آپ کے بعض کار سپانڈنٹوں نے یہ بیان کیا ہے کہ ” مشرقی افریقہ
 اور وادی نیل میں تم مذہب اسلام کو اسکی سچی رنگتوں میں بردہ فروشی اور
 ذلت اور جبر کے تمام طریقوں کے ساتھ ملا ہوا دیکھتے ہو “ اس سے
 زیادہ بے بنیاد بیان خیال میں نہیں آسکتا ۔ میں بلا تاویل یہ بات کہتا
 ہوں [اور میں مشرقی اور وسط افریقہ کے حالات کے ایک زیادہ تر وسیع
 تجربہ کی رو سے پختہ اُسکے جیسے آپ کے کسی کار سپانڈنٹ کو حاصل ہے
 گفتگو کرتا ہوں] کہ اگر بردہ فروشی ترقی پر ہے تو اسکا سبب یہ ہے
 کہ مذہب اسلام ان ملکوں میں جاری نہیں کیا گیا ہے ۔ اور اسکی سبب
 قوی وجہ یہ ہے کہ مذہب اسلام کے شائع ہونے سے یہ مراد ہوتی کہ
 بردہ فروشی کا انداد لازم آتا ۔ حبشیوں کو مذہب اسلام کا وعظ اس
 وجہ سے نہیں کیا جاتا ہے کہ مسقط کے عرب اپنے غلاموں کے
 پکڑنے کے مقامات کو قائم رکھنا چاہتے ہیں ۔ اس کے برخلاف عمل کر نیسے
 وہاں کے باشندوں کو مثل مسلمان بھائیوں کے سمجھنا پڑتا جہاں گلاںگو
 غلاموں کے پکڑنے کی اُمید تھی ۔ اسی طریقہ میں آپ یقین کر لیں کہ ہمارے
 بہت سے عیسائی تاجر اپنی تجارت کے مقامات میں اپنے مذہب کے

مشنریوں کے داخل ہونے کی نسبت نہایت سخت مزاحمت کرتے اگر
 یہ بات ثابت نہوتی کہ دیسی باشندوں میں مذہب عیسوی کا اعتقاد
 ”چین شراب کے صرف کثیر کے ساتھ کچھ تناقض نہیں رکھتا ہے۔ لیکن بغیر
 اوقات کسی قوم کے مذہب کی نسبت مخالط کا ہونا جبکہ وہ بخوبی سمجھ میں آتے
 آسان ہے۔ علاوہ اسکے برے فخر کے ساتھ یہ اشارہ کیا گیا ہے کہ
 ”ظہد کا مذہب بڑا عظیم آفریقہ کے مشرقی حصہ میں نہیں پھیلتا ہے“
 یہ بالکل صحیح ہے مینے ابھی ایک قوی وجہ بیان کی ہے۔ اور ایک
 دوسری اہم وجہ بھی موجود ہے۔ اسلام مثل مذہب عیسوی کے ایک
 غیر قوم کے ذریعہ سے دیسی باشندوں میں پھیلا یا جاتا ہے۔ اور یہ
 ایک ایسی قوم ہے جو ہر طرح پران سے برتر ہے اور جو انکو وحشی آدمی قرار
 دیتی ہے۔ مسقط کے عرب اور حبشی کے درمیان ایک وسیع کھاڑی ہے
 اور وہ اُسکے عبور کرنے کے واسطے کوشش نہیں کرتا ہے۔ اور حبشی اُس
 قوم سے اس طرح پر علم حاصل ہونے کی وجہ سے اُسکے مذہب یا اُسکے طریقوں
 کے یکھنے کے واسطے کوشش نہیں کرتا ہے۔ لیکن جس حالت میں کہین
 بلا تاثر اس بات کو تسلیم کرتا ہوں کہ مشرقی وسطا آفریقہ میں بروہ فروشی اسوجہ
 سے ترقی پر ہے کہ وہاں مذہب اسلام جاری نہیں ہے تو میں ہی طرح
 دعوے کے ساتھ یہ بات کہتا ہوں کہ اس مذہب نے جسکو لوگ اعتقاد
 بڑا بھلا کہتے ہیں وہاں ایک بڑا فائدہ پہنچایا ہے۔ یعنی اُسنے شراب کی
 تجارت کو پھیلنے نہیں دیا ہے۔ رنجبار میں سلطان اس تجارت کو نہیں

روک سکتے ہیں۔ کیونکہ عیسائی قوموں نے تجارت کے باب میں کسی قید کے
 قائم کرنے کی نسبت اعتراض کیا تھا۔ مگر خوش قسمتی سے سلطان مدوح کو اپنے
 خاص ملک میں اب تک اپنے مذہب کے قواعد کے جاری کرنے میں تاویہ
 اختیار رہا ہے۔ اور اس طرح پر انہوں نے ان کالے آدمیوں کی باخلاقی کے
 روکنے میں جبرہ آسانی بہک جاتے ہیں بڑی مدد دی ہے۔ مگر چونکہ اب
 جرمنی کی ”شائستگی کے رہنما“ اس ملک میں وارد ہونے لگے ہیں ایسے
 اس بہکادیکھنا باقی ہے کہ یہ حالت کب تک قائم رہیگی۔ اب مغربی افریقہ
 اور وسط سودان کی طرف جب ہم نظر ڈالتے ہیں تو ہم وہاں بالکل اسکے
 برخلاف حالت دیکھتے ہیں۔ یعنی یہاں اسلام بطور ایک زندہ جاندار قوت
 کے جاری ہے۔ اور اپنے ابتدائی زمانہ کے جوش اور استعداد سے بھرپور
 افریقہ اُس قسم کی عجیب کامیابی کے ساتھ جو اسکے ابتدائی زمانہ میں پایا جاتا
 تھی اور شخصوں کو اپنا معتقد بناتا ہے۔ یہاں اسکا وعظا و بصر صحرا الیون کے
 بازاروں میں اور وادی نائیکو کی ذلیل مردم خوار قوموں میں کیا جاتا ہے
 جس نا واجب طریقہ میں مذہب عیسوی کے حامی بروہ فروشی کی بُرائیوں کو
 مذہب اسلام کے ذمہ لگانے کے واسطے کوشش کرتے ہیں اسکے ساتھ
 وہ بدیعہ قوت اور زور کے اُس کامیابی کی نسبت جو اسلام کو مغربی وسط
 افریقہ میں حاصل ہوئی ہے اصلی واقعات کو چھپاتے ہیں!!! چونکہ وہ
 کسی خوبی کو بُجڑنے کے جو انگوٹھی ذیلیوں سے معلوم ہوا کسی خوبی کو نہیں چھپا
 میں ایسے وہ افریقہ کے باشندوں کے حق میں اسکی ترقی کو بطور ایک ناکار

مُصِیبت اور آفت کے قرار دینا چاہتے ہیں۔ وہ بیان کرتے ہیں (جیسا کہ چین سے انہیں کھلایا گیا ہے) کہ مذہب اسلام صرف اگ اور تلوار کے ذریعوں سے شائع ہو سکتا ہے۔ وہ نہایت خوشی سے اگل غریب خوفزدہ جیشی کی تصویر کھینچتے ہیں جو سر بڑا نوکڑا ہوتا ہے اور اُسکے پیچھے اُسکے جھونپڑے میں اگل لگی ہوتی ہے۔ اور اُسکی عورتوں اور بچوں کو جکی گردلوں میں پھانسی لگی ہوتی ہے خونخوار آدمی غلام بنانیکے لئے کھینچتے پھرتے ہیں اور ایک شیطان صورت مسلمان برہنہ شمشیر لئے ہوئے اُسکے سر پر کھڑا ہوتا ہے۔ اور یہ بات کہتا ہے کہ وہ ”موت قبول کرے یا قرآن“ یہ ایک پُرانا خیال اس بات کا ہے کہ مذہب اسلام کس طرح پر جاری کیا جاتا ہے۔ اور میں خیال کرتا ہوں کہ یہ ایک ایسا خیال ہے جو پچھلی سنیوں سے چلا آتا ہے۔ خوش قسمتی سے مجھ کو بطور خود اور مختلف طریقہ میں حالات کے مشاہدہ کرنے کا ایک موقع چل ہوا ہے۔ متوسط سودان اور مغربی ستوان میں مذہب اسلام کی سب سے بڑی فتوحات صلح جو اور سادہ ذریعوں سے حاصل ہوئی ہے۔ یعنی زانگزیشتہ میں فہلانی گلہ بالوں کے ذریعہ سے اور زمانہ حال میں ستمہ اور اولو العزم حنایا نیوپ کے تاجر کے ذریعہ سے۔ بارہویں صدی کے قریب سے گلہ بان اپنے مذہب کو جھیل چنچ بحر انطلا نطک تک پھیلانے میں مصروف رہے اور اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ پچھلی صدی کے خاتمہ پر تمام ملک میں چھوٹی چھوٹی مسلمان جماعتیں قائم ہو گئیں۔ وہ بت پرستی کی اطاعت ترک کرنے اور خدا کی وحدانیت کا اعلان

کر نیکی واسطے صرف ایک رہنما کے محتاج تھے چنانچہ اس صدی کے شروع
 میں فودیو رہنما پیدا ہوا۔ اور ایک نہایت قلیل عرصہ میں مذہب اسلام ملک کے
 ایک وسیع حصہ میں بطور حکمران مذہب کے جاری ہو گیا۔ اور اُس نے وحشی قوموں
 میں ایسا جوش پیدا کیا جس نے نہایت حیرت انگیز نتیجے پیدا کیے ہیں پچھلے
 برسوں میں مذہب اسلام کی اشاعت کا خاص ذریعہ جیسا کہ میں سابق میں بیان
 کر چکا ہوں قوم حسنا یا نیو پ کا تاجر رہا ہے۔ یہ وحشی تاجر اپنے کام کے تقدیر
 کی بدولت ہر ایک قوم میں اپنے خاص گھر سے سیکڑوں میل کے فاصلہ کے
 اندر گھس جاتا ہے۔ اور وہ وحشی بت پرست کے ساتھ اُسی طرح ملتا ہے
 جیسے کہ خاص اپنی نسل کے آدمی کے ساتھ۔ اور وہ اُسی مکان میں سوتا،
 اور وہیں کھانا کھاتا ہے۔ وہ ہر ایک مقام پر اپنا مذہب ساتھ لے جاتا ہے
 اور اُسکی خاص خوبیاں خارج از قیاس اور فضیلت مسائل کے باعث سے
 تاریک نہیں ہوتی ہیں۔ وہ اُس قدر مسائل جانتا ہے جنکو اُسکا بت پرست
 بھائی سمجھ سکتا ہے یا انکی پیروی کر سکتا ہے۔ یہ تاجر ایک مہینہ یا
 چھ مہینے یا سال بھرداں رہتا ہے۔ اور اس عرصہ میں لوگ اُسکے عمدہ
 کپڑوں کی نہایت تعریف کرتے ہیں۔ اور اُسکی تقلید کرنا شروع کرتے ہیں
 وہ کوئی بات ایسی نہیں دیکھتے ہیں جسکے حاصل کرنے کی اُنکو توقع نہ ہو سکے۔ اور
 اُسکے مذہب میں کوئی بات ایسی نہیں ملتی جو جسکو وہ نہ سمجھ سکتے ہوں۔ اس
 طریقہ میں شایستگی اور اسلام کے بیج جا بجا بیشمار وحشی قوموں میں پڑ گئے
 ہیں۔ یہاں تک کہ ملک میں سیکڑوں کارخانوں کی آواز بارگوشی ہے۔ اور

صبح اور دوپہر اور شام کو کلمہ اسلام بلند ہوتا ہے۔ اور جو زانو ساقی ہیں
پتھروں کے روبرو ٹھکتے تھے وہ اب خدا کے روبرو ٹھکتے ہیں۔ اور
وہ ہونٹ جو ایک بھائی کے گوشت کے مزہ سے خوش ہوتے تھے
اب اسکی عظمت اور رحم کے تسلیم کرنے میں مصروف ہیں۔

اگر اسلام ہمیشہ اس قسم کے پراسن ذریعوں سے جاری نہیں کیا گیا،
تو اسے تعجب کی بات کیا ہے؟ کیا ہکو قریب اٹھارہ صدی کے اس
بات کے دیکھنے کی واسطے درکار نہیں ہوئی ہیں؟ کہ ہکو اور شخصوں کو
زبردستی اپنا مذہب قبول کرانے کا کوئی اتحقاق حاصل نہیں ہے۔ پس
کیا تعجب ہے اگر سرگرم حبشی مذہب کے جاری کرنے والے بعض اوقات
اپنے غیر معتقد اور پرفسد بھائیوں میں اپنے مذہب کی برکتیں زبردستی
جاری کرنا چاہیں " اتنے توڑ

اب ہم قرآن مجید کی اخلاقی اور تمدنی تعلیمات کا ذکر کرینگے
اور دکھائیگے کہ اسکی تعلیم بمقابلہ انجیل کی تعلیم کے انسان کی حالت کو
ترقی دینے میں کس قدر زیادہ کامیاب ہوئی ہے۔ اور چونکہ ان دونوں
مقدس کتابوں کے باہمی تقوق کے دکھانے کے لئے ضرور ہے کہ
ان دو مختلف قوموں کی حالت کو بیان کیا جائے جنہیں ابتداء انکا وعظ کیا
ایسے ہم بنی اسرائیل اور عرب جاہلیت کا یکے بعد دیگرے ذکر کرینگے
گوکہ اس پچھلی قوم کی حالت کیسے پڑھے بھی بیان کیجا چکی ہے۔

پس واضح ہو کہ جس قوم میں جناب ابن مرثد کو وعظ کرنے کا

موقع ملا وہ ایک ذی علم اور تربیت یافتہ قوم تھی اور اُنہیں بڑے بڑے عالم اور فلاسفر موجود تھے۔ مثلاً پلوں مقدس جنکو افلاطون کے فلسفہ میں بڑا عبور تھا وغیرہ وغیرہ۔ وہ توحید ذات و صفات باری اور قیامت اور جزا و سزا کے اخروی کے قائل اور معتقد تھے۔ اور شریعت موسوی کو شریعت الہیہ مانتے تھے گو کہ انکی اخلاقی حالت بہت خراب ہو گئی تھی۔ اور اُنہوں نے شریعت میں بہت سی بدعتیں داخل کر دی تھیں اور ان کے افعال و اعتقادات نہایت درجہ بگڑ گئے تھے۔ یہاں تک کہ انکے علم کی ایسی منہل ہو گئی تھی جیسے اندھوں کو اندھا رہنا ہو۔ اُن میں ریاکاری۔ سنگاری اور غرور اس درجہ کو پہنچ گیا تھا کہ جن لوگوں کو گناہگار سمجھتے انکے ساتھ کھانا کھانا میوب جانتے تھے۔ اور اس سے غافل تھے کہ مسیحی کرمت گناہگار نہ نہ وہ لوگوں کے دکھانیکورستوں میں اور عبادت گاہوں میں تڑھی بجا کر خیرات دیتے تھے تاکہ لوگ انکی تعریف کریں۔ یہی طرح عبادت گاہوں اور رستوں کے سرے پر کھڑے ہو کر عبادت کرتے تھے تاکہ لوگ انکو بزرگ جانیں۔ سب کام ریاکاری سے کرتے تھے اپنی پوشاک بڑی بزرگانہ طور کی بناتے تھے۔ اپنے گلو بندوں میں اپنی تعریف کھواتے تھے۔ مجلسوں میں صد نشینی اختیار کرتے تھے۔ رتہ میں لوگوں سے سلام کے منتظر رہتے تھے۔ اور یہ بات چاہتے تھے کہ لوگ انکو ”بیٹی بیٹی“ کہہ کر پکاریں۔

ظاہر کی صفائی اور نہانے دھونے میں جسکا حکم باطنی صفائی

کا خیال پیدا کر نیکی کے لئے قہار سے زیادہ مصروف رہتے تھے۔ مگر باطنی
صغائی اور دلی پاکیزگی جو شریعت کا اصل ترقا تھا اُس سے بالکل تہ و دو
بیٹھے تھے۔ [افسوس ہے کہ ہمارے زمانہ کے بھی اکثر متقدمین اسی قسم
کے اوصاف سے موصوف ہیں الا ماشاء اللہ] انہوں نے اپنی استقامت
سے شریعت کو قابل اعتراض بنا دیا تھا اور ایسے قسے القلب اور بیروت ہو گئے
تھے کہ ایک ذرا سے قصور مثلاً ہنڈیا میں زیادہ نمک ڈال دینے پر بزمزہ ہو کر
بیوی کو گھر سے نکال دیتے تھے۔ نخل و طلاق کو ایک ذریعہ عیاشی بنالیا تھا۔
یعنی جو عورت پسند آتی اُس سے نخل کر لیتے اور جب دوسری اُس سے چچی
دیکھتے تو پہلی کو چھوڑ دیتے اور اُس کو کپڑے لیتے تھے۔ اور اس طرح پر نخل کی علت
غائی یعنی باہمی ننگاری اور نسکین اور محبت و خلاص اور امور خانہ داری
میں تعاون اور پیدائش و افزائش نسل جو عورت اور مرد کے جوڑا پیدا کرتے
کا اصل مقصود ہے اُس کو کھو دیا تھا۔ ہر بات پر بلا ضرورت بلکہ دفا دینے
کے ارادہ سے قسمیں کھاتے اور اس طرح پر خدا کے نام مقدس کی بڑی قحطی
کرتے تھے۔ غرض کہ ایک ایسا زمانہ آگیا تھا کہ کوئی ایسا شخص پیدا ہو جو لوگوں

۵ اسلام میں غسل و طہارت اور عبادت خصوصاً فرض عبادت کے وقت وضو کرنے اور میاں پوش
عیسائی بپتے کے وقت پانی سے اصطباغ لینے کا حکم اسی ٹھول پر مبنی ہے۔ مگر
انہیں یہ کہ متعصب عیسائی اسلام پر اعتراض کر چکی غرض سے اس کو ادا م اور طفلانہ آداب و رسوم پر مبنی
تبدیلیت میں اور اپنی آنکھ کے شہر کو تو ٹھول جاتے ہیں اور دوسروں کی آنکھ سے نہ نکالنا چاہتے ہیں۔ وان ہذا لشیء عجائب - مؤلف ضعیف عن

کو باطنی درد و روحانی پاکیزگی دینکی سکھائے اور اُن کے اِن اخلاق و عادات
 زریلہ کی اصلاح کرے۔ پس اگرچہ حضرت رُوح اللہ اُن میں آئے اور
 اپنے اخیر دم تک مکارم اخلاق کی تعلیم میں جو اغلب مقصود آپکی بعثت کا
 تھا آپ نے کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا۔ مگر اُس قوم پر اُسکا کچھ اثر نہ ہوا اور انہوں نے
 اپنی بدبینی و بدبختی سے اُسکی قدر نہ جانی۔ اور جس بے ادبانہ و بی رحمانہ طریقے سے
 آپ سے پیش آئے وہ کبھی کو معلوم ہے۔ مگر عجب اللہ کا بیٹا اور آقا
 کا جیلا [دل و جانم فدائے نامش باد] جس قوم میں مبعوث ہوا اُن کی
 طرح اُسکی کوئی بھی نکل سیدھی تھی۔ وہ سخت جاہل اور بے علم تھے۔
 خُدا سے سچی و قیوم کی جگہ بے حس و بے جان بتوں اور مخلوق و محسوس
 بلکہ سوہوم اور خیالی چیزوں کو پوجتے تھے۔ قیامت اور جزا و سزا کے
 منکر تھے۔ کسی شریعت اور قانون کے پابند نہ تھے۔ بلکہ صرف اپنی ہی
 آوازاں مرضی کے موافق کاربند ہوتے تھے۔ مکارم اخلاق اور حسن معاشرت
 کا تو سایہ تک اُن پر نہ پڑا تھا۔ یہاں تک کہ بدکاری اور زنا کاری جیسے فعل قبیح
 سے ناوم نہوتے تھے۔ اور اپنے اِن افعال فہیمہ کو ہر طرح کی غیر مہذب نظم
 میں مشہر کرتے اور اُس پر فخر کرتے تھے۔ قصیدوں کی تشبیب کے اشعار میں
 دو ٹوند اور امیروں کی لڑکیوں اور بہنوں اور عورتوں کا حال نام لے لیکیاں
 کرتے۔ اور ہر طرح کے غیبیوں کو علانیہ اُن کی طرف منسوب کرتے تھے
 ۔ اور مرد ہی نہیں بلکہ عورتوں کا بھی یہی حال تھا۔ اُن میں اکثر ایسی تھیں کہ
 فاحشہ ہونے کی نشانی کے طور پر اپنے گھر کے آگے ایک اونچی چھتری

گاٹے رکھتیں اور ذواتِ الاِعلام یعنی جھنڈیوں والیاں کہلاتی تھیں۔
لوٹیوں کو جو ”قینات“ کہلاتی تھیں اس غرض سے ناچنا اور گانا بجانا
سمکھاتے تھے کہ حرام کاری کے ذریعہ سے اپنے آقاؤں کے لیے مال
دولت کمائیں اور وہ حرام کاری کی مجاز ہی نہ تھیں بلکہ انفسِ قبیح کے لیے
مجبور کجاتی تھیں۔ قمار بازی سب لوگوں کا بلا استثنا ایک نہایت مزخوب
کھیل تھا۔ اور قمار بازی کے مشہور مقامات میں دور دراز مسافت سے
لوگ آکر جوا کھیلنے تھے۔ شراب کے بدرجہ غایت مشتاق تھے اور نشہ
میں آکر بدستیاں کرنے اور خون خرابوں تک نوبت پہنچا دینے کے عادی
تھے۔ انسان کا خون پانی سے زیادہ بے قدر تھا۔ اور بغیر تاتف کے ہر روز
ہوا کرتا تھا! سرقہ ریزی اور غارتگری یہ تو گویا مذمرہ کی باتیں تھیں۔ خونِ ہی
اور انتقام کی انگوٹھی چاٹ تھی کہ کسی ایک شخص کے خلیا قتل کیے جانے کی وجہ
سے قبیلے کے قبیلے سالہا سال تک کٹا کر کرتے تھے! قسوت اور
کینہ پروری اس وجہ کو نہ پہنچ گئی تھی کہ مرد تو مرد عورتیں اپنے مقتول دشمنوں کا
خون مزہ لے لیکر پیتیں! اور ان کا دل دھبہ رنگا لکڑی دانوں سے چباتیں!
اور ناک کان اور اعضائے تناسل کو کاٹ کر اور تانگے میں پرو کر کمال
بے شرمی سے زیور کی طرح گلے اور ہاتھوں میں پہنتیں اور اُس پر فخر کرتی تھیں!
یوڈ کے یوڈ جو روؤں کے رکھتے تھے۔ جنہیں بلا تکلف باپ کی ملکوتہ
عورتیں بھی بطور میراث شامل ہوتی تھیں! طلاق کی خانہ برائے رسم بھی انہیں
بڑے نور سے جاری تھی۔ مگر اتنی بات میں یہ بھی اسلٹیل سے بڑے

ہوے تھے کہ اکثر طلاق دیکر بھی عورت کا بیچھا نہیں چھوڑتے تھے۔ یعنی
 طلاق کے بعد عورت تو رسم مرد و جہ کے موافق ایک مدت معینہ تک
 نخل ثانی کی مجاز نہ تھی۔ مگر مرد اسکو پھر اپنی زوجیت میں لے لینے کا منتہا تھا۔
 اور انقضاء مدت سے پہلے عورت کو پھر زوجیت میں لے لینا اور بطلاق
 دے دیتا تھا! اور اس بار بار کی طلاق اور رجعت سے کبھی تو یہ غرض
 ہوتی تھی کہ عورت کسی دوسرے مرد سے ازدواج نہ کر سکے جو شوہر سابق
 کی ذلت کا باعث ہو۔ اور کبھی یہ کہ بیچاری تنگ و مجبور ہو کر ہر میں سے
 کچھ چھوڑ دے۔ غرض کہ عورتوں کو کسی قسم کی آزادی اور حقوق حاصل تھے۔ اور وہ
 فی الواقع نہایت خراب اور ذلیل حالت میں تھیں۔ یتیم لڑکیوں اور لڑکیوں کی
 حالت بھی نہایت قابلِ رحم تھی۔ اُنکے ولی انکا مال کھا لیتے یا اچھلے کی جگہ
 بُرا بل دیتے یا اُن کے بالغ ہونے سے پہلے ہی بیجا طور پر سچ کر ڈالتے
 تھے۔ یتیم لڑکیوں کا یہ حال تھا کہ اگر خوبصورت ہوتیں تو بلوغ سے پہلے
 ہی اُن سے نخل کر لیتے اور اس حیلہ سے اُن کے مال پر بھی تصرف ہو جاتا
 تھے۔ اور اگر بد صورت ہوتیں تو انکو شادی کرنے سے اس غرض سے
 روکے رہتے تھے کہ وہ کنواری ہی چل سکیں! اور انکا مال انکو وراثت
 میں لمباے! سب سے زیادہ پُر دشت اور ہولناک رسم جسکے تصور سے
 رونگٹے کھڑے ہوتے ہیں انیس یہ جاری تھی کہ معصوم بچوں کو بتوں بھیسٹ
 چڑھاتے تھے۔ اور غریب بے زبان لڑکیوں پر یہ آفت تھی کہ شہر
 کہلانے کی شرم یا افلاس کے ڈر سے کبھی تو یہ ہوتی ہی کا گلا گھونٹ دیتے

یازمین میں زندہ دفن کر دیتے تھے۔ اور کبھی پہاڑ پر سے ٹپکھا کر اور کبھی پانی میں ڈبو کر مار ڈالتے تھے۔ اور کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ ذبح کر ڈالتے تھے اور کجخت سنگدل باپ کے بی رحم ہاتھوں کو اپنے سخت جگر کے حلقوم ناز پر پھڑی پھیرنے میں کچھ بھی رکاوٹ نہ ہوتی تھی اور وہ ننھی سی جان نہایت محبت بھری آنکھوں سے بے درد باپ کا مونہہ نکلتی اور معصوم اور متلاقی زبان سے ”یَا أَبَتِ یَا أَبَتِ“ کہتی ہوئی زندگی سے گزر جاتی تھی! لاؤنڈیوں اور علاموں کے ساتھ نہایت بدسلوکی سے پیش آتے تھے۔ اُن سے سخت سے سخت محنتیں کرواتے اور بُرے سے بُرا کھانا اور ناقص سے ناقص کپڑا اُن کو دیتے تھے۔ اور اُن کے نزدیک اُنکی حقیقت بھڑکری سے زیادہ نہ تھی اور اسکا کچھ خیال نہ تھا کہ وہ بھی ہمارے ہمجنس خدا کے بندے ہیں۔ اُن کے آزاد کر دینے پر بھی اُنکی ملکیت کا استحقاق اپنے لیے باقی سمجھتے تھے۔ اور اس استحقاق کے فروخت کر دینے کے بھی مُجاز تھے۔ اور مشتری اُن پر اپنی ملکیت قائم کرتا تھا اور اس طرح سے وہ بدبخت ہمیشہ کی آزادی سے بالکل محروم تھے۔ پس خدا نے اپنی مجسمِ رحمت کو جب کا نام پاک تودیت میں مُحَمَّدٌ مَظْفَعٌ اور انجیل میں اَحْمَدُ مَحْتَبٌ ہے نہ صرف اس قوم بلکہ تمام دُنیا کی قوموں کی ہدایت و اصلاح حال کے لیے بھیجا اور جیسا کہ اُس پُرانے اور عظیم الشان پیغمبر [مُوسٰی] کو خدا نے فرمایا تھا کہ ”تَجْهَدْ فِیْ سَبْعِیْنِ سَنَةٍ“ میں سے تیرے بھائیوں [بنی اسرائیل] میں سے تجھ سے بہتر نبی قائم

کرونگا اور اپنا کلام اُسکے منہ میں دوں گا۔ اور جو کچھ میں اُس سے کہوں گا وہ اُس نے
 کہہ دیگا * [دیکھو تو رویت کتاب پنجم آیت ۱۵-۱۸] اپنا کلام پاک اُسکے منہ
 میں ڈالا۔ اور اُس نے اپنے منصب عالی کے عظیم ترین دشمن ترین کام کو
 ایسے کامل و اکمل طویر انجام دیا جسکی کوئی نظیر اور نشان تاریخ عالم میں نہیں پائی
 جاتی۔ اُس نے اپنے پر تاثیر و معجزانہ وعظ سے ایک قابل حیرت قلیل عرصہ میں
 ملک کے ملک کو خدا شناس و خدا پرست بنادیا۔ مخلوق و محسوس چیزوں کی
 پرستش کو چھڑایا اور ایک غیر محسوس و ہمہ قدرت و ہمہ صداقت ہستی کی
 عبادت کا بیج دلوں میں بویا۔ اور نجات کا دار صرف اسی پر ایمان لانے اور
 یقین رکھنے کو بتایا۔ اور نہ صرف اُسی ملک کو مادہ پرستی کی ناپاکی و نجات
 سے پاک صاف کیا بلکہ جہاں تک اُسکے وعظ کی آواز پہنچی اُسکی تاثیر مختلف
 مذاہب کے لوگوں میں یہ پاک، و متور خیال پیدا ہو گیا کہ مخلوق پرستی نہایت
 ناپاک خصلت اور سخت مہلک روحانی مرض ہے۔ اُس نے ایمان اور جزا
 و سزا سے لوگوں کو آگاہ کیا اور یہ فرما کر: لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ
 انسان کا اپنے اعمال افعال کا ذمہ دار و جواب دہ ہونا بتایا۔ اور جن اعمال و
 افعال پر جزا و سزا مقرر ہے وہ ایک ایک کر کے اُنکو بتائے اور اُنکے
 اکتساب و جناب کے تمجوں کو ان دو مختصر مگر نہایت پر حکمت جملوں میں
 سمجھا دیا۔ "قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا" یعنی مہذب وہ
 شخص مراد کو پہنچ گیا جس نے اپنے نفس کو بُرے خیالوں اور بد جذبوں یعنی

یعنی وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ (سورہ النجم ۲۰)

اخلاقی اور شرعی گناہوں سے پاک و صاف کیا۔ اور بیشک وہ ٹوٹے میں
 پڑا جس نے اُسکو بری خواہشوں اور خراب ذرشت اعمالوں کے گڑھے میں لٹا کر
 میلا بچھا کر دیا۔ اور اُس سلاح و مراد کی حقیقت و مابیت یہ کہ لکھن کو بتائی
 ”قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَعَدَّ لِلْعِبَادِ الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ
 وَلَا اُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ“ یعنی خدا تعالیٰ نے فرمایا
 ہے کہ طیار کی ہے سینے اپنے نیک بندوں کے لئے وہ چیز
 جو نہ کسی آنکھ نے دیکھی اور نہ کسی کان نے سنی اور نہ کسی انسان کے دل میں
 اُسکا خیال گزرا ہے۔ اور نیز یہ فرما کر ”فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمُ
 مِّنْ شَيْءٍ اَعَيْنَ جَزَاءً مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ“ یعنی کوئی نہیں جانتا کہ کیا
 اُنکے لئے انکھوں کی ٹھنڈک چھپا رکھی گئی ہے اُسکے بڑے جو وہ کرتے
 تھے۔ اور چونکہ انسان خواہ کیسا ہی تربیت یافتہ کیوں نہ ہو طبعاً بجز ان چیزوں
 کے کہ جبکہ اور اُنکے لئے بذریعہ اپنے حواس خمسہ ظاہری کے کیا ہو کسی چیز کو
 نہیں سمجھ سکتا اور نہ اُسکا خیال اُسکے دل میں آسکتا ہے۔ خصوصاً کسی
 راحت یا کلفت کا خیال جو کیفیات کے مقولہ سے ہیں اور جنکایان
 کیا جانا ناممکن ہے۔ اسلئے مجبوراً اُننے اپنے سے پہلے آنے والوں
 کے طریقہ پر اُس مراد و نامرادی کو جبکہ دوسرا نام بہشت و دوزخ ہے
 ایسے عمدہ و بے نظیر اور دل پر اثر کرنے والی تشبیہوں اور تمثیلوں کے پیروی
 میں بیان کیا جو تربیت یافتہ و نامریت یافتہ لوگوں کے [خواہ وہ گرم
 کپ کے رہنے والے ہوں خواہ سرد ملک کے] ہم مذاق کے

یکساں موافق ہے۔ اُسے قوانین سیاست و اصول حشرات کا ایک ایسا
 کامل ڈگر اس قدر مجموعہ لوگوں کے اٹھوئیں دیا کہ ویسا کامل ترجمہ پہلے کوئی
 نہ تھا۔ چنانچہ ارکنارٹ صاحب متوجہ لکھتے ہیں کہ ”اصول شرع اسلام
 میں سے ہر ایک اصل کو دیکھئے تو فی نفسہ ایسی عمدہ اور موثر ہے کہ شائع
 اسلام کے شرف و فضیلت کو قیامت تک کافی ہے۔ اور ان سب
 اصول کے مجموعہ سے ایک ایسا انتظام سیاست قائم ہو گیا ہے جسکی
 قوت و متانت کے سامنے اور سب انتظامات سیاست ہج ہیں۔
 ایک شخص کی حین حیات اور وہ بھی ایسا شخص جو ایک جاہل وحشی تکلیف
 و کم ظرف قوم کے قابو میں تھا وہ شرع ان ممالک میں شائع ہو گئی جو سلطنت
 قاہرہ روم کبیر سے کہیں عظیم وسیع تھیں۔ جب تک اس شرع میں
 اسکی اصل کیفیت باقی رہی اسوقت تک کوئی چیز اسکا مقابلہ نہ کر سکی“

اس مجموعہ کی بحال خوبی اور من اللہ ہونے کی ایک دلیل یہ بھی ہو سکتی ہے
 کہ وہ عام اہل تصنیف کی کتابوں کے طرز و اسلوب پر جو ہر ایک مضمون کو
 ایک ترتیب کے ساتھ بیان کیا کرتے ہیں نہیں ہے۔ بلکہ جس طرح اُسکے
 اعلیٰ و پاک مضامین کا القا بذریعہ وحی و تقاضا فوقتاً حسب ضرورت اور موقع
 کے ہوتا رہا اسی طرح جمع کر دینے گئے ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ اُسکے موعظ
 و احکام کسی ایک سورہ یا ان سورتوں کے کسی حصہ میں مجتمع نہیں ہیں بلکہ
 ایسی وضع اور صورت میں ہیں کہ اگر اُسکا کوئی ایک صفحہ بلا قصد و بلا تعین تمام
 کھول کر پڑھا جائے تو پڑھنے اور سننے والوں کو اُسکے ہر مقام اور ہر

سے اخلاق و حسن معاشرت کے اعلیٰ اصولوں میں سے کوئی نہ کوئی اصول ضرور پڑھنے اور سننے میں آتا ہے۔ چنانچہ ہمارے اس قول کی تصدیق مسطورہ جہوں کی رائے سے ہوتی ہے جو اسے اپنی انسانوں کو پیش کیا میں لکھی ہے کہ

” مذہب اسلام کا وہ حصہ بھی جس سے اُسکے بانی کی طبیعت صاف صاف معلوم ہوتی ہے نہایت کامل اور غایت درجہ کا موثر ہے۔ اس سے ہماری مراد اُسکی حسن اخلاقی نصیحتیں ہیں۔ یہ نصیحتیں کسی ایک یا دو یا تین جہوں میں مجتمع نہیں ہیں بلکہ اسلام کی عالیشان عمارت [قرآن مجید] میں

سلسلۃ الذہب کی مانند ملی جلی ہیں۔ انصافی۔ جمہور۔ غرور۔ انتقام۔ رنجیت۔ استنزا۔ طمع۔ فضول خرچی۔ حرامکاری۔ خیانت اور بدگمانی کی سخت مذمت کی گئی ہے اور انکو قبیح اور بے دینی بتایا ہے۔ اور بمقابلہ اُسکے خیر اندیشی۔ فیض رسانی۔ پاکدامنی۔ حیا۔ برہناری۔ صبر۔ تحمل۔ انکفایت

شعاری۔ سچائی۔ راستبازی۔ عالی ہمتی۔ صلح پسندی۔ حق دوستی اور سب پر بالاتر کمال پر خدا اور انقیاد امر الہی کو سچی ایمانداری کی صلح و نیلاد اور مومن صادق کا اصلی نشان قرار دیا ہے۔ ” اس مقدس مجموعہ کے

بانی کا کمال علم و حکمت اس سے ظاہر ہے کہ اُسے انسان کو اخلاق کے ایک سب سے بڑے اور جامع اصول سے ان دو جہوں میں مطلع کر دیا کہ ” اَتَمَّا الْاَعْمَالِ بِالْخَيْرَاتِ وَ اَتَمَّا الْاَعْمَالِ فَرِغَ مَا نَوَّاهُ ” یعنی اعمال کی خوبی یا بُرائی صرف عمل کرنے والے کی نیت کی خوبی یا بُرائی پر موقوف ہے۔ اور جن مکارم اخلاق کو اُس سے پہلے آنے والوں نے بھی اپنی تقریروں

+ اور ہمارے میں بیان کیا تھا اُسے اُن دُلفظوں میں بیان کر دیا کہ ”تَخْلُقُوا بِاخْلَاقِ اللّٰهِ“ یعنی اپنے میں وہ صفات و عادات پیدا کرنے کی کوشش کرو جو خدا کی صفات و عادات ہیں مثلاً عفو و رحم حلم و حیا - جود و عطا - وغیرہ وغیرہ -

اُسے ہر ایک طرح کی بدکاری اور حرام کاری سے لوگوں کو روکا اور اُسکی جگہ عفت و پاکدہ انسی اور حیا اُلکھائی اور یہ کہہ کر ”اَحْيَاءُ مِنْ اَيَّامِنَ“ حیا کو جزو ایمان بتایا۔ اور حرام کاری ہی سے نہیں روکا بلکہ حرام نظر کو بھی سخت گناہ اور شیطان کے زہریلے تیروں میں سے ایک تیر اور لعنت کا کام کہا۔ اُسے نوڈیوں کو حرام کاری پر مجبور کرنے کی سخت ممانعت کی اور حکم دیا کہ اگر وہ عفت سے رہنا چاہیں تو حرام کاری کے لیے اُن پر جبر نہ کرو۔

+ اُسے جوئے اور شراب کا جنگلی برائیاں بدیہی ہیں سخت اِمتناع کیا خصوصاً شراب کا جو حقیقت تمام خلاقی برائیوں اور فتنہ و فساد اور اسراف و فضول خرچی اور لٹی قسم کی سخت بیماریوں کی جڑ اور بُنیا د ہے۔ اور یہ وہ پاک احکام ہیں جو نہ تو دیت میں پائے جاتے ہیں نہ انجیل میں۔ چنانچہ سرولیم میسور جو ایک دیندار عیسائی ہیں اور جیتک کہ بالکل ناقابل انکار بات ہو اسلام کے حق میں گواہی نہیں دیکتے اپنی کتاب لائف آف محمد میں ارقام فرماتے ہیں کہ ”مذہب اسلام اس بات پر فخر کر سکتا ہے کہ اُس میں پرہیزگاری کا ایک ایسا درجہ موجود ہے جو کسی اور مذہب میں نہیں پایا جاتا“ مسٹر گاڈ فرے ہیٹنگس لکھتے ہیں کہ ”موتوخون نے بیان

کیا ہے کہ محمدؐ کے زمانہ کے بیشتر اہل عرب تنخواہی اور قمار بازی کے
 نہایت عادی تھے۔ مگر اُن کے دوشکموں کی وجہ سے شراب و قمار بازی
 کا رواج قطعاً موقوف ہو گیا۔ گو لاکھوں ذریعہ شہوت رانی اپنے رفا کا الزام
 لگایا گیا ہے جیسا کہ اوپر مذکور ہوا۔ تقویٰ اور پرہیزگاری برائے نام ہی نہیں
 معلوم ہوتی بلکہ نئے نوشی اور قمار بازی ایسے کبیرہ مجرم قرار دیئے گئے ہیں
 جو معافی کے لائق نہیں۔ اور جبکی سچ کنی ایک دم سے کردی گئی۔ اُن کے
 پیروؤں کی کُل شہوات نفسانی اور تعصب اور عادات کی بندش کر دی گئی
 ہے۔ ضرور ہے کہ بکو ترک کریں ورنہ اُن کے تابع نہیں ہو سکتے۔ وہ
 لکھتے ہیں کہ ”گبن درست کہتا ہے کہ ”جس عیش و عشرت سے دل
 لپچائے اُسکی تکلیف دہندہ قیدوں کو بلاشبہ زندوں اور متناقضوں نے
 اٹھا دیا ہے۔ مگر اُس واضح قانون پر جس نے کہ اُسکو بنایا یقیناً انصاف کی رو
 سے اس بات کی اہمیت نہیں ہو سکتی کہ اُس نے اپنے حرمیوں کو اُنکی شہوات
 نفسانی کی اجازت دینے سے فریب دیا“ فی الحقیقت میرے نزدیک
 فرنگستان کی کیا ہی خوش قسمتی ہوتی اگر بموجب حکم الہی دین عیسوی میں
 بھی اُنکی مانعت ہو جاتی۔ ”پھر تو اس آگے چل کر لکھتے ہیں کہ ”میری رائے
 ناقص اور خیالات محدود کے بموجب اگر شراب اور قمار بازی وغیرہ کی
 مانعت انجیلوں میں پائی جاتی تو انسان کی خوشی کچھ کم نہ ہو جاتی اور اگر حضرت
 عیسیٰؑ اپنے علم غیب سے جو بزرگ لوگوں کے اُنکو جہل تھا اور جسکا محمدؐ
 کو دعویٰ تھا مذہبی چیزوں کی مانعت کر دیتے پھر ان مومنوں کے کہ

جنہیں وہ دوا کے طور پر ضروری ہوں تو اُس سے کچھ بُرائی زیادہ نہ جاتی۔
 اُس نے خون ناحق کی سخت مالعیت فرمائی اور اُسکی سزا رجم جاہلیت کے
 برخلاف قاتل ہی کا قتل کیا جانا قرار دیا اور اس نامنصفانہ دستور کو کہ قاتل کچھڑ
 کر کسی دوسرے شخص کو اور غلام کے بدلے آزاد کو اور عورت کے عوض
 مرد کو اور ایک مرد کی جگہ دو مردوں کو مارتے تھے مٹا دیا اور حکم دیا کہ اگر کسی
 آزاد شخص نے آزاد کو مارا ہے تو وہ آزاد ہی مارا جائیگا۔ اور اگر غلام نے غلام
 کو قتل کیا ہے تو وہ غلام ہی قتل کیا جائیگا۔ اور اگر کسی عورت نے عورت
 کو مارا ہے تو وہ عورت ہی ماری جائیگی۔ اور چونکہ زمانہ جاہلیت میں انتہا
 خون ہوتے تھے اور بدلہ لینے کے لئے بڑی بڑی خونریز لڑائیاں ہوتیں
 اور سالہا سال تک قائم رہتی تھیں جنگی وجہ سے قویں اور قبیلے متفرق اور
 ٹکڑے ٹکڑے ہو رہے تھے اور کوئی اُمید اتحاد مذہبی و اتفاق قومی اور
 ملکی کی اُن سے نہیں ہو سکتی تھی اُن جھگڑوں کے مٹانے کی غرض سے
 وہ معاہدے جو قصاص سے بری ہونے کی بابت قرار پائے تھے
 جائز رہنے دیئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تمام ملک میں اس سرے سے اُس
 سرے تک امن و امان اور صلح و آشتی کی برکتیں پھیل گئیں۔ اور انتقام
 و خونخواری کی چاٹ طبیعتوں سے ایسی محو و معدوم ہو گئی کہ جانی دشمن بھائیوں
 سے زیادہ دوست بن گئے اور عداوت و کینہ جوئی کی عوض محبت و ہمدردی
 اور تفرق و صلح کی جگہ اتفاق قومی و اتحاد ملکی قائم ہو گیا جو انسان کے لہر
 ایک ایسے ربانی اور معجزانہ تصرف کی مثال ہے کہ جس کا حاصل ہونا بشری سے

بڑی سلطنتوں کی ساہا سال کی ملکی تدبیروں اور کوششوں اور کروڑوں
 روپیہ کے صرف سے بھی تقریباً ناممکن بلکہ محال ہوتا ہے جیسا کہ
 خداوند تعالیٰ نے آنحضرت کو مخاطب کر کے فرمایا۔ اَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ
 كَوَالْفَقْتِ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا اَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ اَلْفَ
 بَيْنَهُمْ “ (سورہ انفال) یعنی خدا نے اُن کے دلوں میں اَلْفَتْ ڈال دی
 اگر تو تمام دنیا کے مال و دولت کو خرچ کر ڈالتا تو بھی اُن کے دلوں کو نہ ملا سکتا
 ولیکن خدا نے اُن میں ملاپ کر دیا اور مسلمانوں کو مخاطب کر کے فرمایا۔
 ” اَذْكُرُوْنَهُمُ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ اِذْ كُنْتُمْ اَعْدَاءً فَاَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْبِرْ
 بِنِعْمَةِ اِخْوَانَا “ (سورہ آل عمران) یعنی یاد کرو خدا کے فضل کو جو تم پر ہوا
 جبکہ تم ایک دوسرے کے دشمن ہو رہے تھے۔ پس اَلْفَتْ ڈال دی تھیں
 دلوں میں پھر اسکی نعمت [اسلام] سے گورات کو دشمن سو رہے تھے مگر
 جب اُٹھے تو گویا بھائی بھائی تھے ” چنانچہ لگن لگتا ہے کہ ” اُسے
 [آنحضرت نے] مسلمانوں میں نیکی اور محبت کی ایک روح پھونک دی
 آپس میں بھلائی کرنے کی ہدایت کی۔ اور اپنے احکام اور نصیحتوں سے ہتھاک
 کی خواہش اور بیوہ عورتوں اور یتیموں پر ظلم و ستم ہونی کو روک دیا۔ تو میں
 جو کہ اعتقاد میں مخالف تھیں فرماں برپاوری میں متفق ہو گئیں۔ خانگی جھگڑوں
 میں جو بہادری سے دور طور سے صرف ہوتی تھی نہایت مستعدی سے غیر ملک
 کے دشمن کے مقابلہ پر آمال ہو گئی۔

اُسے سرقہ اور رہزنی اور غارتگری کی قباحتوں اور نقصانوں سے

لوگوں کو آگاہ کیا اور اُس کے عوض سلال اور جائز ذریعوں سے روزی حاصل
 کرنے کے فوائد کو سمجھاے اور اسکا ایسا اثر ہوا اور ان جرائم کی بُرائی یہاں تک
 اُن کے دلوں میں بیٹھ گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو ایک
 روز بطور بشارت عام کے فرمایا "مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا
 بِهٖ قَلْبُهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ" یعنی جس شخص نے دل یقین کے ساتھ یہ
 کہا کہ خدا کے سوا کوئی تہما معبود نہیں ہے وہ بہشت میں جا داخل ہوا۔
 تو آپ کے خادم ابوذرؓ نے زنا اور سرقہ کو نہایت سخت اور ناقابل عفو
 گناہ سمجھ کر تعجب کے طور پر عرض کیا کہ "وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ" یعنی خواہ زنا اور چوری کا بھی مرتکب ہو یا نہ ۹۔ تو آپ نے
 فرمایا "وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ" یعنی خواہ زنا اور چوری بھی کی ہو
 اور جب وہ تین دفعہ پوچھا ہی چسلا گیا تو اخیر میں آپ نے فرمایا "وَإِنْ
 زَنَى وَإِنْ سَرَقَ عَلَى رَعْمِ أَنْفٍ أَيْ ذَمِيمًا" یعنی اگرچہ زنا بھی کیا ہو
 اور سرقہ کا بھی مرتکب ہوا ہو۔ دل سے "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کہنے
 والا ضرور داخل بہشت ہوگا۔ خواہ ابوذر راضی ہو یا نہ ہو "اس حدیث
 شریف کا مدعا یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پر یقین کر لینے
 کے بعد کسی نیک کام کے کرنے یا بُرے کاموں سے بچنے کی ضرورت
 نہیں ہے۔ بلکہ یہ مطلب ہے کہ شرک کے سوا کوئی گناہ خواہ وہ زنا یا قہر
 ہی کیوں ہو ناقابل معافی نہیں ہے اور خدا کے فضل سے اُسید ہے
 کہ ہر ایک لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پر دل سے یقین رکھنے والا ضرور نجات پائے گا

جیسا کہ خود خدا نے فرمایا ہے ” اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِهِ وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ “ یعنی بیشک خدا نہیں معاف کرنا اس گناہ کو کہ اس کے ساتھ [کسی مخلوق کو] شریک کیا جائے اور معاف کر دیتا ہے اس کے سوا [تمام گناہوں کو] جسکے چاہتا ہے۔

اُس نے ایک ایسے زمانہ میں کہ مجوسیوں نے قوانین نواح کو بالا طاق رکھا ہوا تھا اور قربت کے پاس دلحاظ کو خواہ وہ کیسی ہی قریب کیوں نہ ہو بالکل نظر انداز کر دیا تھا یہاں تک کہ اُن کے نزدیک بیٹے کو اُسکی ماں ایسی ہی مباح تھی جیسے باپ کو اُسکی بیٹی یا بھائی کو اُسکی بہن اور یہودیوں میں ازدواج کی کوئی حد مقرر نہ تھی بلکہ انبیاء سے بنی اسرائیل خصوصاً حضرت داؤد اور حضرت سلیمان کی نظیر پر جو بقول مسٹر ہیگنس

” خدا کی دلی مرضی کے مطابق چلتے تھے اور جنکو خدا نے خاص اپنی

شرعیت کے احکام کی تعمیل کے لئے بنایا تھا “ اور جو فی الحقیقت ایسی

ہی تھیں۔ یہ رسم گویا ایک مسنون طریقہ تھا۔ اور جسکی مانعت بقول صاحب

موصوف ” حضرت مسیح نے بھی اُن بیس انجیلوں میں سے جنکو اُنکو

معتقدوں کے گروہ میں سے کسی نہ کسی نے اُن کے احکام کے

قلب بند کرنے کے لئے لکھا تھا کسی ایک میں بھی نہیں فرمائی “ اور اپنی خاموشی

سے گویا ثابت کر دیا کہ آپ کے نزدیک رسم مذکور بالکل جائز اور ناقابلِ ترمیم

تھی۔ اور ان رسوم کے باہم خلط ملط ہو جانیکا یہ نتیجہ ہوا تھا کہ عرب چالیت

بلا تعین حد جو روئیں رکھتے تھے اور اُنکی جنس ذاتی حالت یہاں تک

بگڑ گئی تھی کہ میراث کے ان کی طرح باپ کی منکوحہ عورتوں پر تصرف کر لینے
 کو اپنا حق سمجھتے اور ان پر جبراً تصرف ہو جانے تھے۔ اور تمام عورتیں بغیر
 کسی امتیاز کے مردوں کی حشیا یا خواہشوں کے پورا کر دینا آلا سمجھی جاتی
 تھیں۔ بلکہ بعض قبائل یمن میں جو سقیدریہ و دینی اور سقیدریہ صابی
 یعنی ستارہ پرست تھے ایک عورت کے کئی کئی خیمہ ہوتے
 تھے اور قدیم زمانہ کے ہندوؤں کی طرح یہ رسم بھی بے تکلف جاری
 تھی کہ جب عورت اپنی معمولی حالت کے بعد غسل سے فارغ ہوتی تو
 کبکھت بے حیا شوہر اُسکو کہتا کہ فلاں شخص کو بلا بھیج اور حل کے آثار ظاہر
 ہونے تک بڑی احتیاط کے ساتھ جو رو سے کنارہ کش رہتا اور اس
 + یہ غرض ہوتی کہ بچہ خبیث اور شریف شخص کے تخم سے ہو اور اُسکو نکاح
 استبضاع کہتے تھے اور اس سے بڑھ کر یہ رسم تھی کہ چند آدمی جو شمار
 میں دنس سے کم ہوتے اکٹھے ہو کر ایک عورت کے پاس جاتے
 اور اُس سے ہم بستر ہوتے تھے۔ اور جب وہ بچہ جنمی تو ان سب کو
 بلا بھیجتی اور وہ سب کے سب بلا عذر حاضر ہوتے۔ اور وہ بچہ کو جسکے
 سر قہوپ دیتی۔ اُسکو بلا عذر منظور کرنا اور اُسکی پرورش کا ذمہ دار ہونا پڑتا۔
 اور وہ بچہ ولد حلال سمجھا جاتا۔ اور ان سب پر پڑھ یہ دستور تھا کہ جن
 عورتوں کے گھروں کے آگے ناختہ ہونے کی نشانی کے طور پر چھند
 گرٹے رہتے تھے بہت سے آدمی اکٹھے ہو کر ان میں سے کسی ایک
 کے پاس جاتے اور نوبت بہ نوبت اُس سے ہم بستر ہوتے اور جب

وہ بچہ جنتی تو انکو اور کسی ایک قیافہ شناس شخص کو بلا بھیجتی اور وہ انہیں سے
 اُسکو جسکا بچہ کہہ دیتا بغیر کسی طرح کی شرم و حیا اور تحارت و بے عزتی کے
 خیال کے وہ اُسیکا فرزند کہہ لاتا۔ اور پیردان حضرت مسیحؑ نے [اگر انکو اپکا
 پیر و کہا جاسکے] ایک ایسا دستور اختیار کیا کہ کھانا تھا جو عقل و فطرت دونوں
 کے برخلاف ہے یعنی نہ ہیائیت و تجردِ محض۔ اور مرد و عورت دونوں
 کو برابر یہی ہدایت تھی اور دونوں کے لئے اِسیکو نیکی سمجھا جاتا تھا نہ ہیائیت
 خوبی اور کمال و دانشمندی سے اصولِ اخلاق کو ملحوظ رکھ کر ایک ایسا عمدہ طریقہ
 لوگوں کو سکھایا جو بلحاظ اپنی اصلیت کے نہایت کامل اور عقل کامل کے
 بالکل مطابق اور انسان کی تندرستی و بہبودی اور جن معاشرت کی ترقی
 کا نہایت عمدہ ذریعہ اور زن و مرد کی حالت و حیثیت کے حق میں اور
 دونوں کے لئے اُسکی تلخیوں کے دور کرنے میں نہایت ہی مفید ہے
 یعنی تجرد و نہیائیت کے برخلاف تاہل و تزویج کی بتا کہ یہ رغبت دلائی
 اور فراوجت کے لئے نکلنے کا ہر ما ضروری قرار دیا۔ اور تمام اقوام ایشیا
 علیٰ انصاف یہودیوں میں جو یہہ رسم جلدی تھی کہ شوہر زوجہ کے عوض میر
 اُسکے باپ کو ایک معین رقم ادا کرتا تھا اور ہر ایک قسم کا خرید و فروخت
 کا سامان تھا۔ اسکی صافست کی۔ اور نکاح کو ایک معاہدہ قرار دیا یہ خود مرد
 اور عورت کے اختیار و رضامندی سے وقوع میں آئے۔ اور ہر کوہر
 زوجہ کا حق ٹھہرایا۔ اور ان عورتوں کی شہرے کی جگہ ساتھ عقل و اخلاق کی
 رو سے نکاح کر لینے میں کوئی قیادت نہیں۔ اور چونکہ عورت نکاح کے

نتائج کے لئے محل ہے ایسے اُسکو تو ایک سے نکاح کر لینے کے بعد
 اور اُسکے فسخ ہونیکے قبل دوسرے سے نکاح کر لینے کی ممانعت کی
 تاکہ صحت نسب اور قاعدہ میراث میں جو باہم لازم و ملزوم ہیں اور جو
 تمدن کے متعلق اکثر معاملات ہو قومن میں خرابی اور خلل واقع نہو۔
 مگر فرد کو جبکی حالت عورت کی حالت کے برخلاف ہے اور جبکہ
 ساتھ اُنہ اقسام کے ایسے تمدنی امور متعلق ہیں جو عموماً عورات سے
 متعلق نہیں ہیں خاص حالتوں میں مثلاً جبکہ عورت اپنے فطری فرائض
 مزاجت کے ادا کرنے میں قاصر یا اُسکی اصل غرض (پیدائش اولاد)
 کے ناقابل ہو ایک ہی وقت میں ایک سے زیادہ مگر ایک حد خاص
 تک نکاح کر لینے کی اجازت دی۔ لیکن بے اعتدالی سے باز رکھنے کے
 لئے جو ہمیشہ بدتر اور بعض دفعہ خطرناک ہوتی ہے عدالت کی ایک ایسی شرط
 لگا دی کہ جبکی کامل رعایت کے بغیر کوئی تچا دین دار اُس اجازت سے فائدہ
 نہیں اٹھا سکتا۔ چنانچہ صحابہ کرام بلکہ خود بانی اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ
 والسلام کی سیرت مبارک پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ اُس شرط
 کا ایسا کس قدر مشکل اور اُسکی پابندی کس قدر ضروری ہے۔ اور جب ہم عریضیت
 کی کثرت ازواج اور اُس طرز سلوک کا خیال کرتے ہیں۔ جو وہ اپنی عورتوں
 کے ساتھ کرتے تھے۔ اور پھر اُس حالت پر غور کرتے ہیں کہ جو اسلام
 کی بدولت اُنکی ہو گئی تو ہمارا دل ایک فخر آمیز تعجب سے بھر جاتا ہے
 اور یقین ہوتا ہے کہ انسان کے دل پر اس قسم کا تعارف کہ جس نے اُنکی

حالت کو بالکل متغلب کر دیا شبہ ربانی تصرف تھا۔ چنانچہ منقول ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ علیہ الحیۃ والسنۃ کی یہ کیفیت تھی کہ اپنی دوا زوج میں سے ایک زوجہ کی نوبت کے دن دوسری زوجہ کے حجرہ میں وضو تک نہیں کرتے تھے۔ اور معاذ بن جبل جو انصار میں سے ایک صحابی ہیں انکی دو بیویوں نے جو مرض طاعون میں دفعتاً قصا کی تو عدالت کے خیال سے انکو یہ جراثیم ہوئی کہ قرعہ ڈالنے کے بغیر ایک کو پہلے اور ایک کو پیچھے دفن کریں۔ اور یہی طریقہ اؤر صحابہ کرام کا بھی تھا۔ اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس شرط کی یہاں تک رعایت فرماتے تھے کہ شدت مرض میں بھی جس سے آخر کار جاں برہو سکے ازواجِ مطہرات میں سے جس زوجہ کے گھر میں رہنے کی باری ہوتی بعض صحابہ کرام کے سہارے سے وہاں تشریف لیجاتے تھے اور اس پر بھی جناب باری میں بحال عجز و نیاز یہ عرض کرتے رہتے تھے کہ ”اَللّٰهُمَّ هَذَا قَسْبِيْ فِيمَا اَقْلَاكَ فَلَا تَلْبِسْنِيْ فِيمَا تَلْبَسُ وَلَا اَقْلَاكَ“ یعنی خداوند! یہ میری تقسیم ہے جس میں اختیار رکھتا ہوں۔ پھر تو مجھ کو اس امر میں غلامت مگر جو میرے اختیار میں سے اور میرے اختیار میں نہیں ہے۔

اگر یہ برحمانہ اور خلافِ فطرت طریقہ اختیار کیا جائے کہ عورت کے کسی مرض وغیرہ کی وجہ سے ناقابلِ معاشرت یا ناقابلِ اولاد ہونی کی وجہ سے تقسیم جمع البیان۔ سورہ نساء۔ تحت آیہ کریمہ وَكُنْ تَصِفُ عَمَّا اَنْ تَعْدُوْا مَوْلٰی

حالت میں اُس سے قطع تعلق کے بغیر دوسری عورت جائز نہ ہوتی یا خاص حالتوں میں عورت کو اتحقاقِ نسخِ نخلِ جمل نہوتا تو مرد و عورت دونوں کے حق میں نہایت قبیح اور بدترین بُرائیوں کا باعث اور ایسے نتائج کا منبج ہوتا جو تمدنِ حسن معاشرت اور اخلاقِ تمیزوں کے لئے قاتل ہیں۔ پس ان تمام دقائی کو ملحوظ رکھ کر فطری ضرورتوں کی حالت میں مرد کو عدالت کی نہایت ضروری اور لازمی شرط کے ساتھ حسبِ موقع و ضرورت ایک حد تک نخلِ جمل کر لینے اور عورت کو عدالت کے توسط سے اُسکے نسخِ کر لینے کی اجازت دینا نہایت ہی مناسب بلکہ ضروری تھا۔ جن لوگوں نے انسان کی فطرت اور اُسکے مدنی الطبع ہونیکے لوازم اور ضروریات پر غور کیا ہے وہ سمجھ سکتے ہیں کہ تمدن کے متعلق اور معاملات کی طرح ازدواج بھی ایک ضروری اور فطری معاملہ ہے۔ اور یہ کہ اُسکے لئے کسی ایسے قانون کا ہونا ضروری ہے جو فطرت کے مطابق اور تمدن و حسن معاشرت کے موافق ہو۔ اور اگر فطرت کے برخلاف یا ایسے نتائج کا منبج ہو جس سے تمدن و حسن معاشرت کو ضرر نقصان پہنچے تو سمجھا جائیگا کہ اُسکا واضح فطرتِ انسانی سے ناواقف تھا۔ اور وہ قانون اسکا مستحق نہوگا کہ تمام انسانوں کی حالت کے [خواہ وہ گرم ملک کے رہنے والے ہوں یا سرد ملک کے] مناسب سمجھا جائے۔ پس ہم فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ جو قانون اس معاملہ میں بانیِ اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام نے لوگوں کو بتایا ہے وہ فطرتِ انسانی کے بالکل مطابقت اور اپنی ٹھیک پابندی کی لحاظ

علم طبیعیات کے ماہرین نے بعض دجوات ایسی دریافت کی ہیں
 جو تعدد و ازواج کے واسطے بطور ایک عذر کے تصور ہو سکتی ہیں۔
 اور گو ہم شمالی ملکوں کے سرد و خون والے مینڈک کے سے
 مزاج کے جانداروں سے متعلق نہیں ہو سکتے ہیں مگر بنی سمجھل
 سے جو گرم ریگستان کے رہنے والے ہیں متعلق ہو سکتے ہیں۔
 علاوہ اسکے وہ بیان کرتے ہیں کہ ”سرڈ بلیو اداسلی حصہ کے
 مجموعہ مضمین حالات ایشیا صفحہ ۱۰۸ میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ
 ”ایشیا کے گرم ملکوں کی تاثیر سے دونوں گروہ یعنی مرد و عورت
 میں ایک ایسا اختلاف ہوتا ہے جو یورپ کی آب و ہوا میں پیر
 ہے جہاں دونوں برابر برابر اور بتدریج عالم ضعیفی کو پہنچتے ہیں۔
 مگر ایشیا میں صرف مرد ہی کو یہ بات حاصل ہوتی ہے کہ ضعیفی میں
 بھی قوی اور طاقت درہم تھا ہے۔ اگر یہ بات صحیح ہے تو بانی
 مذہب اسلام کے لئے اس بات کی کہ انہوں نے متعدد دجوروں
 کی اجازت دی ایک بڑی وجہ تھی۔ اور یہ ایک کافی سبب اس بات
 کا ہے کہ حضرت مسیح نے اس مضمون کی نسبت اپنی کوئی رائے
 ظاہر نہیں کی۔ بلکہ اسکو ملکوں کی گونڈنٹوں کے آئین پر چھوڑ دیا کیونکہ
 جوبات ایشیا کے واسطے مناسب ہوگی وہ یورپ کی واسطے
 نامناسب ہوگی۔“

یہ رائیں جیسا کہ ظاہر ہے صرف امور طبی کے لحاظ سے

دی گئی ہیں مگر قرآن مجید نے یہ اجازت صرف ان امور ہی کے
 لحاظ سے نہیں دی۔ بلکہ ان فطری مقاصد و اغراض کے لحاظ سے
 دی ہے جنکو ہنسنے، مشروحات بیان کر دیا ہے۔ اور حضرت عیسیٰؑ
 کی خاموشی سے یہ نتیجہ نکالنا کہ آپؐ نے اس معاملہ کو ملکوں کی گونج
 کے آئین پر اس خیال سے چھوڑ دیا کہ ”جوابات ایشیا کی واسطے کتاب
 ہوگی وہ یورپ کے واسطے نامناسب ہوگی۔“ بلا دلیل اور بعید از
 قیاس ہے اور صحیح نتیجہ وہی ہے جو ہنسنے ابھی بیان کیا ہے۔
 یعنی آپؐ کے نزدیک رسم تعدد ازواج کا ناقابل اعتراض و ناقابل ترمیم
 ہونا۔ چنانچہ نہایت مشہور و معروف عالم جان ملٹن جو تعدد زوجات
 کا ایک مشہور حامی ہے بیبل میں سے بہت سی آیتیں نقل کر کے
 بعد لکھتا ہے کہ ”علاوہ اسکے خدا نے ایک تمثیلی صورت (صحف
 حزقیل) میں مسلمان اھولا اور اھولیا سے اپنا نکاح کرنا ظاہر کیا
 ہے۔ اور یہ ایک ایسا طرز بیان ہے کہ اسکو خداوند تعالیٰ بالخصیص
 اس طوالت کے ساتھ ایک تمثیل میں بھی ہرگز اختیار کرتا اور نہ حقیقت
 ایسی بات کا ترکیب ہوتا اگر وہ رسم جسکی دلالت اُس سے ہوتی
 ہے فی نفعہ معیوب یا مذموم ہوتی۔ پس جس رسم کا امتناع انجیل میں
 بھی کیونکہ نہیں ہے وہ کیونکہ معیوب یا مذموم خیال کیا جاسکتی ہے۔
 کیونکہ انجیل میں اُن ملکی آیتوں میں سے کوئی بھی منسوخ نہیں کیا گیا
 جو انجیل سے پیشتر جاری تھے۔“ جان ملٹن یہ بھی کہتے ہیں

کہ میں عبرانیوں کے خطا کے تیرتھویں باب کی چوتھی آیت سے
 جواز تعدد ازواج پر اس طور سے استدلال کرتا ہوں کہ یہ رسم یا تو نکاح جائز
 ہے۔ یا ناجز ہے۔ یا زنا ہے۔ پس اُس مقدس رسول (پولوس) نے
 کوئی چوتھی صورت تسلیم نہیں کی۔ پس میں یقین کرتا ہوں کہ
 اُن بہت سے بزرگوں کی تعظیم و توقیر کے لحاظ سے جو کثیر الازواج تھے
 ہر ایک شخص اُسکو ناجز یا زنا خیال کرنے سے باز رہیگا۔ کیونکہ خدا
 حرامکاروں اور زانیوں کو سزا دیگا۔ حالانکہ اُن بزرگوں پر خدا کی خالص
 نظر تھی جیسا کہ خود اُسے فرمایا۔ پس اگر تعدد و نکاحوں کا کرنا ٹھیک
 ٹھیک نکاح ہو تو وہ جائز ہے۔ اسی حواری کا قول ہے کہ ”سب
 میں نکاح کرنا بھلا ہے اور بستر ناپاک نہیں۔“ انتہا قول

مندرجہ ذیل رائیں بھی جو بعض غیر متعصب اور عالی حوصلہ عیسائی
 مُصنّفوں نے اسلام کی تائید میں لکھی ہیں ملاحظہ طلب ہیں۔
 مسٹر طامس کمار لائٹن مرحوم جو اس زمانہ کی دنیا میں ایک
 نہایت مشہور شخص تھے اپنی کتاب ہیر و زاینڈ ہیر و زورشپ
 کے لکچر دویم میں لکھتے ہیں کہ ”اسلام کے میل الی الشہوات کی نسبت
 بہت کچھ تقریریں اور تحریریں ہوئی ہیں اور یہ اعتراضات انصاف
 کی حد سے بڑھ کر ہیں۔ وہ اجازتیں جو ہر کو بیچ معلوم ہوتی ہیں اور
 جنگی پرمانگی نبی عربی نے دی وہ خاص انکی ایجاد نہ تھیں انہوں نے
 ان باتوں کو عرب میں قدیم سے مروج اور غیر معیوب پایا۔ مگر انہوں نے

جو کچھ کیا وہ یہ کہ کیا کہ انکو روک دیا نہ صرف ایک ہی طرف سے بلکہ
کئی پہلو سے

مسٹر باسورٹھ سمٹ صاحب ایڈوارڈ سلمہ اللہ تعالیٰ اگرچہ
باطحیح عیسائیت کو اسلام پر ترجیح دیتے ہیں مگر تاہم جو کچھ انہوں نے
اسلام کی تائید میں لکھا ہے وہ ہمارسی نہایت شکرگزاری کا مستحق
ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ”اسلام کی نسبت جو بات نہایت بار بار کہی
جاتی ہے وہ یہ ہے کہ اُس کے اس قدر کامیاب ہونے کی وجہ یہ ہے
کہ وہ ایک بڑی حد تک شہواتِ نفسانی کے پورا کرنے کی اجازت
دیتا ہے۔ مگر اس سے زیادہ کوئی جھوٹی بات نہیں ہے جسکے
معنی گویا یہ ہیں کہ ایک مذہب اپنی بد اخلاقیوں کی وجہ سے بھٹی اٹھی
کا سیابی حاصل کر سکتا ہے۔ میں یہ نہیں کہتا کہ اسلام اپنی اخلاقی حالت
میں کامل عیسائیت کے برابر ہے۔ کیونکہ ﷺ [صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم]
نے عربوں کے لئے نئے خصائل و عادات تجویز نہیں کیے اور یہ
انکی داناہی تھی کیونکہ عربوں کے خصائل و عادات کو یکایک بدل دینا یا محکوم و انما
ممكن نہ تھا۔ [ایک مشہور ترین یونانی مفسر اور حکیم تھا] اُنے اپنے قوانین کی
نسبت کہا ہے کہ ”گو میرے قوانین ایسے نہیں ہیں جو بہترین کہے جاسکیں۔
مگر البتہ وہ اٹھنیز کے لوگوں کی حالت کے لحاظ سے اُنکے لئے بہترین قوانین
ہیں“ اور اسکا یہ جواب عموماً صحیح تسلیم کیا جاتا ہے۔

موسیقی نے عادات و رسومِ ملکی مثل اختیاراتِ سردار قوم

+

قتل عام - خونی دشمنیاں - تہذیب و ادب اور سلامی کو جیسا پایا ویسا رکھا اور بجائے بالکل موقوف کر دینے کے صرف اُنکی نہایت شدید بُرائیوں کی اصلاح کر دی اور اس طرح پر بلا ارادہ کسی رسم کو تو پہلے سے زیادہ مستقل اور کیوں ایسا کر دیا جو آخر کار مٹ جائے۔

اسی طرح مذہب عیسوی نے اپنے زمانہ کے کل قومی یا پولیٹیکل رسوم و دستورات کو ملیا میٹ نہیں کیا۔ مشیم نے صرف اس پر قناعت کی کہ اپنے پیروؤں کے دلوں میں نیک اصولوں کا بیج بودے تاکہ جب وقت آئے وہ قبیح رسوم و دستورات خود بخود مٹ جائیں۔

اُس نے یہ ارادہ کر کے کہ میں بیج بوؤں اور لوگ اُسکا پھل کھائیں اور میں محنت کروں اور لوگ اُس سے فائدہ اٹھائیں۔ زمین میں راسخی

کا بیج ڈال دیا جو کسی دن ایسا عظیم الشان درخت ہو جائے جسکی شاخیں دنیا پر چھا جائیں اور پتے قوموں کے لیے برکت ہوں ایک بہت عالی شان ضبط اور نفس کشی کے ساتھ یہ خیال کر کے کہ میرا مذہب آئندہ زمانہ میں نہایت ترقی پائیگا مشیم نے اُس وقت خاص کا خیال چھوڑ دیا

اور سلطنت روم کی سخت بُرائیوں مثل فتوحات ممالک خیر ظلم ایمنی قحی اشرار اور غلامی کو جو اُسکی رُوح پر صدمہ پہنچاتی ہو گئی بُرا بھلا نہ کہا۔ بلکہ ایسے

یہ تماشا خانے بیضوی شکل کے ہوتے تھے اور اس واسطے ایمنی قحی اشرار یعنی بیضوی تماشا خانے کہلاتے تھے۔ اُنکا عظم و شان اس سے سمجھ لینا چاہیے کہ شامی ہزار آدمی ان میں بیٹھ سکتے تھے۔ یہ رومیوں کی سلطنت جمہوری کے اخیر زمانہ کی ایجاد تھی۔ سب سے پہلا تماشا دو سو ساٹھ برس قبل مسیح علیہ السلام کے

الفاظ کہے جنکے معنی غلطی سے یہ لگائے گئے کہ ہر حالت میں سرور کی اطاعت واجب ہے۔ اور یہ کہ لوگوں کو قوانین ملک سے اطاعت کے سوا اور کچھ سرور کار نہونا چاہیے۔ ٹھیکہ بانی مذہب ہونیکے علاوہ ایک مقنن اور مدبر بھی تھے۔ پس کیا وجہ ہے کہ جو حضرات ہم سولن کے لئے جائز قرار دیتے ہیں اور جو تعریف کہ ہم شریعت موسوی کے محدود احکام کی کرتے ہیں اسلام کے لئے ان سے انکار کیا جائے۔ ذاتوں کی تفریق کے بعد تعدد وازواج فی الواقع سب سے زیادہ خرابی پیدا کرنے والی رسم ہے جب ایک ایسی قوم میں جاری رہ سکتی ہے جو اپنی ترقی کے ابتدائی درجوں کو بچے کر چھٹی ہو۔ اس سے محبت شہوات نفسانی کی ذلیل صفت میں منتقل ہو جاتا ہے اور اس طرح سے مرد و عورت میں تمام روحانی تعلق منقطع ہو جاتا ہے۔ یہ سوسائٹی کی بنیاد کو خراب کر دیتی ہے۔ کیونکہ خاندان ہی تمام

شہر روم کبیر میں ہوا تھا۔ ان میں بڑی بیرجی کے ساتھ وحشی اور دیکھ جانور باہم لڑا سے جاتے تھے اور رفتہ رفتہ یہاں تک نوبت پہنچتی تھی کہ انعام حاصل کرنے کی غرض سے لوگ باہم ہتھیاروں سے لڑتے اور ایک دوسرے کو قتل کرنے لگے۔ یہ لوگ گلیڈی ایڈر کہلاتے تھے اور انکے ساتھ وہ تمام خونخوار دندے بھی شامل کیے جاتے تھے جو مانع کی رونق بڑھانیکے لئے افریقہ اور ایشیا کے جنگلوں سے پکڑے آتے تھے۔ سب تماشوں سے پہلے گلیڈی ایڈروں کی لڑائی شروع ہوتی تھی جو لڑائی سے پہلے سب کے سب ہم آواز ہو کر قہر کو یوں سلام

جہاں جہاں جہاں جہاں

پولیسٹل اور سوشل سیکوئیوں کی مصل ہے۔ اگر محمدؐ اس بد رسم پر چلاؤ
 پھیر دیتے تو وہ اس بار احسان کو جو ان کی طرف سے تمام ایشیائی دنیا
 پر ہے دو گنے سے بھی زیادہ کر دیتے۔ لیکن میں نہیں خیال کر سکتا کہ
 اگر بالفرض انکو اسکی پوری پوری بُرائیاں معلوم بھی ہو جاتیں تب بھی
 وہ ایسا کر سکتے۔ تعدد ازواج ایک ایسی رسم ہے جو ایسے ایسے
 عمیق اسباب سے پیدا ہوتی ہے کہ کوئی مصلح قوم خواہ کیسا ہی بڑا
 کیوں نہ ہو محکوم اپنی زبان کے الفاظ یا قلم کی حرکت سے دور نہیں کر سکتا
 بت پرستی کے دور کرنے میں جیسا کہ مینے پچھلے لکچر میں کہا ہے محمدؐ
 خاص عربستان میں ایک تاریخی نظیر وحدانیت الہی کے اعتقاد کی تھے
 تھے اور ایک موجودہ مذہبی خیال بھی انکی تائید کے لیے موجود تھا
 جسکی مادہ سے فائدہ اٹھانے میں انھوں نے کوتاہی نہیں کی۔
 لیکن رسم تعدد ازواج کے منہ کرنے میں اس قسم کی کوئی بیرونی امداد

کرتے تھے۔ ”مہاجرین مرنے والے بجو سلام کرتے ہیں“ ”اجب کوئی اپنے
 حریف کو زخمی کرتا تو تماشائیوں کی طرف دیکھ کر کہتا ”اسکے کاری ختم لگا“ اور اُسکے
 مار ڈالنے یا چھوڑ دینے کی اجازت چاہتا۔ چنانچہ تماشائی اپنا انگوٹھا اور کواٹھانے
 تو چھوڑ دینے کا اور پیچھے کو کرتے تو مار ڈالنے کا اشارہ سمجھا جاتا تھا۔ اور بچا پڑھتا
 اگر اپنی گردن غریب خیر کے لیے پیش کر لے میں تامل کرتا تو لعن و طعن کا نعرہ بلند کرتا
 اور لوگ پٹار کر کہتے ”لو مار جا مل کر د“ یعنی لوہے کے ہتھیار کے
 سامنے جاؤ۔ اور شہنشاہ سے لیکر ایک ادنیٰ شخص تک کو بھی یہ خیال تھا
 تھا کہ یہ ہم کیا حرکت کرتے ہیں۔

وہ نہیں پاسکتے تھے۔ کیونکہ عرب کے مالی خیال لوگوں میں بھی مطلق کوئی خیال ایک عورت سے شادی کرنے کی تائید میں نہ تھا اور جو عورتیں اپنی اس حالت پر ایسی ہی قانع تھیں جیسے کہ خداوند۔ پس مثل ایک ٹھیکٹ عرب کے محمد نے تعدد ازواج کی رسم کو بطور ملک کی پاک موجودہ رسم کے قائم رکھا مگر مصلح اور متقن ہونیکی حیثیت سے بہت سے قاعدے اسکی برائیوں کے گھٹانیکے لئے بنا دیئے۔ لیکن اس بنا پر یہ کہنا کہ اسلام رسم تعدد ازواج کا جواب وہ ہے اُسقدر خلافِ انصاف ہے جقدر یہ کہنا کہ مذہب عیسوی غلامی کا جواب وہ ہے۔ انجیل میں بیشک کوئی صریح مانعت غلامی کی نہیں ہے بلکہ اسکے برخلاف اُنہیں غلامی کو بطور ایک موجودہ رسم کے قبول کیا گیا ہے۔ اور پولوس نے مالکوں کے ساتھ نوکروں کے فرائض [جبکو اُسے غلاموں کے سخت نام سے مخاطب کیا ہے] ایسی ہی صراحت سے بیان کیا ہے جیسا کہ مالکوں کے فرائض کو اُن کے ساتھ۔ مگر اس بنا پر کوئی عیسائی یہ قبول نہیں کریگا کہ اُسکے مذہب نے غلامی کو جائز رکھا ہے یا اسکے لئے ذمہ دار ہے۔ کیونکہ اُسکو یہ ثابت کرنا کچھ مشکل نہ ہوگا کہ جس درجہ کی انسانیت کی تعلیم انجیل میں ہر مقام پر دی گئی ہے وہ غلامی کو ایک عرصہ باز تک قائم رکھنے کے ساتھ مطابقت نہیں کھاتی اور بذاتِ اول تو فوراً فروا عیسائیوں اور پھر عیسائی قوموں کی حالت کی اُسے اس امر کے لئے کافی ہے کہ غلامی کی موقوفی کو جیسا کہ آخر کار اُسے اب کیا ہے حاصل کر

پس غلامی عیسائیت کے مرتبہ ساتھ ساتھ چلی آئی ہے۔ مگر
 اُنہیں مل نہیں گئی جیسے دریا سے آؤ کا گدلا پانی دریا سے دھون
 کے صاف و شفاف پانی سے دونوں دریاؤں کے باہم گجانے
 کے بعد بھی دُور تک متیز چلا جاتا ہے۔ شاید یہ بات تعجب انگیز معلوم
 ہوتی ہے کہ عیسائیت اور غلامی ایک روز کے لئے بھی کس طرح کھٹی
 رہیں لیکن یہ کہ تو حقایق سے بحث ہے اور یہ امر محقق ہے کہ غلامی
 بیشک عیسائیت کے ساتھ ساتھ رہی ہے بلکہ اُس نے عیسائیت
 کی مدد سے جائزہ بنو یکاد دعویٰ اس اُنیدیسویں صدی تک بھی کیا ہے
 بحیثیت ایک اخلاقی اور قانونی مجموعہ کے اسلام کا مقابلہ پیت
 عیسائیت کے جیسا کہ مینے اس وقت کیا ہے یہودیت کے ساتھ
 کیا جانا زیادہ تر قرین انصاف ہے کیونکہ ہندیب و شائستگی خصال
 و عادات اور قومیت کے لحاظ سے محمد کے زمانہ کے عربیت
 اُن قوموں کے جنہر عیسائیت اپنا اصل قبضہ کرنے والی تھی جنی اسرائیل
 سے زیادہ تر مشابہ تھے۔ چنانچہ شریعت موسوی نے تعدد واز واج کو
 روکنا تو کیا اُسپر کوئی حد بھی نہیں لگائی۔ ائمہ دین اور حج اور بادشاہ تمام
 اس رسم کے پابند تھے اور جو لوگ اُن میں زیادہ عالی رتبہ اور زیادہ تر
 روحانی خیالات رکھتے تھے وہ بھی اس رسم کے باب میں اُن لوگوں
 سے کچھ کم تھے۔ وہ شخص جب کا خدا کا سادل تھا [حضرت داؤد کبیر
 اشارہ ہے] اور وہ بادشاہ جسکی دانائی اور شان و شکوہ کے گیت

اب تک بہت سے مشرقی ملکوں میں گائے جاتے ہیں [یعنی حضرت
 سلیمانؑ اس رسم کے ایسے پیرو تھے کہ ان سے وہ مسلمان سہل
 بھی جنہوں نے قرآن کے قوانین کی توڑ ڈالا اور اپنی وحشیانہ خواہشیں
 پوری کرنے اور شان و شکوہ ظاہر کرنے کی ہوس میں روایات کے معنی
 میں یہاں تک تاویلیں اور کھینچ تان کی کہ وہ اپنی حد سے باہر ہو گئیں۔ مشکل
 سبقت یجا سکتے ہیں۔ محمدؐ مشرقی سوسائٹی کی کل سمون کو نہیں
 بل سکتے تھے۔ البتہ جو کچھ ان سے ہو سکا وہ انہوں نے کیا۔ کم سے
 کم انہوں نے اتنا تو ضرور کیا کہ اس غیر محدود رسم کو محدود بنادیا۔ افریقہ
 کے باب میں جو سخت بے پروائی تھی اسکی بھی اصلاح کی۔ [اسی قولہ]
 ایزک ٹیلر صاحب نے افریقہ میں مذہب اسلام کی نسبت
 بحث کرتے ہوئے قصبہ ددو اور ہمپٹن کی چرچ کانگریس کے
 روبرو اپنی رائے حسب ذیل بیان کی کہ ” دو بڑی علیٰ مشکیلیں افریقہ
 کو اعتقاد پر لانیکیے لیے ہیں یعنی تعدد ازواج اور خاکی غلامی۔ محمدؐ نے
 انکی مانعت نہیں کی جیسا کہ مویشی نے بھی نہیں کی تھی۔ یہ ناممکن ہوتا۔
 لیکن اُسے [محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے] انکی بُرائیوں کو ہلکا کر دینے
 کی کوشش کی۔ غلامی مذہب اسلام کا کوئی جز نہیں ہے۔ وہ بطور
 ایک اضطراری بُرائی کے محمدؐ نے جائز رکھی تھی جیسا کہ مویشی
 اور سینٹ پال نے کیا تھا۔ تعدد ازواج ایک بڑا دقیق مسئلہ ہے
 مویشی نے اسکو نہیں رد کیا اور داؤد جسکا خدا کا سادل تھا اسکو عمل

میں لایا۔ اور انجیل میں صاف طور سے ممنوع نہیں ہے اگرچہ
 اُسکے اصلی منشا کے برخلاف ہے۔ محمدؐ نے تعدد ازواج
 کی بھی اجازت کو محدود کر دیا۔ صرف ایک عورت سے شادی کرنا
 شاذ و نادر نہیں ہے۔ بلکہ سب سے زیادہ تہذیب یافتہ مسلمان نہیں
 یہ ایک عام قاعدہ ہے۔ ہکو یہ پیش نظر رکھنا چاہیے کہ رسم تعدد
 ازواج مع اپنی تمام برائیوں کے اُسکے ہموزن فائدہ بھی رکھتی ہے۔
 اُس نے دختر کشی کی رسم کو بالکل موقوف کر دیا ہے۔ اور ہر ایک عورت
 کا ایک قانونی دلی اُسی کے سبب سے ہوتا ہے۔ تعدد ازواج کے
 سبب مسلمانوں کے ملک پیشہ و عورتوں سے جو کہ مذہب سے خارج کر دی گئی ہیں
 بالکل بری ہیں۔ اور یہ تمام عیسائی ملکوں کی زیادہ تر رسوائی کا باعث
 ہیں بہ نسبت تعدد ازواج کے جو کہ اسلام کے لئے ہے۔ اور ٹھیک
 طور سے باقاعدہ بنائی ہوئی رسم تعدد ازواج مسلمانوں کے ملکوں کی
 عورتوں کو بہت کم ذلیل کرنے والی اور مردوں کے لئے بہت کم
 نقصان پہنچانے والی ہے بہ نسبت اُس ناجائز رسم تعدد و شوہروں
 کے جو عیسائیوں کے تمام شہر و نکاح دہال ہے اور جو اسلام میں
 بالکل نہیں پائی جاتی۔ ہکو خبردار ہونا چاہیے کہ شاید ایک برائی کو بہت
 دور کرنے میں نیم اُسکی جگہ ایک اُس سے زیادہ بڑی برائی کو
 قائم کر دیں۔ انگریز جنکو ایک عورت کے لئے کئی ختم ہونے
 پسندیدہ معلوم ہوتے ہیں مسلمانوں پر جو کہ جو روؤں کے تعدد کو پسند

کرتے ہیں طعن کرنے کے مجاز نہیں ہیں۔ ”ہم کو قبل اسکے کہ کیسی آنکھ کے تینکے کا خیال کریں اپنی آنکھ کا شہتیر کالنا چاہیے“ [ماخوذ از اخبار سینٹ جیمس گزٹ لندن مطبوعہ ۸۔ اکتوبر ۱۸۸۷ء]

اُن ہم طلاق کی نسبت بحث کریں گے اور دکھائیں گے کہ تمام دنیا کے مذاہب میں صرف مذہب اسلام ہی ایک ایسا مذہب ہے جسے اس مسئلہ میں سب سے زیادہ حسن معاشرت کی اصلاح اور حفاظت پر نظر رکھی ہے عیسیٰ علیہ السلام کے ظہور سے کچھ پہلے فقہائے یہودی میں دو مذہب ہو گئے تھے۔ شماعی اور اس کے متقلدوں کی یہ ماس تھی کہ صرف بدچلنی یا علانیہ بدکاری پر طلاق دیجائے۔ مگر هلن اور اس کے پیروؤں کا یہم اہتمام تھا کہ ادنیٰ خطا پر بھی عورت کو طلاق دیدینی چاہیے۔ ربی عقبہ بھی ہی اسے کاموند تھا۔ انجیل مقدس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت مسیح کے ظہور کے زمانہ میں یہودی زیادہ تر اس کچلی ہی اسے پر عمل کرتے تھے اور طلاق دینا بغیر کسی قید اور شرط اور حالت کے مرد کے اختیار میں تھا کہ وہ جب چاہے طلاق نامہ لکھ کر جو رو کے حوالے کر دے۔ اور ایسا کر نیسے وہ کسی گناہ کا گنہگار نہیں سمجھا جاتا تھا۔ عیسیٰ علیہ السلام نے اُکلی اس زندگی و بے قیدی کے روکنے کے لئے جو حد سے زیادہ بڑھکئی تھی ان سے فرمایا ”زنا کے سوکھی سبب سے طلاق دینا اگر دانا ہے اور جو کوئی مطلقہ عورت سے نکاح

کرتا ہے وہ بھی زنا کرتا ہے۔ لیکن اسکے ساتھ یہ بھی فرمایا ”وہ دونوں
 [مرد و عورت] ایک تن ہیں۔ پس جسے خدا نے پلایا ہے اُسے
 انسان جُدا نہ کرے“ جس سے صاف طور پر معلوم نہیں ہوتا کہ آپکا اصل
 منشا اس معاملہ میں کیا تھا۔ چنانچہ مشہور و معروف مؤرخ گبن لکھتا ہے
 کہ ”آپ نے اس معاملہ میں جو کلمات فرمائے ہیں وہ ایسے مبہم و مشابہ
 ہیں کہ مقتن اپنی عقل کے موافق جیسی کچھ چاہے اُن میں تاویل کر سکتا ہے“
 سلیڈن اپنے رسالہ مسنہ بہ ازدواج میں لکھتا ہے کہ ”حضرت
 مسیح نے یہ گول گول جواب اسیلئے دیا تھا کہ علمائے یہود کے دونوں
 فرقوں کے لوگوں کو جنکا نام شتائی یعنی اور ہلل تھا رنج نہو کہ ہمارے حکام
 کے برخلاف اس شخص نے یہ حکم کیوں دیا“ بہر حال اُس جواب سے
 جو آپ نے علمائے یہود کو دیا تھا آپکا منشا خواہ کچھ ہی ہو مگر اتنی بات
 صریح ثابت ہے کہ نفس طلاق کی ضرورت آپ کے نزدیک بھی
 ایک مسلم امر تھا۔

انجیل کے جس لفظ کا ترجمہ زنا کیا گیا ہے وہ ایک عام لفظ ہے
 اور سب قسم کی بُرائیوں پر حاوی ہے۔ اور اُسکا ٹھیک ترجمہ افعال
 ذمہ ہو سکتا ہے۔ اور اس سے مقبولیت کے ساتھ یہ نتیجہ نکالا جاسکتا
 ہے کہ حضرت مسیح علمائے یہود میں سے شتائی یعنی اور اُسکے مقلدوں
 کی رائے کو صحیح سمجھتے تھے۔ اور ہلل اور اُسکے پیروؤں کا اجتہاد
 دیکھو کتاب تنقید الکلام کا حاشیہ دوم متعلق باب چہام۔ مؤلف

آپ کے نزدیک نادریست اور کتاب اقدس کے مدعا کے برخلاف
 تھا۔ چنانچہ ہماری اس رائے کی تائید فاضل محقق جان ملٹن کی رائے سے
 ہوتی ہے۔ وہ اپنی کتاب مسائل مذہب عیسوی میں لکھتے ہیں کہ ”نکاح
 کی جو تعریف کی گئی ہے اسکی رو سے نکاح نہایت مرتبہ کا ایک اتحاد ہے
 مگر ناقابل انفکاک یا ناقابل تفریق نہیں ہے۔ بعض لوگ اُسکے ناقابل
 تفریق ہونیکے نسبت متنی کی انجیل باب ۱۹ دس ۵ سے استدلال
 کرتے ہیں جس میں لکھا ہے کہ ”وہ دونوں ایک تن ہو جائیں گے“ اگر
 ان الفاظ پر مناسب طور سے غور کیا جائے تو اسکے یہ معنی نہیں ہیں کہ
 نکاح قطعاً قابل تفریق نہیں بلکہ اُن سے مراد یہ بات ثابت ہوتی ہے
 کہ خفیف خفیف باتوں پر نکاح کو منقطع کرنا نہیں چاہیئے۔ کیونکہ جو کچھ نکاح
 کے ناقابل انفکاک ہونے کی نسبت کہا گیا ہے وہ خاص عقد نکاح اور
 اُسکے تمام مقاصد و لوازمات کی پوری پوری تکمیل ہونے پر منحصر ہے
 خواہ وہ الفاظ بطور ایک حکم کے یا بطور ایک قدرتی نتیجہ کے خیال کیے
 جائیں۔ اور اسی وجہ سے متنی کی انجیل میں اُن لفظوں کے ساتھ یہ لفظ
 بیان کیئے گئے ہیں ”مرد اپنے ماں باپ کو چھوڑے گا اور اپنی جُور سے
 ملیگا x x x اور وہ دونوں ایک تن ہوں گے“ یعنی بشرطیکہ نکاح
 کی پہلی نوعیت کے مطابق [جسکا بیان کتاب پیدائش باب دس ۱۹
 لغایت ۲۰ میں ہے] عورت خاوند کیواسطے ایک مددگار ہو یا بہن
 جانین کے باہم خیر خواہی و محبت اور آرام و فاداری میں کچھ فرق نہ آئے

کیونکہ عرف عام کے بموجب یہی اصلی وضع نکاح کی ہے۔ لیکن اگر اصل
منشا نکاح کا منقطع ہو جائے تو اس سے لازم آتا ہے کہ نکاح بھی منقطع ہو گیا۔
دوسری آیت میں جو بیان ہوا ہے اور جبر بٹرا زور دیا گیا ہے
یعنی ”جو کچھ خدا نے ملایا ہے اُسے آدمی جدا نہ کرے“ لحاظ کے
قابل ہے۔ مگر نکاح کے عقد ہی سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ خدا
نے کس چیز کو ملایا ہے؟ خدا نے صرف اُس چیز کو ملایا ہے جو ملاپ
کے قابل ہے اور جو مناسب ہے۔ بہتر ہے اور محترم ہے۔ انسان کی قدرتی طبیعت کے خلاف اور نامناسب حالت کے ملاپ کا
حکم نہیں دیا جس میں میزقی اور تکلیف اور عداوت و مصیبت بھری ہوئی ہو
خدا تعالیٰ کچھ اس قسم کے ملاپ نہیں کرتا ہے جو درحقیقت ملاپ ہوں
بلکہ جبر یا غلبت اندیشی یا غلطی یا پسلیتگی کے اثر سے ہوئے ہوں
پس ایسی ناگوار خانہ داری کی بُرائی سے اپنے تئیں نجات دینا کس وجہ سے
نا جائز ہے؟ علاوہ اسکے ہمارا مسئلہ ان شخصوں کو جدا نہیں کرتا۔ جنکو خدا تعالیٰ
نے اپنے مقدس آئین کے بموجب ملایا ہے۔ بلکہ صرف ان شخصوں کو علیحدہ
کرتا ہے جنکو خود خدا نے اپنے ایسے ہی مقدس آئین کی رو سے جدا کر دیا
ہے۔ اور یہ ایک ایسا حکم ہے جس کا اثر ہم پر اب ایسا ہونا چاہیے جیسا کہ
سابق میں اُسکی امت پر ہوتا تھا۔ مذہب عیسوی کے کمال کو جسکی ترقی
بعض لوگ نکاح کے ناقابل انفکاک ہونے کی ایک دلیل بیان کرتے
ہیں اُسکی نسبت ہم کہتے ہیں کہ اُس ترقی کو جبر اور قوانین تعزیری کے ذریعہ

سے ہم میں زبردستی اُسکا رواج نہیں دینا چاہیئے۔ بلکہ اگر ہوتا اُسکو شریعت
 اور عیسائی پند و نصائح کے ذریعہ سے جاری کرنا چاہیئے۔ کسی شخص کی نسبت
 صرف اُس حالت میں یہ بات کہہ سکتے ہیں کہ اُس نے اُس نکاح کو قطع کیا
 جو شرعاً منع ہوا تھا جبکہ وہ احکام الہی میں اُس بات کو زیادہ کر کے جو
 خاص اس حکم میں شامل نہ ہو مذہب کے حیلہ سے اُس شخص سے جدا ہو جا
 جو اُس کے منشا کے موافق ہو کیونکہ یہ بات یاد رکھنی چاہیئے کہ خدا تعالیٰ
 نے اپنے منصفانہ اور پاک مقدس قانون میں صرف مختلف وجہوں پر
 طلاق کی اجازت ہی نہیں دی ہے بلکہ بعض صورتوں میں اُسکو جائز قرار
 دیا ہے اور بعض صورتوں میں اُسکی ہدایت کی ہے۔ اور بحالت طلاق
 ورزی سخت منزائیں قرار دی ہیں [دیکھو کتاب خروج باب ۲۱ درس ۱۰۴
 و ۱۱۔ اور کتاب استناب باب ۲۱ درس ۱۴ اور باب ۲۴ درس ۱ اور کتاب عزرا
 باب ۱۰ درس ۳ اور کتاب نحمیا باب ۲۳ درس ۲۰]

توریت کتاب متنا باب ۲۴ درس ۱ میں لکھا ہے کہ " جبکہ
 کوئی شخص ایک بیوی کرے اور اُس سے نکاح ہو جائے اور ایسا اتفاق
 ہو کہ وہ اُسکو پسند نہ ہو کیونکہ اُس میں کچھ ناپاکی ہے تو اُسکو چاہیئے کہ ایک
 طلاق نامہ لکھ کر اُسکے ہاتھ میں دیدے اور اُسکو اپنے گھر سے نکال دے
 پس اگر فرض کیا جائے کہ جو سبب طلاق بتایا گیا ہے وہ سچا ہے اور
 مصنوعی نہیں۔ تو اس مقام میں خداوند تعالیٰ نے ایک بیوی ابتداء ہی
 میں اس غرض سے دی کہ وہ اُسکی مدد اور تسلی و خوشی کا باعث ہو جیسا کہ

خود امینِ نخل سے ظاہر ہوتا ہے۔ تو اگر بعد کو جیسا کہ اکثر اتفاق ہوتا ہے، وہ بیوی بیچ و رسوائی اور تباہی وادیت اور مصیبت کی باعث ہو تو ہیکو کیونکر یہ خیال کرنا چاہیے کہ خدا ہم سے ایسی عورت کے طلاق دینے سے مانع ہو گا۔ میں دلی سختی کو اس شخص سے منسوب کرتا ہوں جو اس عورت کو اپنے پاس رہنے دے۔ اس شخص سے جو اسکا ایسی صورتوں میں گھر سے نکال دے۔ اور صرف میں ہی نہیں بلکہ خود حضرت سلیمانؑ یا شاید خود خدا کی نوح نے حضرت سلیمانؑ کے مونہ سے یہی بات کہی ہے۔ چنانچہ تورات کتاب امثال سلیمانؑ باب ۳ ورس ۲۱ و ۲۳ میں لکھا ہے کہ ”تین چیزوں سے دنیا کو بھینی چال ہوتی ہے۔ بلکہ چار چیزیں ہیں جنکو وہ برداشت نہیں کر سکتی ہے × × × اور ایک مکروہ عورت سے جبکہ نخل ہو جائے“ اسکے برخلاف کتاب و عذاب باب ۹ ورس ۹ میں بیان ہوا ہے کہ ”تو اس عورت کے ساتھ ہنسی خوشی سے بسر کر جسکو اُس نے [خدا نے] تجھے دیا ہے اور جسکو تو اپنی فانی زندگی کے تمام زمانہ میں پیار کرتا ہے“ پرچ عورت اُسے تجکو دی ہے وہ عورت ہی جسکو تو پیار کرتا ہے نہ کہ وہ جس سے تو نفرت کرتا ہے اور کتاب ملامی باب ۱۶ ورس ۱۶ میں بیان ہوا ہے کہ ”جو شخص نفرت کرتا ہے [یا اس وجہ سے کہ وہ نفرت کرتی ہے] اُسکو چاہیے کہ اُسکو چھوڑ دے“ چنانچہ دینیوس پہلے سب نے اس فقرہ کا ایسا ہی ترجمہ کیا ہے پس معلوم ہوتا ہے کہ صحیفہ ملامی باب ۲ کی آیتوں کے ترجمے اسطرح پر ہونے ہیں۔

خدا تعالیٰ نے اس حکم کو حضرت موسیٰ کی معرفت اس غرض سے صاف
 نہیں فرمایا اور نہ اس نبی کی معرفت اُس پر اُسکو اس غرض سے دوہرایا کہ شوہر
 کو اپنی سنگدلی کے برتاؤ کا موقع ملے۔ بلکہ اس غرض سے صادر کیا ہے
 کہ جہاں ضرورت ہو اس بے نصیب عورت کو اسکے اثر سے بچائے۔ کیونکہ
 اس میں کوئی سنگدلی نہیں ہے کہ اس عورت کو عزت سے اور تکلیف
 رخصت کر دے جس کا خود ہی یہ قصور ہے کہ وہ محبوب نہیں ہوئی۔ یہی
 عورت جو نہ صرف یہی کہ محبوب نہیں ہوئی بلکہ وہ معلق چھوڑ دی گئی
 ہو اور اس سے نفرت اور عداوت کیجاتی ہو۔ غرض کہ جس عورت کا یہ حال ہو
 اُسکو ایک نہایت تکلیف دہ قانون کا اتباع کر کے اسکے شوہر کے نہایت
 بھاری غلامی کے جوئے میں رکھنا [کیونکہ نکاح بے محبت ایسا ہی ہوتا
 ہے] جسکو نہ تو اُس کے ساتھ الفت ہو اور نہ دوستی۔ یہی درحقیقت
 ایسی سختی ہے جس میں ہر ایک قسم کی طلاق سے زیادہ بیرحمی ہے۔ یہی
 وجہ سے خداوند تعالیٰ نے طلاق کی اجازت دیدی جس کا اگر مناسب طور
 سے عمل درآمد کیا جائے تو وہ نہایت منصفانہ اور رحیمانہ ہے۔ بلکہ اُسے
 اسکے فائدوں کو اُن شخصوں تک بھی وسعت دی ہے جسکی نسبت وہ

ترجمہ عربی ۱۱۷۷ میں ہے ”وامرأة شبابك لا تترك لكن ان
 ابغضها فسرّحها“ اور ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۱۷۷ میں ہے ”وزوجة
 غلامتك لا تولّھا اذا ابغضت فاطلق“ اور ایسا ہی روئے
 کا تھلک بیل میں ہے۔ اور انگریزی ترجمہ پرائیٹٹ کے حاشیہ پر بھی یہی
 عبارت ہے جس سے ملٹن نے استدلال کیا ہے خطبات احمدیہ ۱۲

یہہ جانتا تھا کہ یہ اپنی سنگدلی کی وجہ سے اسکا بیجا عملہ رآمد کر چکا اور
اُسے بدکار آدمیوں کی سنگدلی گوارا کرنا اس سے بہتر تصور فرمایا کہ نیک آدمیوں
کی تکلیف رفع کرنے سے باز رہے۔ یا جس قسم کا ایک ربانی برکت سے
ایک بدترین معائب ہو جائیگا اندیشہ تھا خود اُس کی وہ دم و بزم کر دے۔
خود حضرت عیسیٰ نے نویں آیت میں زنا کی وجہ سے طلاق

کی اجازت دی ہے۔ اور یہہ بات نہوتی اگر خدا تعالیٰ کو یہہ بات منظور
ہوتی کہ جن شخصوں کو خدا نے ایک مرتبہ عقد نکاح میں باندھ دیا ہے
وہ ہرگز آئندہ جدا نہوں۔ مگر مشرقی زبانوں کے محاورہ کے بموجب
اُس لفظ سے جسکا ترجمہ زنا کیا گیا ہے۔ صرف زنا ہی مراد نہیں ہوتا بلکہ
یا تو اُس سے وہ چیز مراد ہے جسکو ”نا پاک چیز“ کہا گیا ہے یا کسی
ایسے امر کا نقصان مراد ہے جس امر کا ایک بیوی کی ذات میں ہونا
واجباً ضروری ہے جکتا بے استثنا کے چوبیسویں باب کی پہلی آیت میں
مذکور ہے۔ جیسا کہ سلیڈن نے سب سے پہلے یوگزارہ دیا میں
ایسے محاورہ کو بہت سے علماء یہود کی شہادت سے ثابت کیا
ہے۔ اور یا اس سے وہ شے مراد ہے جو محبت۔ وفاداری۔

بہمی اعانت یا معاشرت یعنی اصلی اُمن نکاح کے مقصد کے خلاف ہو
کہ ہرگز اُس سے موافقت نہو کے جیسا کہ سلیڈن نے ثابت کیا
۔ اور مینے بھی ایک دوسرے رسالہ میں ثابت کیا ہے۔ کیونکہ جو
فویسیوں نے یہہ سوال کیا تھا۔ کہ ”ایا ایک بیوی کو ہر ایک وجہ سے

طلاق دینا جائز ہے یا نہیں ” تو یہ جواب دینا لغو ہوتا کہ سوائے زنا کے اور کسی حالت میں جائز نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بات تو بخوبی مشہور و معروف تھی کہ زنا کی حالتیں وہ جائز ہی نہیں تھی بلکہ ایک زانیہ کو نکال دینا ضروری تھا۔ اور وہ بھی طلاق کے ذریعہ سے نہیں بلکہ قتل کر دینی سے۔ پس اس مقام پر اس لفظ سے بہ نسبت محض زنا کے زیادہ تر وسیع معنی سمجھنے چاہئیں جیسا کہ کتاب اقدس کے اکثر مقامات سے خصوصاً قاضیوں کی کتاب باب ۱۹ آیت ۲ سے ظاہر ہے جہاں لکھا ہے کہ ”اُسکی بیوی زنا کر کے چلی گئی“ یہاں زنا کے عرفی معنی نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ ایسی حالت میں اُسکو حُرّات نہوتی کہ وہ اپنے باپ کے گھر چلی جائے۔ بلکہ یہ مراد ہے کہ وہ اپنے شوہر سے متروانہ [نشوز] برتاؤ کر کے چلی گئی۔ اور نہ ایسی صورت میں (یعنی جبکہ بُجُر زنا کے طلاق جائز نہ تھی) پولوس مقدس کسی کافر مرد یا عورت کے جدا ہو جانیکے سبب طلاق کی اجازت دیتے اگر یہ بھی ایک قسم کا زنا نہ ہوتا۔ اس بحث سے یہ امر کچھ متعلق نہیں ہے کہ یہ مسئلہ کافر مرد یا عورت کے متعلق ہے کیونکہ کچھ شخص خاندان کو ترک کر دے وہ کافر سے بدتر ہے۔ [پولوس کا پہلا خط تموتی کے نام باب آیت ۸] اور نہ نوح کے اصلی منشاء کے حق میں کوئی بات اس سے زیادہ تر ضروری اور پسندیدہ ہو سکتی ہے کہ جو عقد محبت اور تمام عمر کی باہمی اعانت کی توقع اور نیک ارادوں سے کیا گیا ہو وہ کینہ اور سنگین عداوت اور طرغین کی جانب سے ناپسندیدہ بتاؤ۔ پولوس مقدس کے خطا مسمومہ و ننیان کے ساتویں باب کی پہلی ہی آیت پر اشارہ ہے۔

کے سبب سے قطع کر دیا جاوے۔ پس خدا تعالیٰ نے انسان کے لئے جبکہ وہ
 بہشت میں مصروفیت کی حالت میں تھا دنیا میں گناہ کے آنے سے پہلے
 یہ حکم دیا کہ نخل ناقابل انفکاک ہونا چاہیے۔ گناہ کے بعد حالات کے
 تغیر کے موافق اور نیز اس نظر سے کہ معصوم آدمی بدکار آدمیوں کے ہاتھ
 سے ہمیشہ کے ضرر سے محفوظ رہیں اُسے نخل کے انفکاک کی اجازت
 دی اور یہ اجازت قانون قدرت اور موسوی شریعت کا ایک مجروحہ ہے
 - اور حضرت میثم نے بھی اسکی مانعیت نہیں کی۔ پس ہر ایک معاہدہ ہے
 جبکہ ابتداء عمل میں آئے اُسکا دائمی اور ناقابل انفکاک ہونا مقصود ہوتا ہے
 گو وہ کسی فریق کی بدعہدی کے سبب سے کیسی ہی جلدی کیوں نہ ٹوٹ جائے
 اور نہ ابتک کوئی معقول وجہ اس بات کی بیان کی گئی ہے کہ نخل کی نوعیت
 اس باب میں اور تمام معاہدوں سے مختلف ہونی چاہیے۔ خصوصاً اس
 حالت میں جبکہ پولوس مقدس نے یہ بات بیان کی ہے کہ ”کوئی بھائی
 یا بہن ایسی باتوں میں مقید نہیں ہے“ یہ نہ صرف چھوڑ دینے کی نسبت
 بلکہ ایسی تمام صورتوں میں جو ایک بالالاق قید پیدا کرنے میں ہوتی ہے
 جیسا کہ قرنیوں کے پہلے خط میں لکھا ہے [باب ساتواں آیت
 پندرہویں] کہ ”کوئی بھائی یا بہن ایسی باتوں میں مقید نہیں کہ خدا
 ملاپ کے لئے بلایا ہے“ پس خدا تعالیٰ نے ہم کو اس غرض سے نہیں بلایا
 کہ ہم دائمی تنوع اور ترددات کے باعث سے پریشان خاطر رہیں کیونکہ
 ہمارے بلائے کا مقصد اس اور آزادی ہے نہ کہ نخل - چہ جائیکہ دائمی

نزاع اور ایک ناموش ازدواج کی خلا مانہ قید۔ جسکو رسول نے تمام چیزوں سے زیادہ ایک آزاد آدمی اور عیسائی کے ناقابلِ بتایا ہے۔ پتہ خیال کرنا چاہیے کہ حضرت عیسیٰ نے موسوی شریعت سے کوئی ایسا حکم خارج کر دیا جس سے مظلوم اور مصیبت زدہ شخصوں پر رحم کرنا کا موقع ملتا تھا اور انہیں موقع پر آپ کو یہ منظور تھا کہ آپ کا یہ قول حکم عدالت سمجھا جائے۔ یا اس معاملہ کی نسبت کوئی نیا اور سخت حکم دیا جائے۔ بلکہ قانون کے بیجا عمل درآمدوں کے بیان کر نیکیے بعد انہوں نے حسبِ معمول ایک زیادہ تر کامل دستور معاشرت کا بتایا۔ اور اس موقع پر شل اور تمام موقعوں کے منصب قضا کا دعویٰ نہیں کیا۔ اور امر حق کو محض نصیحت کے طور پر بیان فرمایا نہ کہ جبریہ احکام سے۔ پس انجیل کی نصیحتوں کو ملکی آئین قرار دینا اور احکام لغزیری کے ذریعہ سے اسکو نافذ کرنا ایک سخت غلطی ہے۔ اچھے قولہ

لیکن اس روشنی کے برخلاف جو جانِ ملن نے اپنی محققانہ رائے سے بیبل کی آیتوں پر ڈالی ہے۔ اور جو میرٹھا قرآن مجید کی روشنی سے اخذ کی گئی ہے۔ کیونکہ اسلام نے بارہ سو برس پیشتر بتایا تھا کہ طلاق نہ بطور مجون مفرح کے استعمال کرنا کو ہے بلکہ صرف ایک مرضِ لاعلاج کا علاج ہے، عیسائیوں کے تمام قدیم و جدید فرقے مذکورہ بالا آیات انجیل کا مدعا یہ سمجھے ہیں کہ طلاق صرف زنا کی حالتیں ہو سکتی ہے یا کسی حالت میں بھی نہیں ہو سکتی۔ گو اسکے بطلان کے لیے صرف یہی امر کافی ہے کہ عیسائی ملکوں میں صد ہا قوانین طلاق ہر زمانہ میں جاری ہوا کیے ہیں۔

لیکن اگر یہ صحیح ہو اور آیات کا مدعا وہی ہو جو وہ سمجھے ہیں تو ظاہر یہ
ایک ایسا سخت حکم ہے جسکی برداشت انسانوں سے تقریباً ناممکن ہے
جیسا کہ حواریوں نے حضرت مسیح سے کہا کہ ”اگر جو رو سے مرکا یہ طور
ہے تو جو رو کرنا خوب نہیں“ اور جن معاشرت کے لئے نہایت ہی
مضر اور زن و مرد دونوں کے لئے بہت سی خیرانیوں اور خوفناک حالتوں
میں پڑنے کا موجب ہے اور جو بیچ وہ امور زن و شوہر میں واقع ہو جائے
ہیں جس سے تمام حسن معاشرت اور اغراض تزوج برباد ہو جاتے ہیں اُکا
کچھ بھی تدارک اس میں نہیں ہے۔ اور شریعت موسوی میں اگر افراط کا عیب ہے
تو اس میں تفریط کا نقصان ہے۔ اور دونوں کی دونوں اس افراط و تفریط کی
وجہ سے مخالف فطرت ہو نیکی اعراض سے نہیں بچ سکتیں مگر الحمد للہ
کہ شریعت محمدیہ ایسی نہیں ہے۔ اور تمام دنیا کی شریعتوں میں صرف
یہی ایک شریعت ہے جو اس بُری بیچ مسئلہ میں بھی صراطِ مستقیم اور اپنے
معمول کے موافق افراط و تفریط کے عیب و نقصان سے بچی ہوئی ہے۔
اس شریعت نے جس خوبی اور اعتدال سے اس مسئلہ کو قرار دیا ہے اور
جس عمدگی اور معقولیت سے فطرتِ انسانی کے مطابق تمدن اور حسن معاشرت
کی حفاظت کو ملحوظ رکھا ہے وہ اس امر کا یقین دلا نیکی کافی ہے کہ وہ صحیح
انسی کی طرف سے ہے جس نے فطرتِ انسانی کو بنایا ہے۔ اس شریعت
مقدسہ نے طلاق کے ناگوار و نا پسندیدہ فعل کو صرف اُس حالت میںباح قرار
دیا ہے جبکہ زن و شوہر میں نا اتفاقی اور بخشش کا مرض ایسے درجہ کو پہنچ جائے

جولا علاج ہو۔ یا یوں کہو کہ طلاق و تفریق کے سوا اُسکا کوئی علاج نہ ہو۔ اور چونکہ اسکا اندازہ صرف زن و شوہر ہی کر سکتے ہیں کہ وہ مرض اس حد کو پہنچ گیا ہے یا نہیں۔ اسلئے اس شریعت نے اسکی تعین و تشخیص انہیں کی رائے اور طبیعت اور اخلاق پر چھوڑ دی ہے۔ اور اس جھگڑے کے تصفیہ کے لئے نہ کوئی جوری تجویز کی ہے اور نہ کوئی جج بلکہ صرف انہیں کی کاشتفس کو جوری اور جج قرار دیا ہے۔ اور ایک نہایت معقول اور حکیمانہ قانون کے مضبوط کر دینے سے اُن ضرورتوں کا کامل تدارک فرما دیا ہے جو زن و مرد میں اسوقت تک ضرور پیش آئیگی جب کہ انسان لباس انسانیت سے ملبوس رہیگا۔ مگر بائیمہ اُسے طلاق کو نہایت فصیح اور مکروہ فعل بتایا ہے۔ جیسا کہ احادیث مندجہ ذیل سے جو صحیح طور پر ہم تک پہنچی ہیں ظاہر ہوتا ہے۔ اُسے فرمایا۔

” تَزَوُّجًا وَلَا تَطْلُقُوا ۖ إِنَّ الطَّلَاقَ تَهْلُكُ مِنْهُ الْعَرْشُ “

[تفسیر جمع البیان] یعنی نکاح کرو اور نہ گز طلاق نہ دو کیونکہ طلاق سے عرشِ الہی کانپ اٹھتا ہے۔ اور فرمایا کہ ” مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ

الْأَرْضِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْعِتَاقِ وَلَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ “ [مشکوٰۃ] یعنی نہیں پیدا کی

خدا نے کوئی چیز زمین کے پردہ پر جو اُسکو غلام آزاد کر نیسے زیادہ پیاری ہو۔ اور نہیں پیدا کی اللہ نے کوئی شے روئے زمین پر جو اُسکو طلاق سے

زیادہ ناپسند ہو۔ اور پھر ایک دفعہ یوں فرمایا ” أَبْغَضُ مُحْلَالٍ إِلَى اللَّهِ

الطَّلَاقُ " [مشکوٰۃ] یعنی متاح چیزوں میں خدا کو سب سے زیادہ پہا
 چیز طلاق ہے۔ اور ایک بار فرمایا " مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ
 الْأَرْضِ أَبْغَضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ [مشکوٰۃ] یعنی نہیں پیدا
 کی خدا نے کوئی شے زمین کے پردہ پر جو اس کو طلاق سے زیادہ
 نفرت دلانے والی ہو۔ اور چونکہ شریعتِ اسلامیہ نے شریعتِ موسوی
 کے برخلاف [جس میں اختیار طلاق صرف مرد تک محدود تھا اور عورت
 محض بے بس تھی] اکمال النصفان سے عورت کو بھی ضروری اور
 لا علاج حالتوں میں طلب طلاق کا استحقاق عطا کیا ہے۔ اس لیے انکی
 ہدایت کیواسطے فرمایا " أَيْمًا إِمْرَأَةً سَأَلَتْ زَوْجَهَا طَلَاقًا فِي غَيْرِ
 مَكَانٍ فَحَرَامٌ عَلَيْهَا رَأْحُهُ الْجَنَّةِ " [مشکوٰۃ] یعنی جو عورت اپنے
 خاوند سے بلا ضرورت شدید اور بغیر حالت سختی کے طلاق چاہے
 اُس پر جنت کی خوشبو حرام ہے۔ یعنی جنت میں نہ جائیگی۔ اور چونکہ نفاق
 سخت گناہ اور ایمان کے برخلاف ہے پس ایسی عورتوں کو جو اپنے
 خصموں سے کھچی رہیں اور خلع کے ذریعہ سے علحدگی کی خواہشمند
 ہوں تہدیداً منافقہ بتایا چنانچہ فرمایا کہ " الْمُنْزَعَاتُ وَالْمُحْتَلَعَاتُ
 هُنَّ الْمُنَافِقَاتُ " [مشکوٰۃ] یعنی خصموں کو کھچی رہنے والیاں اور خلع چاہنے
 والیاں ہی منافقہ ہیں۔ اور ایک دفعہ جو اپنے ایک عورت کا نخل ایک
 شخص سے کر دیا اور پھر اُسے اپنے خاوند کی بعض ناپسند باتوں کی کچھ
 اس شکایت کی تو اُسکی تنبیہ کے لیے فرمایا کہ " لَعَلَّافٌ يُرِيدُ بَيْنَ

أَنْ تَخْتَلِعَ فَتَكُونِي عِنْدَ اللَّهِ أَنْتَنْ مِنْ خِفَّةِ حِجَابٍ“ یعنی شاید تو یہ چاہتی ہے کہ خلع کرا لے [پس تجکو سمجھ لینا جائیے کہ ایسا کرنے سے] خدا کے نزدیک تو گدھے کے مردار سے بھی زیادہ بدلو والی ہو جائیگی [مکالم الاخلاق طبری]

اور ایک دفعہ جو آنحضرت کو یہ خبر دی گئی کہ ایک شخص نے اپنی جو رو کو خلاف حکم قرآنی ایک ہی دفعہ تین طلاقیں دیدی ہیں تو آپ غیظ میں آکر کھڑے ہو گئے اور فرمایا ”أَيُّ لَعَبٍ بَكِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنَا بَيْنَ أَظْهَرِكُمْ حَتَّى قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا أَقْتُلُهُ“ [مشکوٰۃ] یعنی - کیا خدا سے بزرگ کی کتاب [قرآن مجید] کو کھلونا بنایا ہے ایسی حالت میں بھی کہ میں تم میں موجود ہوں - جبکو سنکر ایک شخص اٹھ کھڑا ہوا اور عرض کیا کہ اے خدا کے رسول کیا میں اسکو قتل نہ کر ڈالوں - یعنی وہ آپ کے ناراض ہونیسے یہ سمجھا کہ اس شخص نے قتل کیے جانیکے لایق کام کیا ہے - پس شارع اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کے سوا کونسا شارع ہے جس نے اس معاملہ میں اپنے پیروں کی بددعا کی تریبیت اور ان کے حسن اخلاق اور دلی نیکی کے ترقی دینے کے لئے ایسے اعلیٰ درجہ کے مواعظ و نصائح فرمائے ہوں - اور جبکہ نزدیک طلاق کا مفہوم مذہبی اور اسکا عمل دونوں استعد بقیع و ناپسندیدہ ہوں اور جسے تمدن اور جن معاشرت کی حفاظت کے لئے افراط و تفریط سے بچکر ٹھیک ٹھیک

عقل و فطرت کے مطابق اس مسئلہ کو قرار دیا ہو۔

اُسے اُس ظلم و زیادتی کے۔ وکنے کے لئے جو عورتِ جا
بار باطلاق دینے اور پھر زوجیت میں لے لینے سے اپنی عورتوں
پر کرتے تھے فرمایا کہ ”الطَّلَاقُ طَرَّتَانِ فَأَمْسَاكِ بِمَعْرُوفٍ
أَوْ تَسْرِجْ بِإِحْسَانٍ“ [سورہ بقرہ] یعنی وہ طلاق کہ جس میں عورت کو پھر
زوجیت میں لے لینا جائز ہے دوبار تک ہے۔ اسکے بعد یا صلح و
صفائی کے ساتھ معروف طور پر جو رو کو ٹھہر لینا ہے یا عرتِ مست
سے خصت کر دینا۔ اُسے مہر میں سے کچھ چھوڑا لینے یا واپس لے لینے
کی سخت ممانعت کی اور فرمایا کہ ”لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ
شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُفْتَمِرَا حَدُّوَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَفِيمَا حَدُّوَ
اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِي مَا اقْتَدَت بِهِ طِلَاقُ حَدُّوَ اللَّهِ
فَلَا تَعْتَدُوا وَهَذَا مِنْ تَعَدِّي حَدُّوَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ“
[سورہ ایضاً] یعنی حلال نہیں ہے تم کو کہ لیلو اُس میں سے جو کچھ تم نے
اپنی عورتوں کو دیا ہے کچھ بھی۔ مگر جبکہ دونوں کو خوف ہو کہ نہیں قائم
رکھ سکیں گے خدا کی حدوں کو۔ پس اگر تم کو اندیشہ ہو کہ دونوں نہیں قائم
رکھیں گے خدا کی حدوں کو۔ تو اُس میں دونوں پر کچھ گناہ نہیں کہ عورت اپنی
مرد کو کچھ دیکر اپنے تئیں چھوڑا لے۔ یہ ہم میں حدیں جو خدا نے
باندھی ہیں۔ ان سے تجاوز مت کرو۔ اور جو لوگ خدا کی حدوں سے
تجاوز کرتے ہیں پس وہی لوگ ہیں جو ظالم ہیں۔ اور فرمایا کہ ”وَإِنْ أَدْرَاكَ

اسْتَبَدَّ اِلَ رَوْحٍ مَّكَانَ رَوْحٍ وَ اَنْتُمْ اِخْدَحْتُمْ قِطَارًا فَلَا
 تَأْخُذُوْنَهُ وَ اَمِنْهُ شَيْئًا اَتَأْخُذُوْنَهُ بِجَنَانٍ وَاَنْتُمْ مَبِينًا وَاَكَيْفَ
 تَأْخُذُوْنَهُ وَ قَدْ اَفْضَى بَعْضُكُمْ اِلَى الْبَعْضِ وَ اَخَذَ مِنْكُمْ
 مِثْنًا فَاَعْلَيْظَاهُ [سورہ نسا] یعنی اگر تم چاہو بدل لینا ایک جو روکا
 ایک جو روکی جگہ [یعنی ایک کو طلاق دیکر دوسری سے نکاح کرنا]
 اور تمہنے اُن میں سے ایک کو بہت سال دیا ہو تو تم لو اس میں سے
 کچھ بھی نہ کیا تم اس کو لیتے ہو بہتان لگا کر اور علانیہ گناہ کر کے ؟ اور کیونکر
 تم اس کو روگے۔ حالانکہ بیشک تم میں سے ہر ایک اپنے اپنے مدعا
 کو پہنچ چکا ہے۔ اور عورتوں نے تم سے مضبوط عہد لے لیا ہے
 اور تاکہ ایام عدت کے اند اور اُس کے بعد بھی۔ مرد رسم جاہلیت کے
 موافق مطلقہ عورتوں کو تکلیف نہ دیکیں۔ تاکہ فرمایا کہ اِذَا طَلَقْتُمُ
 النِّسَاءَ فَلَعْنِ اَجَلَهُنَّ فَاَمْسِكُوْهُنَّ بِمَعْرُوْفٍ اَوْ سِرِّحُوْهُنَّ
 بِمَعْرُوْفٍ۔ وَلَا تُمْسِكُوْهُنَّ ضِرَارًا لِّتَعْتَدُوْا۔ وَ مَنْ یَفْعَلْ ذٰلِكَ
 فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّخِذُوْا اٰیَاتِ اللّٰهِ هُزُوًا۔ وَاذْكُرُوْا نِعْمَةَ
 اللّٰهِ عَلَیْكُمْ وَمَا اَنْزَلَ عَلَیْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَ الْحِكْمَةِ یُعْظَمُ
 بِہِ وَ اتَّقُوا اللّٰہَ وَ اعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰہَ یُکَلِّمُ شَیْءٍ عٰلِمٌ [سورہ بقرہ] یعنی
 جبکہ تم عورتوں کو طلاق دیکر اور وہ اپنی میعاد پوری کر چکیں تو تمہارا انکو
 معروف طور پر محبت و رغبت کے ساتھ یا رخصت کرو یا چھٹے طور پر۔
 اور تم روکو انکو تکلیف دینے کے لئے تاکہ اُن پر زیادتی کرو اور جو

کوئی ایسا کرتا ہے وہ بیشک اپنے پر آپ ظلم کرتا ہے۔ اور مت ٹھہراؤ
خدا کے احکام کو نہ منسی ٹھٹھا۔ اور دھیان میں لاؤ خدا کے فضل کو جو تم پر
اور اُسکو بھی جو تیری خدا نے تم پر کتاب [قرآن مجید] اور شریعت تمہاری
نصیحت کے لئے۔ اور ڈرتے رہو خدا سے اور جان لو کہ بیشک خدا
ہر چیز کا جاننے والا ہے۔ اور طلاق کے بعد جو عورتوں کو
نہایت بیرحمانہ طور پر نکاح کر لینے سے روکے رکھتے تھے اُسکی بھی نفی
فرمائی چنانچہ فرمایا ”اِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغْنِ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَقْضُوا
هُنَّ اَنْ يَنْكِحْنَ اَزْوَاجَهُنَّ اِذَا نَزَّاهُنَّ بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ذٰلِكَ
يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذٰلِكُمْ اَرْكَى
لَكُمْ وَاَظْهَرُ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ“ [سورہ بقرہ] یعنی جب
تم نے عورتوں کو طلاق دیدی اور انہوں نے اپنی سیعاد پوری کر دی
تو ان کو اپنے خاوندوں سے نکاح کر لینے سے مت روکو جبکہ وہ
پسندیدہ اور مروج طور پر باہم راضی ہو جائیں۔ یہ نصیحت اُسکو کیجاتی ہے
جو تم میں سے خدا پر اور اخیر دن پر ایمان لاتا ہے۔ یہ بات تمہارے
لئے زیادہ اچھی اور زیادہ پاکیزہ ہے اور خدا جانتا ہے [اسکے فائدہ کو]
اور تم نہیں جانتے۔ اور اس اُمید سے کہ شاید زمانہ مقاربت میں محبت
و الفت کی ایسی شریک ہو کہ جس سے خیال طلاق دل سے جاتا ہے
محکم دیکھ ایسی حالت میں طلاق نہ دیجائے جبکہ معمولاً عورت کو مرد سے
کنار کشنا پڑتا ہے۔ اور نہ دفعتاً تین طلاقیں دیجائیں بلکہ سوچ سوچ کر

اور سچ سچ کر مناسب مناسب فاصلہ سے [جو ہر ایک میں تقریباً
پچیس روز کا فاصلہ ہو جاتا ہے] طلاق دیجائے۔ اور اس عرصہ میں
عورت و مرد ایک ہی گھر میں رہیں چنانچہ فرمایا "إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ
فَطَلِقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ وَلَا تَخْرُجُوا
هُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَتِلْكَ
حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُخْزِي
بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا" [سورہ طلاق] یعنی جب تم عورتوں کو طلاق دینا چاہو تو ان کی
عدت کے وقت یعنی طہر کی حالت میں طلاق دو اور عدت کے دن
بہکتے رہو اور ڈرتے رہو خدا سے جو تمہارا لگ ہے۔ اور نہ نکالو عورتوں کو
ان کے گھروں سے اور وہ بھی نہ نکلیں مگر اس حالت میں کہ صریح بیچاری کی ترکیب
ہوں۔ یہ حدیں ہیں جو خدا نے باندھی ہیں اور جو شخص خدا کی حدوں سے
تجاوز کرتا ہے تو بیشک اپنا برا آپ کرتا ہے۔ تو اسے طلاق دینے والے
نہیں جانتا شاید خدا اس کے [یعنی پہلی یا دوسری طلاق] کے بعد کوئی بات
پیدا کر دے [جو مصاحمت و محبت کی باعث ہو]۔ خلاصہ یہ کہ اسے
اجازت دی کہ پہلی طلاق کے بعد اگر باہم صلح ہو جائے اور منجش منٹ
جائے اور محبت تازہ ہو جائے تو بدستور جو رخصتم رہیں۔ اس طرح دوسری
طلاق کے بعد بھی۔ اور اگر پھر بھی صلح و صفائی نہ ہو تو بنا چاری تیسری
طلاق دیجائے تاکہ پوری تفریق ہو جائے اور روزِ مَرہ کی دانتا کلین
لعن و ملعن اور جو تری پزار سے طرفین کو نجات ملے۔ چنانچہ مَا نَشُوزُ سَيِّدَا

جس سے زیادہ بقول ہمارے محترم دوست مولوی سید امیر علی صاحب ایڑاے۔ سی۔ آئی۔ آئی کسی متبحر یورپ نے توہین اسلام کی تحقیق نہیں کی ہے اپنی تاریخ عرب میں لکھتا ہے کہ ”طلاق کی اجازت دی گئی مگر ایسی فیوڈلگا دی گئیں جسے اُس طلاق کا فسخ ہونا مجاز ہو گیا جو جلدی میں بے سمجھے بوجھے دیدیا گیا ہو۔ طلاق کی تکمیل اور لایق تسخیر نہ ہونا اس پر موقوف تھا کہ ایک ایک مہینے کے فاصلہ سے تین مرتبہ صیغہ طلاق پڑھا جائے یا اعلان طلاق کیا جائے“

اور چونکہ مخالفین اول قرآن ایک ایسی قوم تھی جس کی مثل حمیت و غیرت میں دنیا کے پردہ پر شاید ہی کوی دوسری قوم ہو۔ لہٰذا طلاق بائن یعنی تیسری طلاق کے حتی الامکان وقوع میں نہ آنیکے لئے ایک ایسی سخت شرط لگا دی جس سے فائدہ اٹھانا کسی غیرت دار شخص کی طبیعت کے نہایت ہی برخلاف ہے۔ یعنی فرمایا ” فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرًا ۚ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ۚ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ“ [یعنی تیسری طلاق]

تو اُس کے بعد اُسکو حلال نہیں ہے جب تک کہ نکاح کرے اُسکے سوا دوسرے شوہر سے۔ پھر اگر وہ [یعنی شوہر ثانی] اُسکو طلاق دیدے تو دونوں [یعنی پہلے میاں بیوی] پر کچھ گناہ نہیں ہے پھر کہ نکاح کر لینے میں

دیکھو نسل صاحب کی رائے مندرجہ دیا جہ ترجمہ قرآن مجید۔ مولف

اگر جانیں کہ دونوں قائم رکھیں گے حدیں اللہ کی - اور یہ اللہ کی حدیں ہیں جو بیان کرتا ہے اُن کو اُس قوم کے لئے جو جانتے ہیں [اُس بغیرتی اور بے حیثی کو جو ایسا کرنے میں اُن پر عائد ہوگی] اور اس غرض سے کہ مبادا کوئی بے غیرت اور بچا مرد یا عورت اس بے غیرتی و بیعتی کی پروا کرے پھر باہم بچانیکے لئے کسی ایک شخص کو عارضی طور پر شوہر بنائیں فرمایا ”لَعَنَ اللَّهُ الْخُلَّالَ وَالْمُخَلَّلَاتُ“ [شکوہ] یعنی خدا لعنت کرتا ہے حلال کر دینے والے پر اور اُن پر جسکے لئے حلال کیجئے۔ مگر تعجب ہے کہ میوہ صاحب نے نا سمجھی یا تعصب سے اس شرط کی اُلٹی تعبیر کی ہے - اور ظن کیا ہے کہ ایسی شرط کیوں مقرر کر دی - اور چونکہ عرب جاہلیت میں طلاق کا ایک یہ طریقہ بھی تھا کہ شوہر کے خاہو کر جو رو کو یہ کہہ دیتے کہ ”تیری بیٹھ - مجھے اُس شخص کی ماں کی بیٹھ کی مانند حرام ہے“ طلاق بائن ہو جاتی تھی - اسکی روک اور اصلاح کے لئے حکم دیا کہ اس میں اگر مرد عورت کو پھر زوجیت میں لینا چاہے تو لے لے - مگر اس کے کفارہ میں ایک غلام آزاد کرے - اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو متواتر ساٹھ روز رکھے اور اسکی بھی طاقت نہ ہو تو ساٹھ محتاجوں کو کھانا کھلا دے - پس کیسے نادان یا انصاف ہیں وہ لوگ جو یہ سمجھتے یا کہتے ہیں کہ اسلام نے عموماً طلاق کی اجازت دینے تمدن اور حسن معاشرت کے حق میں ایک بہت بڑا نقصان روا رکھا ہے - اسلام نے جو کچھ کیا ہے وہ یہ کیا ہے کہ حتی الامکان طلاق اور اسکی قباحتوں کو روکا جائے

نہ یہ کہ اسکو ابتداً جاری کیا ہے۔ یا اسکی از سر نو اجازت دی ہے اور اسکو مستحکم کیا ہے۔ جیسا کہ سرفذیم میوز نے بیان کیا ہے۔ اور اگر اسکی نالیق بیروں نے اسکے عمدہ احکام کو قابل نفرت طریقہ پر استعمال کیا [جبکو میں قبول کرتا ہوں] تو اسکی نفیرین کے مستحق وہی ہیں نہ اسلام اُسے اس وحشیانہ رسم کی کہ بیٹا باپ کے مرثیکے بعد میراث کے ال کی طرح اسکی عورتوں پر جبراً قابض ہو جاتا اور اُسے نکاح کر لیتا تھا سخت مانعت کی اور اسکو نہایت قبیح اور بیجیائی کا فعل بتایا چنانچہ فرمایا ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْتَوُوا النِّسَاءَ كَرِهًا“ یعنی اے مسلمانوں تمکو جائز نہیں ہے کہ درشہ میں باپ کی عورتوں کو زبردستی جو رو بنانے کو لو۔ اور فرمایا ”لَا تَنْكُحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ لِأَنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا“ یعنی مت نکاح کرو ان عورتوں سے جنسے تمہارے باپوں نے نکاح کیا ہو۔ مگر جو ہوا سو گزر گیا۔ بیشک وہ بیجیائی ہے اور ایک ناپسندیدہ اور بُری راہ۔ چنانچہ اسکا اعتراف سرفذیم میوز صاحب کو بھی ہے وہ کہتے ہیں کہ ”آپ نے عورتوں کو ایک سخت اور ناگوار قباحت سے

چھوڑ دیا جو یہ بھی کہ بیٹا باپ کی جو رو دکھا وارث ہو کر کرتا تھا“ اُسے مردوں کو اپنی عورتوں کے ساتھ محبت رکھنے اور مہربانی اور نیکی سے پیش آنے اور عزت کرنے اور انکی طبیعت کی سختی اور بد مزاجی کو تحمل سے برداشت کرنیکی ہدایت فرمائی چنانچہ فرمایا ”مَنْ إِحْتَلَى عَنْ امْرَأَةٍ

وَلَوْ كَلِمَةً وَاحِدَةً اَسْتَقَى اللّٰهُ رَقَبَتَهُ مِنَ النَّاسِ وَأَوْجَبَ لَهُ الْجَنَّةَ
وَكُتِبَ لَهُ بِمَا تَى اَلْفِ حَسَنَةٍ وَمَحَا عَنْهُ بِمَا تَى اَلْفِ سَيِّئَةٍ وَرَفَعَ لَهُ
بِمَا تَى اَلْفِ دَرَجَةٍ وَكَتَبَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ بِكُلِّ شَعْرَةٍ عَلَيَّ بَدَنِهِ
عِبَادَةً سَنَةً ۝ [مکارم الاخلاق طبرسی] یعنی جو شخص اپنی جو رو کی ایک
ناگوار بات کی بھی برداشت کرتا ہے خدا آنا دکر دیتا ہے اُسکو جہنم سے
اور واجب کر دیتا ہے اُسکے لیے جنت اور لکھ دیتا ہے اُسکے لیے
دولاکھ نیکیاں اور مٹا دیتا ہے اُسکی دولاکھ بُرائیاں اور بلند کر دیتا ہے
اُسکے دولاکھ درجے اور لکھ دیتا ہے اُسکے لیے اُسکے بدن کے
بالوں کی شمار کے موافق ثواب ایک ایک برس کی عبادت کا۔

اور آیاتِ دفعیہ یوں فرمایا ” اَلَا وَمَنْ صَبَرَ عَلٰی خُلُقِ اِمْرَاةٍ سَيِّئَةٍ
اَتُخْلِقَ وَاُحْسَبُ ذٰلِكَ عِنْدَ اللّٰهِ اَعْطَاهُ اللّٰهُ ثَوَابَ الشّٰكِرِيْنَ
یعنی اگاہ ہو۔ کہ جو شخص صبر کرتا ہے بذصلتِ عورت کی بُری خصلت پر
اور گنتا ہے اُسکو خدا کے نزدیک ثواب کا کام عطا کرتا ہے اُسکو خدا ثواب
شکر کرنیوالوں کا۔ اور عورتوں کو فرمایا کہ اپنے مرد کی اطاعت کریں
اُن سے محبت رکھیں اُنکی وفادار ہوں۔ اور اُن سے خوش خلقی سے پیش
آئیں۔ اور بدزبانی نہ کریں۔ چنانچہ فرمایا ” اَيُّمَا امْرَاةٍ اَذَتْ رَوْحَهَا بِسَخَا
لَمْ يَقْبَلِ اللّٰهُ مِنْهَا صِرْفًا وَلَا عَدْلًا وَلَا حَسَنَةً مِنْ عَمَلِهَا حَتّٰى تَرْضِيْهِ وَ
اِنْ صَامَتْ نَحَارَهَا وَقَامَتْ لَيْلَهَا وَاعْتَقَتِ الرِّقَابَ وَحَمَلَتْ عَلٰی
جِيَادٍ اَتُحْمِلَ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَكَانَتْ اَوَّلُ مَنْ يُّرَدِّ النَّارَ كَذٰلِكَ

الرَّجُلُ إِذَا كَانَ لَهَا ظِلْمًا " یعنی جو عورت بدزبانی سے اپنے خاوند کو ستائے خدا قبول نہیں کرتا اسکی کوئی بھی عبادت خواہ وہ فرض ہو یا مستحب اور نہ کوئی نیکی اُسکے عملوں میں سے جب تک کہ وہ اُسکو راضی نہ کرے اگرچہ دن کو روزہ رکھتی اور رات کو عبادت میں گزارتی اور لونڈی غلاموں کو آزاد کرتی اور خدا کی راہ میں جہاد کرے نیکی کیلئے لوگوں کو عمدہ گھوڑوں پر سوار کر کے بھیجتی ہو۔ پھر بھی جہنم میں داخل جانے والوں میں سے ہوگی ایسا ہی مرد بھی جبکہ جو روپ ظلم کرتا ہو۔ یعنی اُسکے حقوق واجب طور پر ادا کرتا ہو اور ایک دفعہ ایک بہت بڑے مجمع عام میں لوگوں کو مخاطب کئے فرمایا " أَيُّهَا النَّاسُ فَإِنَّ لَكُمْ عَلَيَّ حَقًّا وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ حَقًّا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُؤْطِقَنَّ فَرَسُكُمْ أَحَدًا تَلْهُوْنَهُ وَعَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ وَإِنْ فَعَلْنَ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذِنَ لَكُمْ أَنْ تُجَسِّدَهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَتَضْرِبُوهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِجٍ فَإِنْ انْتَهَيْنَ فَلَهُنَّ نَفْسٌ وَكُسُوتُهُنَّ بِالْعُرُوفِ - وَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ عِنْدَكُمْ عَوَانٌ لَا يَمْلِكْنَ لَأَنفُسِهِنَّ شَيْئًا وَإِنَّكُمْ إِتْمَا أَخَذْتُمُوهُنَّ بِمَا لَدَى اللَّهِ وَاسْتَحْلَلْتُمُوهُنَّ يَكْلِمَاتِ اللَّهِ " یعنی اے لوگو تمہاری بیویوں پر تمہارے حق ہیں اور تمہاری بیویوں کے حق تمہارے ہیں۔ تمہارا ان پر یہ حق ہے کہ نہ روندنے دیں تمہارے بشروں کو کسی ایسے شخص کو جسکو تم بُرا جانو یعنی کسی نامحرم کو اپنے پاس نہ آنے دیں اور ان پر یہ حق ہے کہ کسی مریح بیچائی کے کام کی مرتکب نہ ہوں۔ پھر اگر وہ کوئی ناپسندیدہ

کام کر بیٹھیں تو بیشک خدا نے تمکو اجازت دی ہے کہ اُن کے پاس سونا چھوڑ دو اور یہ بھی کہ [تا دینا] اُنکو خفیہ سی مار مارو۔ پھر اگر وہ اپنی ناپسندیدہ حرکت سے باز آجائیں تو اُنکا تم پر یہ حق ہے کہ کھانا اور کپڑا واجبی طور پر تم سے لیں اور تمکو چاہیے کہ اپنی عورتوں سے بہتر طور پر پیش آؤ کیونکہ وہ تمہارے بس میں ہیں اور اپنے لئے کچھ نہیں کر سکتیں۔ اور بیشک تمہارے خدائی کفالت سے اُنکو اپنے قبضہ میں لیا ہے۔ اور خدا کے احکام کے ساتھ تمہارے اُنکو اپنے پر حلال کیا ہے۔ [سیرت ابن ہشام]

اور جو تسکین و محبت اور اتحاد و موانست اور یکدلی و یک جہتی جو رو خصم میں ہونی چاہیے اُنکو اس نہایت دلچسپ تشبیہ میں بیان فرمایا۔ ”هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ“ [سورہ بقرہ] یعنی عورتیں تمہاری پوشاک ہیں اور تم اُنکی پوشاک ہو۔ یعنی جطرح لباس انسان کے لئے باعث راحت و زینت اور موجب پردہ پوشی اور ناقابل جدائی ہے۔ اسی طرح عورتیں مردوں کے لئے باعث آرام اور موجب عصمت و عفت اور تسکین و راحت ہیں۔ اور سوائے اُس قدرتی فرق و امتیاز کے جو مرد و عورت کی خلقت میں ہے عورت کو جملہ حقوق و اختیارات میں مردوں کے ہمرتبہ و مساوی قرار دیا چنانچہ فرمایا۔ ”لَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ“ [سورہ بقرہ] یعنی عورتوں کے [مردوں پر] ویسے ہی حقوق ہیں جیسے کہ [مردوں پر] اُنپر ہیں معروف طور پر اور مردوں کو اُنپر فضیلت ہے [خلقت کو اعتبار سے]

اُب ناظرین اس عدل و انصاف - نیک اندیشی و خیرگالی مراعات
 و حسن معاشرت - اور عزت و احسان کا جو اسلام نے عورتوں کی نسبت حکم
 کیا ہے - اور اُن قوانین کا جو اُسے اس معاملہ میں نافذ فرمائے ہیں اُن
 قوانین سے مُقابلہ کریں جو اُس نہایت قدیم اور مقدس متقن نے جسکا
 نام موسیٰ ہے اس معاملہ میں نافذ کیے یا بطور آئین ملکی بحال رکھے تھے
 اور اُن خیالات پر غور کریں جو قدمائے ائمہ کلیسا بلکہ اولیائے دین
 مسیحی نے غریب فرقہ نسوان کی نسبت اُس زمانہ میں ظاہر کیے تھے
 جبکہ حضرت مسیحؑ کی والدہ ثالثہ سمجھی جاتی تھیں - اور انکی تصویر گرجاؤں
 میں بطور فرائض مذہبی پوجی جاتی تھی - جسکا نمونہ ایک وہ رسالہ ہے جو
 ٹوٹیلین نے قبایح نسوان میں تصنیف کیا تھا - اور کراشمسٹم نے جو
 ولی سمجھا جاتا ہے علمائے مسیحی کی رائے عموماً یہ بیان کی تھی کہ عورت

ایک ایسی بلا ہے جس سے گریز ممکن نہیں ہے اور ایک قدرتی نفی
 اور ایک مرغوب آفت اور ایک خانگی فتنہ اور ایک مہلک سحر اور ایک
 زنگین بلا ہے اور اُن قوانین و دستورات کو ملاحظہ کریں جو دنیا کے سب
 سے زیادہ شایستہ عیسائی ملک انگلستان میں عورتوں کے باب میں
 جاری ہیں کہ نخلج کے بعد بہت سے معاملات میں عورت کا وجود
 ہی قائم نہیں رہتا گویا وہ اپنے شوہر کے وجود میں گم ہو جاتی ہے -

دیکھو کتاب تنقید الکلام باب چودھواں مصنف مولوی سید امیر علی صاحب

سی - آئی - اپنی وغیرہ وغیرہ - مولف عنی عنہ

چنانچہ وہ اپنے نام سے کوئی معاہدہ نہیں کر سکتی اور اسکی جائیداد ذاتی جو نخلج سے پہلے حاصل کی ہو وہ بھی شوہر کی ملک ہو جاتی ہے۔
 اُسکو اتنا بھی حق نہیں ہے کہ اپنے نام سے یا اپنے لئے ضروری اشیاء خریدے یا سگوان بھیجے۔ گو مرد پر عورت کا نان و نفقہ واجب ہے مگر جھگڑے اور نزاع کی حالت میں اُسکی تعمیل کر لینے کا کوئی صاف ذریعہ نہیں ہے۔ اور نہ روٹی کپڑے کی نالش کرینکا حق ہے۔ مگر کچھ ضمنی صورت نکال لی گئی ہیں۔ عورت شوہر سے مفارقت کر کے خواہ کتنے ہی عرصہ تک الگ رہے مگر جائیداد جو اس مدت کے اندر حاصل کرے وہ شوہر ہی کی ملک ہوگی اور اگر پہلے سے کچھ بندوبست نہ کر لیا ہو تو جو مال و اسباب اُس نے ایام مفارقت میں حاصل کیا ہے اُسکے شوہر کے قرض خواہ اُس سے لے سکتے ہیں۔

اُس نے اپنے رحم و رفت اور انصاف و عدالت سے بھرے ہوئے احکام و مواظبتیں قیام کے مال کے کھالینے اور اُن سے بیرونی ناجحی سے پیش آنیکی سخت مانعت فرمائی اور حکم دیا کہ اُن سے محبت و شفقت اور عدالت و مروت سے پیش آنا چاہیے۔ چنانچہ فرمایا ”إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا“ [سورہ نساء] یعنی بیشک جو لوگ یتیموں کا مال بجا طور پر کھاتے ہیں وہ اپنے پیٹوں میں صرف انکار سے بھرتے ہیں۔ اور قریب ہے

دیکھو تہذیب الاخلاق مطبوعہ مکرم صفر ۱۳۹۱ ہجری

کہ بیٹھیں گے بھرکتی لگ یعنی دوزخ میں۔ اور فرمایا کہ ”وَالَّذِينَ هُمْ
 أَمْوَالُهُمْ وَلَا تَنبَذُوا الْحَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى
 أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَثِيرًا“ [سورہ نساء] یعنی یتیموں کا مال انکو
 دید و اورست بدلو برابری کے اور نہ کھا جاؤ انکا مال اپنے مال
 میں ملا کر بیشک وہ بڑا گناہ ہے۔ اور فرمایا ”وَأَسْكُنُوا فِيهَا مَتَاعًا
 بَالِغًا لِلْكِبَالِ فَإِنْ أَسْتَمْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا
 تَأْكُلُوهَا إِسْخَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا“ وَمَنْ كَانَ عَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ
 وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ
 فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا“ [سورہ نساء] یعنی جانتے
 بہو یتیموں کو ان کے حد بلوغ کو پہنچنے تک پھر اگر ان میں کامل سمجھ پاؤ تو
 انکا مال انکو دید و اور نہ کھا جاؤ ان کے مال کو فضول خرچی اور جلدی کر کے
 [اس ڈر سے] کہ وہ جوان ہو جائیں گے [تو ان کا مال انکو دینا پڑیگا]
 اور جو شخص ان کے سرپرستوں میں سے آسودہ ہو تو اسکو [انکو مال سے]
 بچنا چاہیے اور جو محتاج ہو تو وہ [انہیں سے] واجبی طور سے کھاتا
 ہے۔ پھر جب تم انکا مال انکو دینے لگو تو ان پر گواہ کر لو۔ اور خدا کافی ہے
 حساب لینے والا۔ اور فرمایا ”وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ حَسَنٌ
 حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ“ اور یتیموں کے مال کے پاس نہ پھٹکو مگر اچھی نیت
 سے ان کے جوان ہونے تک [سورہ انعام]

اور چونکہ عرب جاہلیت خرد سال اڑکوں کو میراث میں سے حصہ

نہیں دیتے تھے اور عورتوں کو تو بالکل ہی محروم رکھتے تھے اور اُن کا یہ قول تھا کہ جو شخص تمہارا باندہ اور دفع دشمن کے لائق ہو وہ ہی حصہ پاسکتا ہے۔ اور یہ صریح ظلم تھا۔ اسی لئے فرمایا ”لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرُ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا“ [سورہ نسا] یعنی مردوں کے لئے اُس میں سے جو اُنکے باپ اور قرابت مندوں کے چھوڑا ہے حصہ ہے۔ اور عورتوں کے لئے بھی اُس میں سے جو اُنکے باپ اور قرابت مندوں نے چھوڑا ہے حصہ ہے اُس مال میں سے تھوڑا ہو یا بہت [خدا کا] مقرر کیا ہوا حصہ۔ اور حکم دیا کہ مال میراث میں سے لڑکے کو دو حصے اور لڑکی کو ایک حصہ دیا جائے۔ اور تاکہ یتیم لڑکیوں پر اُنکا کوئی دلی اُنکے ساتھ نکاح کر کے ظلم نہ کر سکے جیسا کہ اوپر بیان کر آئے ہیں حکم دیا ”وَرَأٰنْ خِفْتُمْ اَنْ لَا تُقْسِطُوْا فِی الْاَیْمٰنِ فَاَنْکِحُوْا مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ النِّسَاءِ“ [سورہ نسا] یعنی اور اگر تم کو ڈر ہو کہ یتیم لڑکیوں کے حق میں انصاف نہ کرو گے تو بالغ عورتوں سے نکاح کر لو۔ اور عموماً یتیموں کے حق میں فرمایا ”فَاَمَّا الْیَتِیْمَ فَلَا تُقْسِرْهُ“ [سورہ فتح] یعنی یتیم کو کمزور سمجھ کر ظلم و ستم سے اُنکا مال نہ لو اور اُنکو حقیر نہ جانو۔ اور فرمایا ”لَا یُلٰی اَحَدٌ مِنْکُمْ“ یتیم یا حقیر کو بلا اِجازت نہ لے کر اپنے مال سے کچھ دے دے۔ اور فرمایا ”وَلَا یُضِعُّ عَلٰی رَاسِهِ الْاَکْتَابَ“ اللہ کہہ کر ہر شخص پر حَسَنۃٌ وَّحَسَنۃٌ بِکُلِّ شَعْرَةٍ سَیِّئَةٍ وَّرَفَعَ لَہٗ بِکُلِّ شَعْرَةٍ دَرَجَۃٌ“

یعنی ہمیں سرپرستی کرتا تم میں سے کوئی کسی یتیم کی اچھے طور پر اور ہمیں
 رکھتا اپنا ہاتھ اُس کے سر پر [محبت اور شفقت سے] مگر یہ کہ لکھ دیتا ہے
 خدا اُس کے لئے عوض ہر بال کے ایک نیکی اور دیتا ہے ہر بال کے
 بدلے میں اُس کا ایک گناہ اور اونچا کر دیتا ہے ہر ایک بال کے عوض
 میں اُس کا ایک درجہ [ثواب آخرت میں]

اور ایک دفعہ یوں فرمایا ”مَنْ مَسَحَ عَلَى رَأْسِ يَتِيمٍ كَانَ لَهُ
 بِكُلِّ شَعْرَةٍ تَمَسُّهُ عَلَى يَدِهِ نُورٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ یعنی جو شخص محبت
 و شفقت سے بن باپ کے لڑکے کے سر پر ہاتھ پھرتا ہے۔ بنوں
 ہر بال کے جو اُس کے ہاتھ کو چھوئے اُس کے لئے ایک روشنی ہوگی قیامت
 کے دن [جنت کی رہنمائی کے لئے]

اور فرمایا ”أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ كَهَاتَيْنِ فِي الْجَنَّةِ إِذَا تَقَى اللَّهُ
 عَرْشَ وَجَلٍّ وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ وَالْوُسْطَى“ یعنی اپنی انگشت شہاد
 اور بیچ کی انھلی کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ میں اور خدا سے دُرِ یتیم کی
 کفالت کرنے والا اس طرح جنت میں قریب قریب ہوں گے۔

اور ایک دفعہ فرمایا ”إِنَّ الْيَتِيمَ إِذَا بَكَى اهْتَزَّ لَهُ لُبُكَايُهُ
 عَرْشُ الرَّحْمَنِ فَيَقُولُ اللَّهُ لِمَلَايِكَتِهِ يَا مَلَايِكَتِي مَنْ بَكَى مِنْ بَنِي هَذَا النَّيِّمِ
 الَّذِي غِيبَ أَبُوهُ فِي الثَّوَابِ فَيَقُولُ الْمَلَايِكَةُ أَنْتَ أَعْلَمُ فَيَقُولُ
 اللَّهُ تَعَالَى يَا مَلَايِكَتِي فَلْيُنِي أَشْهَدُ لَكُمْ أَنَّ مِنْ أَسْكَنَتِهِ وَأَرْضَاءِ
 أَنْ أَرْضِيَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ یعنی بیشک جب یتیم روتا ہے تو اُس کے

یئے اُسکے رونے کی آواز کے سبب سے عرش الہی کا پنپنے لگتا ہے
 پھر خدا اپنے فرشتوں سے پوچھتا ہے کہ اے میرے فرشتو اس یتیم کو
 جس کا باپ مٹی میں چھپا دیا گیا ہے کسے رولایا۔ پھر فرشتے عرض کرتے
 ہیں کہ تو ہی بہتر جانتے والا ہے۔ پھر خدا فرماتا ہے کہ اے میرے
 فرشتو تمکو میں گواہ کرتا ہوں کہ جو شخص اُس یتیم بچے کو چپ کرنا اور خوش کرتا
 ہے میں اُسکو قیامت کے دن خوش کروں گا۔ چنانچہ عمر فاروق جو اس
 حدیث کے راوی ہیں جب کسی یتیم کو دیکھتے تو پیار سے اُسکے سر پر ہاتھ
 پھیرتے اور اُسکو کچھ دیدیتے تھے۔

اُس نے شروع ہی سے لڑکیوں کے قتل کی دردناک رسم کے مطابق
 پر توجہ فرمائی اور اُسکو اپنے معجزانہ اور خوب خدا سے کپ کہا دینے
 والے وعظ سے ایسا متا دیا کہ ممکن نہیں معلوم ہوتا کہ کسی اسلامی ملک یا
 نسل میں پھر کبھی اسکا ظہور یا رواج ہو۔ چنانچہ فرمایا ”اِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ
 بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ“ x x x عَمِلَتْ نَفْسٌ مَّا احْصَرَتْ“ یعنی جبکہ
 پوچھی جائیگی جتنی گار دی گئی لڑکی کہ کس گناہ میں قتل کی گئی x x x جان لیگا
 ہر ایک انسان جو کچھ وہ لایا ہے۔ [اچھے یا بُرے اعمال]

اور فرمایا ”لَا تَقْتُلُوا اَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ اِمْلَاقٍ وَّخُنُّ زُرُقِكُمْ
 وَاَيُّا هُمْ اِنْ قَتَلْتُمْهُمْ كَانَ خَطَاكِبِزًا“ [سورہ بنی اسرائیل] یعنی
 افلاس کے دُور سے اپنے بچوں کو قتل نہ کرو [کیونکہ] روزی تو اُن کو اور تمکو
 ہم مینے ہیں۔ بیشک اُن کا مار ڈالنا بہت بُرا گناہ ہے۔

اور فرمایا ” مَنْ عَالَ جَارِيَتَيْنِ حَتَّىٰ تَبْلُغَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَنَا
وَهُوَ هَكَذَا أَوْضَعُ أَصَابِعَهُ [مصحح سلم] یعنی اپنے ہاتھ کی انگلیوں کو جوڑ
کر فرمایا کہ جو شخص دو لڑکیوں کی پرورش کرے یہاں تک کہ دونوں جوان
ہو جائیں آئینگے مین اور وہ قیامت کے دن اس طرح سے ملے جلتے
اور ایک دفعہ فرمایا ” خَيْرُ أَوْلَادِكُمُ الْبَنَاتُ “ [مکام الاطلاق]
یعنی تمہاری بہترین اولاد لڑکیاں ہیں۔ اور ایک دفعہ فرمایا
” نِعْمَ الْوَلَدُ الْبَنَاتُ الْخَدَّارَاتُ مَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ وَاحِدَةٌ جَعَلَهَا
اللَّهُ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ وَمَنْ كَانَتْ عِنْدَهُ اثْنَتَانِ أَدْخَلَهُ اللَّهُ بِهِمَا
الْجَنَّةَ وَإِنْ كُنَّ ثَلَاثًا أَوْ مِثْلَهُنَّ وَضَعَ عَنْهُ الْجَهَادُ وَالصَّدَقَةُ “ یعنی
بہترین اولاد پردے میں بیٹھنے والی لڑکیاں ہیں جس شخص کے پاس
ایک لڑکی ہو بنا دیگا خدا اُس لڑکی کو اُس شخص کے لئے ایک پردہ جہنم
سے بچنے کے لئے اور جس کے پاس دو لڑکیاں ہوں اُنکے سب سے
داخل کرے گا اس کو خدا بہشت میں۔ اور اگر تین یا زیادہ ہوں معاف کیا جائیگا
اُس کو خدا کی ماہ میں لڑنا اور ذکوۃ دینا۔

اور چونکہ بتوں پر بچوں کو جینٹ چڑھانا قدیم زمانہ سے تمام ملکوں
اور قوموں میں ایک عام رسم تھی اور اس کو ایک بڑا ثواب کا کام سمجھا جاتا
تھا اور کجعت عرب جاہلیت بھی اسکے مرکب ہوتے تھے فرمایا۔
” زَيْنَ الْكَافِرِينَ الْمَشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادَهُمْ شُرَكَاءُ هُمْ لِيُزِدُوهُمْ
وَلِيَلِيْسُوا عَلَيْهِمْ دِيْنَهُمْ ” × × × قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ

سَفْهًا بَعْدَ عِلْمٍ، یعنی بہت سے مشرکوں کی نظروں میں خوشنام دکھلایا
 اُنکے بُتوں کے پوجاریوں نے بھیٹ چڑھانا اُنکے سچو نکا تاکہ ہلاکت میں
 ڈالیں اُنکو [یعنی مشرکوں کو] اور مشتبہہ کر دیں اُنپر اُنکا اصلی دین x x x
 بیشک ٹوٹے میں پڑے ہیں وہ لوگ جنہوں نے بھیٹ چڑھایا اپنے
 بچوں کو یوقونی اور جہالت سے۔

اب موقع ہے کہ مذکورہ بالا مواظط و احکام اور اُنکے نتیجوں
 کی نسبت جو رائے مسٹر باسورتحہ سمیتہ صاحب نے جو ایک شہو
 و معروف عیسائی مصنف ہیں لکھی ہے اُسکو یہاں نقل کیا جائے۔ وہ
 لکھتے ہیں کہ ”اگر کسی مذہب کی سچائی پر کھنے کے لئے اس امر کو مبرا
 قرار دیا جائے کہ اُسے اُس زمانہ کی حالت کے موافق عورتوں سے کیا
 رعایت کی اور غرا و مساکین اور مظلوم لوگوں کے لئے کیا کیا تو محمد ﷺ
 کا مذہب بیشک اس آزمائش کی برداشت کر سکتا ہے۔ نبی عربی نے
 ان دو باتوں کے لئے جو قانون بنائے وہ مشرکین بلکہ بعض حالتوں میں
 جھگڑیوں کے طریقہ سے بہت زیادہ عمدہ تھے۔ زمانہ جاہلیت کے
 عرب جتنی جو روئیں چاہتے تھے کر لیتے تھے۔ مگر قرآن نے شرعی
 طور پر انکی تسدد کو صرف چار پر محدود کر دیا۔ اُن میں طلاق خاوند کی طرف
 طبیعت کی ایک تنگ پزیر تھیں۔ اور طلاق دی ہوئی عورت اپنے
 مہر اور نیز تمام حقوق زوجیت سے محروم ہو جاتی تھی۔ مگر قرآن حکم
 دیتا ہے کہ مہر ہر حالت میں واپس دیا جائے۔ اور اس امر کا یقین

چل کر نیکے لئے کہ طلاق کے عمل میں لانے یا طلاق دیکر دوبارہ زوجیت
 میں لے لینے کے باب میں [جسکو کہ نبیؐ عربی بخلاف اپنی ہونٹوں
 کے ایک بہت اہم اور قابل اعتراض حرکت خیال کرتے تھے]
 صرف تلون مزاجی نہیں ہوئی بلکہ کمال غور و خوض کی گئی ہے اُسے
 یہ حکم دیا کہ کوئی شخص جو اپنی عورت کو ایک بار طلاق دیکھا ہو اسکو دوبارہ
 زوجیت میں نہیں لے سکتا تا وقتیکہ وہ اپنی اس خاتوانہ بیرحمی کا کچھ کفارہ
 ایک غلام آزاد کر کے نہ دے۔ زمانہ جاہلیت کے عرب خاوند یا باپ
 کی ملکیت میں عورت کو کوئی حق نہیں دیتے تھے۔ اس بنیاد پر کہ جو شخص تمہارا
 نہیں اٹھا سکتا وہ ملکیت کا وارث نہیں ہو سکتا۔ مگر قرآن حکم دیتا ہے
 کہ عورت کو حق وراثت حاصل ہے مثلاً بیٹی کو بیٹے سے نصف حصہ پہنچتا ہے
 زمانہ جاہلیت کے عرب متوفی خاوند کی جورو کو اُس کے وارث کا حق سمجھتے
 تھے جو اکثر عورتوں کا سوتیلا بیٹا ہوتا تھا۔ محمدؐ عربی نے اس قسم
 کی تمام شادیوں کو مبرا کہا جو اُن سے پہلے عام طور پر کی جاتی تھیں اُس
 زمانہ کے عرب اپنی لڑکیوں کو زندہ دبا دیا کرتے تھے جیسا کہ عرب کی
 اس مثل سے ظاہر ہے کہ ”عورتوں کو پہلے سے دوسری دنیا میں
 بھیج دینا فائدہ مند ہے۔ اور سب سے بہتر داماد۔ قبر ہے“
 اور جو دو شخصوں کی نبی شادی ہوتی تو انکو یہ مبارکباد دیجاتی کہ ”تم سدا
 اتفاق سے رہو اور تمہارے بیٹے ہوں مگر بیٹی نہ ہو“ اسی قسم کے
 خیالات کا ظاہر کرنا تھا۔ محمدؐ عربی نے نہایت سختی کے ساتھ

اس بیرحمانہ طریقہ کو منع فرمایا اور کہا کہ وہ لڑکی جو زندہ زمین میں دبائی گئی ہے
 قیامت کے روز یہ سوال کریگی کہ میں کس گناہ میں قتل کی گئی۔ زمانہ جاہلیت
 کے عرب جنگو یہ یقین تھا کہ مرنے کے بعد کسی نہ کسی قسم کی آئندہ زندگی ہوگی
 عورت کو اُس سے بالکل خارج سمجھتے تھے اور بہت سے لوگوں (عیشیاں)
 نے یہ خیال کیا ہے کہ محمدؐ نے بھی ایسا ہی کہا۔ لیکن قرآن کہتا ہے
 کہ ”جو شخص نیک عمل کرے اور سچا ایماندار ہو خواہ مرد ہو یا عورت بہشت
 میں داخل ہوگا۔ ایک بڑھی عورت ایک دفعہ بنی عریٰ بنی کے پاس آئی
 اور اُن سے درخواست کی کہ دعا کر دے میں بھی بہشت میں داخل کجاؤں۔
 محمدؐ نے جواب دیا کہ کوئی بڑھی عورت بہشت میں داخل نہ ہوگی۔ یہ سنکر
 جب وہ رونے لگی تو محمدؐ مسکراے اور اُس مہربانہ ہنسی کے طور پر
 جو اُنکی عادت تھی فرمایا ”کوئی بڑھی عورت بہشت میں نہ جائیگی کیونکہ وہاں
 سب دوبارہ جوان ہو جائیں گی“

یہ کہا جاتا ہے کہ خاوندوں کو چاہیے کہ اپنی جو روں سے محبت
 کریں انجیل کا حکم ہے نہ کہ قرآن کا۔ مگر سنو! وہ الوداعی خطبہ
 محمدؐ کا جو انہوں نے کوہ عرفات پر جو حاجی جمع ہوئے تھے
 اُن سے مخاطب ہو کر اپنی وفات سے ایک سال پہلے فرمایا تھا
 ”یعنی اے لوگو تمہاری بیویوں پر تمہارے حقوق ہیں اور تمہاری
 بیویوں کے حقوق تمہارے ہیں۔ اپنی بیویوں سے مہربانی کے ساتھ پیش آؤ
 کیونکہ فی الحقیقت تم نے اُنکو اپنی زوجیت میں خدا کی کفالت کے ساتھ لیا۔

اور خدا کے حکم سے وہ تمہارے لئے جائز ہوئیں۔ نبیؐ عمرؓ کی کا
 ذاتی خیال طلاق کے مروجہ دستور کی نسبت نہایت خوبی کے ساتھ
 اُس مقولہ میں مندرج ہے جو روایات میں اُسے منسوب کیا گیا ہے
 یعنی ”مخلوقاتِ الہی میں کوئی چیز غلاموں کے آزاد کرنے سے زیادہ مجلو
 پسند اور طلاق دینے سے زیادہ قابلِ نفرت معلوم نہیں ہوتی۔“ اور یہ
 بھی قبول کرنا چاہیے کہ اس معاملہ میں اُنکا نمونہ ایسا ہی عمدہ ہے جیسا کہ
 اُنکا حکم۔ جو کچھ کہ محمدؐ نے عورتوں کی بہتری کے لئے کیا وہ صرف
 یہی رعایتیں تھیں جو مینے اوپر بیان کی ہیں۔ بلکہ تعددِ ازواج کی نسبت
 قوانین کی قید لگانے اور اُس قوی اخلاقی خیال کے پیدا کرنے کے علاو
 جو ان قوانین سے بعد میں پیدا ہوا وہ اس زمانہ تک کے مسلمانوں کے
 ملکوں کو اُن پیشہ ور عورتوں سے [جو اپنی ذلیل حالت میں رہتی اور اپنے
 وجود سے اُس سوسائٹی کے ہر ایک ممبر کے لئے دائمی ملامت کا باعث
 ہوتی ہیں جیسے وہ ہوں] ایک ایسے بڑے درجہ تک پاک کرنے
 میں کامیاب ہوا جیسا کہ اور کسی ملک میں کبھی نہیں ہوا۔ مینے اس امر کو
 فراموش نہیں کرتا کہ محمدؐ نے نہایت کے درجہ کی حالت میں خاوند کو
 اپنی عورتوں کو بدنی سزا دینے کی اجازت دی ہے بشرطیکہ وہ اعتدال
 کے ساتھ دیجائے۔ اور یہ کہ اُسے عورتوں کے لئے پردہ کا حکم یا
 اجازت دی ہے۔ اور یہ کہ اپنے لئے اُسے تعددِ ازواج کی اُس
 حد کو توڑ ڈالا جو اُسے اوروں کے لئے لگائی تھی۔ اور یہ کہ اُسے

جنگ سے قید میں آئی ہوئی عورتوں کو حرم بنانا جائز قرار دیا۔ اور میں
 بخوبی قبول کرتا ہوں کہ اُسکے پیروؤں نے بنسبت اُنکی تعلیم کے اعلیٰ حصول کی
 پیروی کی ان ناقص حصوں کی پیروی اور اطاعت کرنے میں بہت زیادہ
 مستعدی ظاہر کی ہے۔ مگر تاہم میں بھروسہ کے ساتھ کہتا ہوں کہ بمقابلہ
 بُت پرست مذاہب کے بلکہ یہودیت کے بھی محمدؐ نے عورتوں
 کو اُنکی پہلی حالت سے بہت زیادہ ترقی دی اور اس طرح پُرکے شکر کے
 مستحق ہوئے۔ [انتہی قولہ سلمہ]

مسئلہ باسورۃ سمیتہ صاحب کی یہ رائے کہ سیدہ خاتہ
 لکھنے کے لائق ہے۔ صاحب موصوف اگرچہ ایک نہایت غیر متعصب
 و ناظرہ شخص ہیں مگر بعض سائل نے یہی کہہ سنبھنے میں اُنکو دھوکا ہوا ہے
 اور اسی وجہ سے انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت
 یہ غلط رائے قائم کی ہیں۔ انہوں نے اپنے پہلے اعتراض میں جبرائیل
 کے حکم کی طرف اشارہ کیا ہے وہ یہ ہے ”وَاللّٰی فِیْ تَخَافُوْنَ
 نَشْرُوْهُنَّ فِیْ عَضُوْهُنَّ وَانْجُرُوْهُنَّ فِی الْمُضْجِجِ وَخِیْرُ بُوْهُنَّ ط فَانْ
 اَطَعْنٰکُمْ فَلَا تَبْعُوْا عَلَیْھُنَّ سَبِيْلًا ط [سورہ نسا] یعنی جن عورتوں کی
 سرکشی و تمرد تم کو خوف میں ڈال دے تو [اقل] اُنکو سمجھاؤ اور [اس پر بھی
 نہ مانے تو] اُنکو اُن کے بتروں میں اکیلا ڈال دو اور [پھر بھی سزا پائی کری تو]
 اُنکو مارو۔ پھر اگر تمہاری تابعدار ہو جائیں تو اُن پر آؤ کوئی راہ نہ ڈھونڈو۔
 یعنی کوئی آؤ حیلہ اُن کے ایذا دینے یا طلاق دینے کا نہ ڈھونڈو۔

اور اسکی تفسیر میں احادیث شریفہ میں وارد ہوا ہے کہ سخت چوٹ نہ مارنی چاہیئے اور مونہ پر تو بالکل ہی نہ مارنا چاہیئے۔ اور ظاہر ہے کہ یہ سب تدبیریں طلاق و افتراق سی بری چیز کے روکنے اور وقوع میں نہ آنے کے لئے ہیں۔ اور ماننا اور وہ بھی خفیف سا صرف اُس حالت میں جائز ہے جبکہ پہنی دو تدبیروں سے کام نہ چلے۔ اور شخص سمجھ سکتا ہے کہ آیا طلاق دیکر گھر سے نکال دینا اور بال بچوں سے جدا کر دینا عورت کے حق میں سختی ہے یا سمجھا بوجھا کر اور بشرط ضرورت خفیف سی سزا دیکر محبت و الفت و رازگی سخت تاکید ہے [معروف طور پر ٹھہر دینا سختی ہے؟

دوسرا اعتراض بھی کچھ قسمت کے لائق نہیں ہے۔ ممکن ہے کہ ایک امر کو اہل یورپ بُرا خیال کریں اور ایشیا کے رہنے والے اُسکو اچھا سمجھیں۔ چنانچہ پردہ کا حسن و قبح بھی اسی اختلاف خیال کا نتیجہ ہے حقیقت یہ ہے کہ مہینہ منورہ کے بعض ناشائستہ اور بد ذات لوگ مسلمان عورتوں سے جبکہ وہ اپنے کاروبار کے لئے گھر سے باہر جاتی تھیں چھیڑ چھاڑ کیا کرتے تھے اور جب اُنکو کچھ کہا جاتا تھا تو یہ بدتر از گناہ عندِ کر دیتے تھے کہ ہنسنے تو کوئی لونڈی سمجھی تھی۔ پس یہ آیت نازل ہوئی کہ ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا زَوَاجًا وَبَنَاتًا وَلَا مَوَاطِنَ يُدْرِنُ عَلَيْكُمْ مَرْجَبٌ لَا يَبْجُنُ ذَٰلِكَ أَذَىٰ أَنْ يُعْرِضَ فَلَا يُؤْذِنُ“ جس کا مدعا یہ ہے کہ عورتیں ایک لمبی چادر اوڑھے بغیر گھر سے باہر نہ نکلا کریں تاکہ ہر کوئی پہچان سکے کہ وہ ذی عرت اور شریف گھرانے

کی ہیں اور کوئی انکو تکلیف نہ دیکے۔ البتہ جو پردہ اچکل ہندوستان کے
 مسلمانوں میں رائج ہے وہ بیشک اعتدال سے بڑھا ہوا ہے۔
 شریعت اسلام نے ایسے پردہ کا حکم ہرگز نہیں دیا بلکہ صرف آنحضرت
 اور آزادی کو روکا ہے جسکے نتیجے فرنگستان کی عورتوں کے
 لئے سخت بدنامی کا باعث ہیں اور جسکی نکایت کینن ٹیلر صاحب نے
 اپنے اس مضمون میں کی ہے جو انہوں نے دو نور ہیمپٹن کی
 چرچ کانگریس کے روبرو پڑھا تھا اور جسکا ذکر ہم اوپر لکھ آئے ہیں۔
 تیسرا اعتراض جو ظاہر بہت ثقیل معلوم ہوتا ہے وہ بھی کچھ اصلیت
 نہیں رکھتا۔ اور صاحب موصوف کی بے نقبھی و حق پسندی سے ہمکو
 امید ہے کہ اگر انکو اصل حقیقت معلوم ہو جائے تو وہ فوراً اپنے اس اعتراض
 کو واپس لے لینے میں تامل کریں گے۔ مخالفین اسلام کو مصحف میں سورہ
 نسا کو [جسکے شروع ہی میں مسلمانوں کو ایک وقت میں چار سے زیادہ
 نکاح کرنے کی ممانعت ہے] پہلے اور سورہ احزاب کو [جس میں
 کے ازدواج کے احکام ہیں] پیچھے دیکھ کر یہ دھوکا ہوا ہے کہ اپنے
 اپنے لئے اس حد کو توڑ ڈالا جو اُوروں کے لئے مقرر کی تھی لیکن
 اصل میں یوں نہیں ہے۔ نزول کے اعتبار سے سورہ احزاب
 سورہ نسا پر مقدم ہے۔ چنانچہ شیخ امین الاسلام ابو علی فضل اللہ
 الطبرسی علیہ الرحمہ نے یہ تحقیق کرتے ہوئے کہ گئی سورتیں کونسی ہیں
 اور مدنی کونسی۔ بڑی قوی دلیلوں سے ثابت کیا ہے کہ سورہ نسا مدنی

ہے۔ اور سورہ احزاب کے بعد [جونویں سال ہجری میں اُتری تھی] نازل ہوئی ہے [دیکھو تفسیر مجمع البیان ذیل سورہ ہل ائی] اور اتقان میں علامہ سیوطی نے اسکے ثبوت میں بہہ دلیلیں لکھی ہیں۔

(۱) قصیدہ تقریب المأمول فی ترتیب النزول تعنیف برہان البحر
(۲) وہ روایت جو ابن قریس نے فضائل القرآن میں حضرت ابن عباس سے نقل کی ہے۔

(۳) وہ روایت جو بیہقی نے دلائل النبوة میں۔ علامہ کی سند پر بیان کی ہے۔

پس جبکہ سورہ ناء اُتری ہی تھی اور اُسکی وہ آیت جس میں مسلمانوں کو ایک وقت میں تجارت سے زیادہ نکلح کرنے کی ممانعت ہے نازل ہی نہیں ہوئی تھی تو یہ کہنا کہ ”آنحضرت نے اپنے لئے اُس حد کو توڑ ڈالا جو دوسروں کے لئے مقرر کی تھی صریح غلطی ہے۔

خَدِیجَہ عَلَیْہَا السَّلَام کی وفات کے بعد آنحضرت نے بعض وجوہات طبعی رحم و مروت اور شاید خواہش اولاد سے بھی جس سے کوئی نفس بشری خالی نہیں ہے اور جس کے لئے بڑے بڑے انبیاء بنی اسرائیل خدا سے دُعائیں مانگتے رہے ہیں۔ اٹھویں سال ہجری تک وقتاً فوقتاً چند عورتوں سے نکلح کیے تھے جن میں سے بعض عمر کی اوچھڑ اور صاحب اولاد کثیر اور بعض تقریباً صغیرہ یا بیوہ تھیں اور جس میں کونایہ صرف ایک ہی تھی اور ان کے سوا ایک حرم تھی جسکو مقوقس بلشاه

اسکندریہ نے جو عیسائی تھا چھٹے سال ہجری میں آنحضرت کے
 ثقہ کے جواب کے ساتھ ہدیہ بھیجا تھا اور یہ سب نکاح و تصرف
 معروف طور پر موافق طریقہ انبیاء سلف عمل میں آئے تھے۔
 اور ہجر ایک نکاح کے جسکی تشریح یہاں غیر ضروری ہے اور جو ایک آئندہ بڑی
 اصلاح معاشرت کے لئے وقوع میں آیا تھا رسم ملک کے بھی بھلا
 نہ تھے۔ چنانچہ خدا تعالیٰ نے یہ فرما کر انکو جائز رکھا ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا
 أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ
 مِنَّمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ“ [سورہ احزاب] یعنی اسے نبی ہمنے حلال
 رکھیں تیرے لئے تیری وہ بیبیاں جنکے مہر تو دی چکا ہے اور جبکہ مالک
 ہوا ہے تیرا تھا اس مال میں سے جو خدا نے بطور حقہ کے تجکو دیا ہے
 مگر آئندہ کے لئے ازواج سے یہ فرما کر قطعاً منع فرما دیا کہ ”لَا يَحِلُّ
 لَكَ الْبَسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَتَّخَذْتَ
 حُسْنَهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ“ یعنی نہیں حلال تجکو عورتیں مطلقاً انکے
 یعنی ازواج موجودہ کے بعد [جو نہ تھیں] اور نہ یہ حلال ہے کہ انکو
 بدلے اور بیبیاں کرے اگرچہ انکا حسن تجکو تعجب ہی میں ڈال دے۔ اور
 چونکہ لفظ ”نساء“ ایسا عام تھا کہ جس سے حکم امتناعی اس مہم محترم سے
 بھی متعلق ہوتا تھا جسکا اوپر ذکر ہوا ”إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ“ فرکھو اسکو جسے کڑا

✽ مخالفین مذہب سے جو چیز مسلمانوں کو بغیر زرائع بھڑائی کے حاصل ہوا سکونے

کہتے ہیں جیسے موقوف کے ہایا وغیرہ۔ مؤلف عفی عنہ

یعنی جسکا تیرا داں ہاتھ مالک ہو چکا ہے [فنے کے ذریعہ سے] وہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے۔

اب شاید کوئی مقرر فیہ اعتراض کرے کہ سورہ نسا کی آیت کے نزول کے بعد بطرح وہ عورتیں جو تیار کے سوا مسلمانوں کے نکاح میں تھیں علیحدہ کرادی گئی تھیں آپکو بھی واجب تھا کہ تیار کے سوا اذونکو علیحدہ کر دیتے مگر ہم بیان کر چکے ہیں کہ اذو مسلمانوں کی طرح آنحضرت کو طلاق کی اجازت نہ تھی اور نہ بحالت طلاق کوئی مسلمان اُن ازواجِ مطہرات سے نکاح کر سکا مجاز تھا اور نہ طبعاً بلحاظ ادب و احترام اپنے رسول کے [جیسا کہ تمام اہل مذاہب کا عام قاعدہ ہے] اُن سے نکاح کر سکتا تھا۔ پس ایسی حالت میں اُن میں سے کسی کو علیحدہ کر کے فقر و فاقہ کی مصیبت میں ڈال دینا سراسر ظلم اور خلافِ رحم و انسانیّت ہوتا جو کسی طرح آنحضرت کی سیرتِ کریم کے لائق نہ تھا۔ پس کیا بلحاظ اُس حکم کے جو خاصۃً آپ کے حق میں نازل ہوا تھا اور کیا بلحاظ اس وجہ کے جو ہم نے بیان کی آپ ازواجِ موجودہ کی تعداد کو کم نہیں فرما سکتے تھے۔ پس حقیقت میں دیکھو تو آنحضرت کے احکام ازواج اور مسلمانوں کے احکام ازواج کی بہ نسبت زیادہ تنگی اور قید نفس کے تھے اور کسی جھوٹے مدعی رسالت سے امید نہیں کیجا سکتی اور نہ اسکا احتمال ہو سکتا ہے کہ اپنے حق میں ایسے احکام صادر کرے جو اُس کے مقدور

حضرت نجیاً اور عزیز نبیوں نے بھی نبی اسرائیل سے وہ اجنبی عورتیں علیحدہ کرادی تھیں

جن سے انہوں نے نکاح کر لئے تھے (دیکھو صحیفہ عزرا باب ۱۰ ورس ۱۱-۱۲-۱۹)

کی بہت اُسکے لئے زیادہ موجبِ وقت و ممانعت اور تنگی اور قید نفس کے ہوں۔ بلکہ خواہشِ میلانِ قلبی کے بھی برخلاف ہوں۔

چوتھے الزام کو اگر الزام کہا جائے تو اُس سے نہ حضرت موسیٰ ہی بچ سکتے ہیں نہ حضرت عیسیٰ ہی اور نہ انکا وہ مشہور و معروف سرگرم حواری [پولوس] جسکو عیسائی نہایت پاک و مقدس اور مؤیدِ بروج القدس سمجھتے ہیں۔ چنانچہ خود مسٹر باسور تھ سمیتھ صاحب کا قول ہم اوپر بیان کر آئے ہیں [دیکھو صفحہ ۲۲۸-۲۲۹] کہ ”موسیٰ نے

عاداتِ رسومِ ملکی مثل × × × اور غلامی کو حبس پایا دیا ہی رکھا“ اور ”مسیح نے اسوقتِ خاص کا خیال چھوڑ دیا اور سلطنتِ رومِ قدیم کی سخت بُرائیوں مثل × × × اور غلامی کو جو اسکی روح کو صدمہ پہنچاتی تھیں بُرا بھلا لکھا“ اور ”صرف اسپر قناعت کی کہ اپنے پیروؤں کے

دلوں میں نیک اصولوں کا بیج بودے کہ جب وقت آئے تو وہ بیج رسوم و دستوراتِ خود بخود مٹ جائیں“ مگر ہم غور سے کہتے ہیں کہ گو حضرت مسیح نے غلامی کو بُرا بھلا لکھا ہو اور باوجود ضرورتِ خاموشی اختیار فرما کر اپنی روح مبارک کو صدمہ پہنچایا ہو مگر ہمارے پیارے رحمتِ عالمین نے ایسا نہیں کیا۔ بلکہ اپنی رسالت کے شروع ہی میں بغیر اسکے کہ صنادیدِ قریش کی رضامندی و ناراضامندی کا کچھ خیال کریں بڑی شد و حد غلاموں کی آزادی کا وعدہ فرمایا اور آخر کار انکو غلامی کی بدترین و ذلیل ترین حالت سے نکل کر اخوت و ہمہری کے اعلیٰ ترین درجہ پر پہنچایا۔ اور اسطرح

پر ثابت کر دیا کہ اس کا وجود باوجود نہ صرف آزاد مردوں اور آزاد عورتوں ہی کے
 لئے موجب رحمت و رحمت تھا بلکہ اُنہیں بڑھکر بیچارے۔ بے بس غلاموں
 اور بیگس لونڈیوں کے حق میں باعث آرام و راحت ہوا۔ اور اُنہیں نہ
 صرف موجودہ غلاموں کے آرام و آسائش اور حتی الامکان اُنکو آزادی کے
 خلعت کے پہنانے پر اتنا غامی بلکہ یہ دو لفظ فرما کر کہ ”إِقَامَتًا بَعْدُ وَرَمَتَا
 فِدَاءً“ ایک ایسے نیک اصول کا بیج بودیا کہ جب وقت آئے تو
 یہ بیرحمانہ و خلاف انسانیت رسم خود بخود مٹ جائے۔ چنانچہ خدا کا
 شکر ہے کہ وہ وقت آن پہنچا کہ کچھ کچھ مسلمانوں کی یہ راسے ہو چکی ہے
 کہ اُن کے خدا اور رسول کا حکم طرائی کے قیدیوں کے باب میں صرف یہ
 ہے کہ اُن پر احسان رکھ کر یا کچھ چھڑائی لیکر چھوڑ دیا جائے۔ چنانچہ وہ آیت
 جس میں یہ پاک الفاظ ہیں یہ ہے ”فَإِذَا الْقِيَمَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ فِي
 الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَتَّخَذْتُمُوهُمْ فَسُدُّوا أَلْوَنًا ۖ فَإِنَّمَا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءً“
 [سورہ محمد آیہ ۴] یعنی اُس مجتہم رحمت نے اپنی رحم و رافت سے بھری
 ہوئی زبان سے فرمایا کہ خدا تعالیٰ یہ حکم دیتا ہے کہ ”پھر جب تم کافروں
 لڑو تو انکی گردنیں کاٹو یہاں تک کہ جب اُنکو چور چور کر چکو تو مضبوط باندھ لو
 پھر احسان رکھ کر یا کچھ چھڑائی لیکر چھوڑ دو“ اور یہ سب کچھ اُنہیں ایک
 ایسے زمانہ میں کیا کہ آزاد کرنا تو کیا کوئی یہ بھی نہیں جانتا تھا کہ بیچارے غلام
 بھی ہم جیسے ہی خدا کے بندے ہیں اُن پر سختی اور ظلم کرنا نہیں چاہیے۔
 پس اسلام کے سوا کونسا مذہب ہے کہ جس میں غلاموں کے بیکس

بے بس گروہ کے حق میں ایسے رحم و رافت سے برے ہوئے احکام
 موجود ہوں۔ یہ سچ ہے کہ حضرت مسیحؑ نے اپنے معقدوں کو یہ بہت
 کی جیسے کہ آنحضرتؐ نے بھی فرمائی کہ انکو اوروں کے ساتھ اُسطح پیش آنا
 چاہیے جیسا کہ اوروں کا اپنے ساتھ پیش آنا چاہتے ہیں۔ مگر اس سے یہ
 نتیجہ نکالنا کہ جناب موصوف نے یہ فرا کر حقیقت غلامی کو موقوف کر دیا
 صحیح نہیں سمجھا جاسکتا۔ چنانچہ مسٹر گاڈ فری ہیگنس لکھتے ہیں کہ ”یہ
 بات ظاہر میں تو بہت اچھی معلوم ہوتی ہے۔ مگر افسوس کہ عمل میں ایسا نہیں
 ہے“ اور خود مسٹر باسور تھہ سمتھ صاحب کا قول ہم اوپر نقل کر آئے
 ہیں کہ ”شاید یہ بات تعجب انگیز معلوم ہوتی ہے کہ عیسائیت اور غلامی
 ایک روز کے لینے بھی کس طرح اکٹھی ہیں۔ لیکن ہکو تو حقائق سے بحث ہے
 اور یہ امر محقق ہے کہ غلامی بیشک عیسائیت کے ساتھ ساتھ رہی ہے
 بلکہ اُس نے عیسائیت کی رو سے جائز ہونیکا دعویٰ اس اُنیسویں صدی تک
 بھی کیا ہے“ اور یہ کہ ”انجیل میں بیشک کوئی صریح مانعت غلامی
 کی نہیں ہے۔ بلکہ برخلاف اُس کے اسیں غلامی کو بطور ایک موجودہ رسم کے
 تسلیم کیا گیا ہے۔ اور پولوس نے مالکوں کے ساتھ نوکرانوں کے فرائض
 کو (جنکو اُس نے غلاموں کے تحت نام سے مخاطب کیا ہے) ایسی ہی صراحت
 سے بیان کیا ہے جیسے کہ مالکوں کے فرائض کو اُن کے ساتھ“ پس اسلام
 کی فضیلت اور مذاہب پر اس معاملہ میں بھی ویسی ہی ثابت ہے جیسے کہ
 اور معاملات میں ثابت ہے اور نہایت فخر اور خوشی کا مقام ہے کہ

بعض منصف اور غیر متعصب عیسائیوں نے بھی اسکا اعتراف کیا ہے
چنانچہ یہی صاحب جنگا ذکر خیر ابھی ہوا اپنی کتاب ”محمد آئیند محمدان
ازہم“ میں لکھتے ہیں کہ ”اب ہم دیکھنا چاہتے ہیں کہ غلامی کی نسبت
اسلام نے کیا کیا۔ چنانچہ ہمیں کلام نہیں ہو سکتا کہ اُسکے باب میں بھی تہی
کی جانب قدم بڑھایا گیا۔ بلکہ عورتوں کے باب میں جو قانون بنایا گیا اُسکی
بدنسبت غلامی کے معاملہ میں زیادہ ترقی لگی۔ بیشک محمد نے غلامی
کو بالکل مٹا نہیں دیا کیونکہ ملک کی موجودہ حالت کے لحاظ سے ایسا کرنا
نہ تو مناسب ہی تھا اور نہ ممکن ہی تھا۔ لیکن انہوں نے لوگوں کو غلاموں کے
آزاد کرنے کی رغبت دلائی اور یہ اصول قرار دیا کہ جو قیدی مسلمان ہو جائے
وہ آزاد سمجھا جائے۔ اور اس سے بھی زیادہ تر اہم بات یہ کہ انہوں
نے حکم دیا کہ کوئی آزاد شدہ غلام اس سبب سے کہ اُس نے محنت و مشقت سے
ایک دیانتداری اور عزت کی زندگی بسر کی ہے ذلیل نہ سمجھا جائے۔ اور انکی
نسبت جو حالت غلامی میں ہوں یہ حکم دیا کہ اُن کے ساتھ مہربانی اور مہلت
سے برتاؤ کیا جائے۔ چنانچہ انہوں نے اپنے اخیر الو داعی خطبہ میں جو اپنی
وفات سے ایک سال پہلے بمقام منبر پڑھا تھا کہا کہ ”اے مسلمانو!
تم غلاموں کو ویسا ہی کھانا کھلاؤ جیسا کہ تم خود کھاتے ہو اور ویسا ہی کپڑا
پہناؤ جیسا کہ خود پہنتے ہو۔ کیونکہ وہ بھی خدا کے بندے ہیں انکو ستانا
نہیں چاہیئے۔ پس ایک غلام جو قانون اور ایسے اعلیٰ درجہ کے حکم
نہیسی کی حفاظت میں ہو وہ اُن ممنوں کے لحاظ سے جو لفظ غلام کے

اس زمانہ میں سمجھے جاتے ہیں غلام نہیں کہا جاسکتا۔ جیسا کہ میں اوپر بیان کر چکا ہوں۔ یہ امر قابلِ لحاظ ہے کہ وہ لفظ جس کا ترجمہ غلام ہے قرآن میں کہیں نہیں آیا۔ جو ہلہ قرآن میں استعمال کیا گیا ہے وہ یہ ہے ”وہ جو تمہارے دائیں ہاتھ کے قبضہ میں ہیں“ جس کے معنی صرف

یہ ہیں کہ جو ایک واجب طور کی لڑائی میں قید ہو کر آئے ہوں اور اس طرح پر اپنی آزادی سے محروم ہو گئے ہوں۔ ایسے قیدی اگر مسلمان ہو جاتے تھے تو اس کی نسبت یہ حکم تھا کہ آزاد کر دیئے جائیں۔ لیکن اگر اپنے مذہب پر قائم رہتے تھے تو ان کا حکم اپنے معتقدوں کے لئے یہ تھا کہ بھر بھی تم انہیں اپنا بھائی سمجھو۔ انہوں نے فرمایا کہ ”جو مالک اپنے غلام سے مہربانی کرے وہ مقبولِ خدا ہوگا۔ اور جو اپنے اختیار کو بُرے طور پر استعمال میں لائے یعنی غلام کو ستائے وہ داخلِ بہشت نہ ہوگا۔

ایک مسلمان نے اُن سے سوال کیا کہ جو میرا غلام مجھے ناراض کرے اسے کتنی بار مجھے معاف کر دینا چاہیئے نبیِ عربی نے جواب دیا ”ایک روز میں ستر دفعہ“ محمدؐ نے ایک نیم شایہ ریاست کے سردار کی طرح قیدی عورتوں کو حُرّم بنانا جائز رکھا لیکن وہ عورت جس کے اس طرح پر اولاد ہو جائے اس کی نسبت یہ حکم دیا کہ وہ اولاد سے جدا کی جائے۔ اور نہ وہ پھر نیچی جائے۔ بلکہ مالک کے مرجانے کی حالت میں آزاد سمجھا جائے۔ یہ چیمائے قوانین جیسے کہ امید کی جاسکتی ہے قوانینِ شریعتِ موسوی کے موافق ہیں۔ لیکن بہت سی باتوں کے لحاظ سے اُن سے بہتر ہیں بلکہ

ایسے ہیں کہ کسی یورپین یا امریکن بردہ فروش سلطنت نے اپنے مجبور
 قوانین میں اسوقت تک درج نہیں کیے تھے۔ جبکہ عیسائیت کی
 موج نے [انسانیت و شایستگی کی موج لکھتے تو معقول ہوتا] غلام کو بالکل
 نیست و نابود کر دیا۔ مثلاً ایک یہودی قوم کا آدمی جب غلام ہو جاتا
 تھا اسکی نسبت [شرعیّت موسوی کا] یہ حکم تھا کہ ”جب وہ اپنی غلامی
 کا زمانہ پورا کر لے تو آزاد سمجھا جائے“ لیکن وہ عورت جس سے
 اُسکے مالک نے اسکی شادی کر دی ہو مع بال بچوں کے اُس سے جدا
 کر لیجاوے اور غلامی میں رہیں۔ جو مسلمان مالک اپنے غلام پر بیوہ
 خواہو اپسر واجب ہے کہ اُسکو فوراً آزاد کر دے۔ مگر بخلاف اسکے
 اگر کوئی یہودی اپنے غلام کو یہاں تک ستائے کہ اُسکو جان سے مار دے
 تو اُسکے لئے صرف ایک سزا کا حکم تھا۔ لیکن اگر وہ اُس سزا کی حالت میں
 ایک یا دو دن تک زندہ رہے تو بالکل چھوڑ دیا جائے جیسا کہ
 انجیل کے انگریزی ترجمہ میں خوفناک سخت الفاظ میں اسی مطلب کیوں
 ادا کیا گیا ہے کہ ”غلام اپنے مالک کا رویہ ہے“ یعنی ج طرح
 چاہے اُسے استعمال کرے۔ امریکہ کی اُن سلطنتوں میں جن میں غلامی
 جائز تھی غلام کو کوئی حق قانونی حاصل نہ تھا۔ اگر کوئی مالک اپنی لونڈیوں
 سے نیک برتاؤ کرتا تھا تو یہ صرف اسکی انسانیت سمجھی جاتی تھی نہ کہ
 اسلام کی طرح کہ اُسکے [یعنی مالک کے] نہایت عروج کی حالت میں
 بھی عدالت کو اجازت تھی کہ اُسکو غلام پر مہربانی کر نیسکے لئے مجبور کر سکے

تمام انسانوں کا خدا کی نظر میں برابر ہونا ایک ایسا اصول تھا جس پر محمدؐ نے
 ہر ایک مقام پر ضرور دیا ہے اور اس طرح پرچونکہ یہ اصول غلامی کی نسبت
 ذات وغیرہ کے خیال کو بالکل مٹا دیتا تھا ایسے غلامی کی ذلت کو بھی رفع
 کر دیا۔ محمدؐ کے نزدیک محنت کرنا ذلت کا موجب تھا۔ اور ملک عرب
 کی رسم غلامی (جس میں محمدؐ کی مہربانی سے والدین اور بچوں اور عزیزوں کا
 ایک دوسرے سے جدا کیا جانا بالکل موقوف تھا) اگرچہ اصولاً ہمیشہ بُرا کہنے
 کے لائق ہے۔ لیکن اسکی وجہ سے غلامی ایک زیادہ تر مستحکم اور زیادہ تر
 مستقل تعلق ہو گیا جو گھر میں دوسرے لوگوں سے خدمت لینے کے اس

طریقہ سے جو اذیتوں میں جاری تھا کچھ زیادہ برا نہیں کہا جاسکتا " لفظ قد
 اس لائق مصنف نے جن احکام اسلام کا ذکر کیا ہے ان میں یہ
 دو باتیں اور شامل کرنی واجب تھیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 فرمایا کہ " غلاموں سے ایسی تکلیف کے کام نہ لئے جائیں جو انکو تھکادیں
 اور اگر ایسی تکلیف کا کام انکو دیا جائے جو انکو تھکا دے تو انہیں خود انکی مدد
 کرو " [دیکھو صحیح بخاری باب قول النبی العبد اذ اکلکم]

اور یہ کہ " ہرگز کوئی یہ نہ کہے کہ میرا غلام اور میری لڑکی
 تم سب خدا کے غلام اور تمہاری سب عورتیں خدا کی لڑکیاں ہیں گریوں
 کہے کہ میرا بچہ اور میری بچی اور میرا لڑکا اور میری لڑکی " [دیکھو صحیح مسلم
 کتاب الاغلا من الادب] تاکہ ہر کسی کو معلوم ہو جائے کہ بانی اسلام علیہ الصلوٰۃ
 والسلام نے غلاموں کی تکلیف کے کم یا موقوف کر دینے ہی پر پس نہیں کیا۔

بلکہ انکی نسبت لوڈی غلام کے لفظ کے استعمال کی بھی جس سے انکی تجارت نکلتی تھی بتا کیہ مانعت اور نہایت شایستہ و مہذب اور شفقت آمیز الفاظ سے مخاطب کر نیکی ہدایت فرمائی۔

بہر حال ان مواعظ و احکام کا جو اثر لوگوں کے دلوں پر ہوا وہ حسن ثنوت کی بے انتہا خوبی اور عام اخلاق کی زائد از حد ترقی ثابت کر نیکو کافی ہے چنانچہ یہ کیا کچھ کم حیرت انگیز امر ہے؟ کہ پیغمبر کی نونظر [فاطمۃ الزہرا] اپنی لوڈی کے ساتھ بیٹھ کر چلی پیسنے میں کبھی اپنے ہاتھ سے ہتی کو نیچے سے تھامتے تھی اور کبھی لوڈی تاکہ لوڈی کو بی بی سے زیادہ تکلیف نہ ہو۔

اور اسلام کا وہ مشہور و معروف خلیفہ [عمر فاروق] جو مسلمان ہو نیسے پہلے اپنی لوڈی کو اس گناہ پر راتے راتے تھک جاتا تھا کہ وہ بٹوں کی غلامی چھوڑ کر سچے دل سے اپنے اور اسکے اصلی مالک [خدا] کی غلام بن گئی تھی اپنے عین عروج کے زمانہ میں اپنی باری میں اونٹ کی مہار پکڑ کر جب اسکا غلام ہوا رہتا تھا پایادہ چلتے کو نخر سمجھتا تھا۔ اور ایسی ہی اور بہت مثالیں ہیں جن سے خود بخود یہ یقین ہوتا ہے کہ یہہ انسان کا نہیں بلکہ سیکا کام تھا جو کیا آزاد کیا غلام سب کا مالک اور ان کے دلوں کے پھیر دینے پر قادر ہے۔ اب ہم اس بحث کو ہی شہادت پر ختم کرتے ہیں اور خیرات و برکات کا بیان شروع کرتے ہیں جو جناب مقدس مصطفویٰ کی بدولت دنیا کے شامل حال ہوئیں۔

۱۔ اپنے بھجنوں اور بنی نوع سے ہمدردی اور انکی حاجتوں میں

اُنکی مدد کرنا جو ایک نہایت اعلیٰ صفت انسانی یا یوں کہو کہ انسانی فطرت کا مقنا ہے اگرچہ اکثر حکما و انبیاء سلف خصوصاً مسیح علیہ السلام نے اُنکی غیبت دلائی اور تاکید کی ہے اور اُسکے کچھ کچھ طریقے بھی بتاے ہیں۔ مگر صاحبِ قرآن علیہ آلہ صلوٰۃ الرحمن کے لیے جو بات خصوصیت کی ہے وہ یہ ہے کہ اُسنے اُنکی نہایت درجہ کی ترغیب و تحریص کے ساتھ اُسکا طریق عمل بھی ایسا عہد بتایا ہے جو بالکل ترتیب بری و نظامِ طبعی کے مطابق ہے۔ چنانچہ فرمایا "اعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْأَجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْأَجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَلًا فِي الْفَعْلِ" [سورہ نساء] یعنی عبادتِ کرمہ اللہ کی اور نہ شریک کرو اُسکے ساتھ کسی چیز کو بھی۔ اور ماں باپ کے ساتھ نیکی سے پیش آؤ۔ اور درشتہ داروں اور یتیموں اور نادار و محتاجوں اور رشتہ دار ہمسایوں اور بیگانے ہمسایوں اور یتیموں اور [درآمدہ] مسافروں اور اُن کے ساتھ جتنے تمہارے دائیں ہاتھ مالک ہو سہیں [یعنی لونڈی غلام]۔ بیشک خدا دوست نہیں رکھتا مغرور اترانے والوں کو [یعنی جو لوگ کسی خدا کو کچھ دیکر اتراتے ہیں خدا ان کو پسند نہیں کرتا]۔

خور کرو! کہ اگر کوئی شخص ماں باپ۔ بھائی بہن۔ بیٹا بیٹی اور ایسے ہی اُف و فراست داروں کو چھوڑ کر دور کے رشتہ داروں یا دوستوں یا عالم لوگوں سے ہمدردی اور اُنکی حاجتوں میں اُنکی مدد کرے تو نہایت قابلِ ملامت

خیال کیا جاسکا کیونکہ اُسے فطرت کے ایک محکم قاعدے کو توڑا اور اسکی
برخلافی کا مرتکب ہوا۔ لیکن اگر اُنکے علاوہ دور کے شیعہ واروں اور شیعوں
اور عام لوگوں سے بھی ہمدردی کا برتاؤ کرے تو نہایت قابل تعریف
سمجھا جاسکا۔ اس وجہ سے کہ قدرت کے منشا کو اُس نے بدرجہ اتم پورا کیا اور
اسکی نہایت کامل طور پر تعمیل کی۔ پس نہایت سچی اور قابل توصیف ہمدردی
وہی ہے جو ترتیب فطری و نظام طبعی کی کامل رعایت کے ساتھ عمل میں
آئے۔ چنانچہ یہی بات قرآن مجید کی اس آیت کریمہ میں ہکوتا مائی گئی ہے
اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جنے انسان میں یہ اعلیٰ صفت [ہمدردی]
پیدا کی ہے اُسی نے یہ ترتیب بھی بتائی ہے۔ کیونکہ اُسکے فعل اور فعل
میں تطابق کا ہونا ضروری ہے اور وہ کبھی مختلف نہیں ہو سکتے۔

قرآن مجید کو جب ہم کھولتے ہیں تو شروع ہی میں یہ آیتیں پائے
ہیں ” اَلَمْ ؕ ذٰلِكَ الْكِتٰبُ لَا رَيْبَ ؕ فِيْهِ ؕ هُدًى لِّلْمُتَّقِيْنَ الَّذِيْنَ
يُوْمِنُوْنَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيْمُوْنَ الصَّلٰوةَ وَمِمَّا رَزَقْنٰهُمْ يُنْفِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ
يُوْمِنُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُوْنَ
اُولٰٓئِكَ عَلٰى هُدًى مِّنْ رَبِّهِمْ ؕ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ طینی اس
کتاب کے کلام خدا ہونے میں شک نہیں ہے۔ سیدھی راہ
بتانے والی ہے اُن پر ہیزگاروں کو جو ایمان لاتے ہیں انکھ سے
اوچھل [اللہ] پر اور ٹھیک طور سے ادا کرتے ہیں نماز۔ اور جو کچھ مال
حلال سے اُنکو دیا ہے اُس میں سے دیتے ہیں [مستحقوں کو] اور وہ

لوگ جو ایمان لاتے ہیں اُس چیز پر جو تجھ پر [اے ہمارے رسول] اتاری گئی ہے اور اُس پر بھی جو تجھے پہلے اتارا گیا ہے [اور نبیوں پر] اور آخرت پر بھی وہ یقین رکھتے ہیں یہی لوگ ہیں جو اپنے پروردگار کی مہربانی سے سیدھی راہ پر ہیں اور یہی مراد کو پہنچنے والے ہیں "اور اسی مطلب کو ایک دوسری جگہ یوں بیان فرمایا "لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّادِقِينَ فِي الْبِائِسَاءِ وَالضَّرَائِءِ وَحِينَ النَّبَاسِ ۗ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ۗ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ" [سورہ بقرہ رجب سقول] یعنی - کچھ یہی نیکی نہیں ہے کہ اپنے مونہ پر بڑبڑ اور بچھم کی طرف پھیر لو لیکن نیکی یہ ہے جو کوئی ایمان لائے خدا پر اور پچھلے دن پر اور فرشتوں پر اور قرآن پر اور نبیوں پر اور دیوے مال باوجود اُسکی چاہت کے رشتہ داروں اور یتیم بچوں اور نادار محتاجوں اور مسافروں اور مانگنے والوں کو اور گردنیں چھڑانے [یعنی غلاموں کے آزاد کرنے اور کرانے] میں اور دُورستی سے پڑھے نماز اور دیوے زکات اور پورا کرے اپنے اقرار کو جبکہ اقرار کر چکے اور ثابت قدم رہے سختی اور تکلیف میں اور لڑائی کے وقت [جو دشمنان دین کے دفع شر کے لئے ہو] یہی لوگ ہیں جو سچے دل سے ایمان

لائے ہیں اور یہی ہیں صاحب تقویٰ و پرہیزگاری " مدعا یہ کہ نماز
 میں مشرق یا مغرب کی طرف موند کر لینا اور خدا اور قیامت اور فرشتوں
 اور قرآن اور میوں کو مان لینا اور نماز پڑھنی اور رکعات دینی اور عہد کو پورا
 اور سختی اور تکلیف کو برداشت کرنا قرآن کریم کی نظر میں ایمان دار اور حساب
 تقویٰ ہونیکے لئے کافی نہیں ہے۔ بلکہ اہل حلال خصوصاً اُس مال میں
 جو زیادہ محبوب اور مرغوب ہو بلا قید ملت و مذہب اپنے بھجنسوں اور
 بنی نوع کی رفاه و فلاح کے لئے خرچ کرنا ضروری ہے کہ اسکے بغیر نہ
 انسان پورا ایسا بنا۔ اور متقی ہی ہو سکتا ہے اور نہ خدا کی مہربانی ہی حاصل کر سکتا
 ہے جیسا کہ اُس نے خود فرمایا " کُن تَّالُوْا الَّذِیْنَ تَفْقُوْا اَھْمًا مَّجْبُوْثًا"
 [سورہ آل عمران] یعنی ہرگز خدا کی مہربانی حاصل نہ کر سکو گے جب تک کہ
 اُس مال میں سے خرچ نہ کرو گے کہ جس سے محبت رکھتے ہو۔ چنانچہ
 ان مواظبات و احکام کی ایسی تاثیر لوگوں کے دلوں پر ہوئی کہ اکثر صحابہ کرام باجوہ
 اُس ایمان و ایقان اور عبادت و ریاضت اور زہد و تقویٰ کے جسمیں
 اپنی نظیر آپ ہی تھے انْفَاۤی فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ کُوسِبِ اَعْمَالِ خَیْرِ مَرْتَدِّمِ سَجَّتِ
 اور اپنے محبوب ترین و مرغوب ترین مال کو بُرے شوق و رغبت سے
 راہِ خدا میں خرچ کرتے رہتے تھے۔ چنانچہ مقول ہے کہ جناب علیؑ
 مُحْتَضِیْ عَلَیْہِ التَّحِیُّۃُ وَالنَّاسُ نے جو ایک دفعہ ایک کپڑا خریدا اور وہ اُکھو اچھا
 معلوم ہوا تو آپ نے فوراً ایک مستحق کو دیدیا۔ اور یہ آیت کریمہ پڑھی۔ اور
 اَبُو طَلْحَہؓ نے جو انصار میں سے ایک صحابی میں اپنا ایک باغ جو اُنکو بہت

عزیز تھا فوراً اپنے قریب شہ داروں پر تقسیم کر دیا۔ اور زیڈ بن حارثہ نے اپنا گھوڑا جو انکو بہت پسند تھا ایک شخص کو بخش دیا۔ اور ابو ذر نے جو از بد صحابہ مشہور ہیں کچھ مسافر جو ان کے ہاں انکو ٹھہرے اور ان میں سے ایک شخص ان کے کہنے کے برخلاف ان کے اذنوں میں سے ایک اونٹ جو عمدہ تھا اسکو اس خیال سے چھوڑ آیا کہ کیدن ان کے کام آئیگا اور اس کے بدلے ایک پتلی ڈبلی اونٹنی ذبح کرنے کو لے آیا تو وہ ناخوش ہو کر اور کہا کہ تو نے مجھے خیانت کی اور مجھکو اس اونٹ کی کچھ حاجت نہیں۔ مجھکو تو اسکی حاجت اس دن ہوگی جب میں قبر میں رکھا جاؤں اور کہا کہ کیا تو نہیں جانتا کہ مال میں تین شریک ہیں۔ ایک تقدیر جو تجھے پوچھنے کی محتاج نہیں۔ دوسرا وارث جو اسکا منتظر ہے کہ تو مرے اور وہ اسپر قابض ہو جائے۔ تیسرا تو خود۔ پس نہیں چاہیے کہ تو قینوتل میں کمزور ثابت ہو اور اپنے فائدے کے لئے اسکو خرچ نہ کرے اور پھر یہی آیہ شریفہ پڑھی اور کہا کہ یہ اونٹ مجھکو اپنے تمام مال سے پیارا ہے۔ پس میں چاہتا ہوں کہ اسکو اپنے لئے آگے بھیجوں۔

آیات ذیل کو پڑھو اور دیکھو کہ تقدیر جو دایثار اور انفاق فی سبیل اللہ کی ترغیب و تحریص پر مشتمل ہیں۔ اور کس طرح پر بلائی و خوش دیگانہ اور ملت و مذہب کے عامہ خلائق سے نیکی اور احسان کرنے کی ہدایت کرتی ہیں۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے۔

(۱) قُلْ لِّعِبَادِيَ الدِّينِ اَمْوَالُهُمْ (۱) یعنی کہہ دے [اے ہمارے رسول!]

يَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا
رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً
مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ
لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَافٍ ۝
(سورہ ابراہیم)

(۲) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفِقُوا مِمَّا
رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ
لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَافٍ وَلَا
شَفَاعَةَ ۝ وَالْكَافِرُونَ هُمُ
الظَّالِمُونَ ۝ (سورہ بقرہ)

(۳) انْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا
تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ۚ
وَاحْسِبُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْسِبُنَ
لَهُمْ

(۴) مَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ
وَمَا تَنْفِقُوا إِلَّا لِنِعْمَةِ اللَّهِ
وَمَا تَنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤْتِ إِلَيْكُمْ
وَأَنْتُمْ لَا تظْلَمُونَ ۝ (یض)

(۵) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفِقُوا
مِنْ طِبْعَتِكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا

میرے اُن بندوں کو جو ایمان لائے ہیں کہ چھتے
ہیں نماز اور خرچ کرتے ہیں اُس مال حلال میں
جو ہم نے انکو دیا ہے پوشیدہ اور ظاہر قبل اسکے کہ
آئے وہ دن کہ جس میں پہچان کر چنا ہے [جو نیک
اعمال خریدے جا سکیں] اور دوستی [جو کاٹا سکے]

(۲) اے لوگو جو ایمان لائے ہو - خیرات دیتے رہو
اُس مال میں سے جو ہم نے تمکو دیا ہے قبل اسکے کہ
آجائے وہ دن جس میں پہچان کر چنا ہے اور نہ دوستی
اور نہ سفارش - اور جو ناشکرے ہیں وہی بُرا کرنے
والے ہیں [اپنے حق میں]

(۳) اللہ کی راہ میں خرچ کرو اور نہ ڈالو اپنے کمرہ کلاکت
میں اور اپنے ہمنسوں سے [نیکی کرو بیشک اللہ دوست
رکھتا ہے نیکی کرنے والوں کو -

(۴) جو کچھ تم خرچ کرتے ہو مال میں سے تو وہ تمہارا
ہی ہے اور تم خرچ نہ کرو گے مگر خدا کی رضامندی
محل کرنے کو اور جو تم خرچ کرو گے مال میں سے پورا
پہنچا دیا جائیگا تمہارے پاس اور تمہارا حق مکمل کیا جائیگا
(۵) اے لوگو جو ایمان لائے ہو خرچ کرتے ہو

[راہ خدا میں] اپنی کمائی میں سے اچھی چیزیں اور

لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا يَتَمَوَّ
الْخَيْثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَكُمْ
بِأَخِيذِهِ إِلَّا أَنْ تُغْضُوا فِ
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ حَمِيدٌ
(ایضاً)

اُسیں سے بھی جو پختے تمہارے لئے زمین ہیں
سے نکالا ہے اور مجری چیز کے [راہ خدا میں]
دینے کا قصد کرو کیونکہ تم بھی تو اُسکو نہیں لیتے بغیر
اُسکے کہ اُسہیں چشم پوشی کرو۔ اور جان لو کہ بیشک خدا
[تمہاری خیرات سے] غنی ہے تعریف کیا گیا۔

(۶) مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ
أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ
وَتَشْيِئَاتِ أَنْفُسِهِمْ مَثَلُ جَنَّةٍ
بَرْبَوعٍ أَصْلَها وَأَبْلٍ فَأَنْتَ كُلُّهَا
ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُضَيَّهَا وَأَبْلٍ
فَطُلْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

(۶) مثال اُن لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال
خدا کی رضامندی حاصل کر نیکو اور اپنے دلوں کی ثباتی
کے ساتھ ایک باغ کی سی ہے جو اونچی زمین پر ہو
جس پر بڑا ہوزور کا مینہ پھر وہ اپنے دو چند پھل لایا
اور اگر زور کا مینہ نہ پڑا ہو تو ہلکا ہی [کافی ہو] اور جو
تم عمل کرتے ہو خدا اُسکا دیکھنے والا ہے۔

(۷) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
بِالْيَسْرِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً لَّهُمْ
أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ
وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (ایضاً)

(۷) جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنے مال
اور ظاہر تو اُنکے لئے اُنکا بلا ہے اُنکے پروردگار
کے پاس اور نہ اُنکو کچھ خوف ہی ہے اور وہ غمگین
ہی ہونگے۔

(۸) مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ جَنَّةٍ أَنْبَتَتْ
سَبْعَ سَبَائِلَ فِي كُلِّ سَبِيلٍ أَعْلَانَةٌ
حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ

(۸) مثال اُن لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنے مال
خدا کی راہ میں ایک دانہ کی سی ہے جسے سات بالیں
نگالی ہوں جن میں سے ہر ایک میں سو سو دانے ہوں اور
خدا اس سے بھی زیادہ کر دیتا ہے جسکے لئے چاہتا ہے

وَاللّٰهُ وَاَسْعٰ عَلِيْمٌ اَيْضًا
اور اللہ وسیع قدرت والا ہے۔ جاننے والا (غیرات کریمہ لکھی
نیتوں کا)

اور چونکہ سیکو کچھ دیکر احسان جتنا یا کوئی ایسی بات کہنی جو اُس کے بچ کا
باعث ہو حسن اخلاق اور صلی نیکی کے برخلاف ہے اسیلئے فرمایا۔
”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي
يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَتُبْلُ
كَمَثَلُ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَمَازَجًا ۖ لَا
يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ ۚ يَتَمَنَّوْنَ أَن يَكُونُوا ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ“
[سورہ بقرہ] یعنی اسے لوگو جو ایمان لائے ہو۔ نہ ملیا سیدہ نہ کرو اپنی
خیراتوں کو احسان جتانے اور دل دکھانے سے اُس شخص کی طرح
جو خرچ کرتا ہے اپنا مال لوگوں کے دکھاوے کو اور اُس شخص کی
مانند جو [ایمان نہیں رکھتا خدا اور اخیر دن پر کیونکہ اسکی] یعنی سطح پر خیرات کی گئی
مثال تو ایک صاف چٹان کی سی ہے جسپر کچھ ٹپتی ہو پھر پڑا ہو اُس پر زور کا فیہ اور
چھوڑ گیا ہو اُس کو صفا چٹ جو کچھ بھی فائدہ نہیں اٹھا سکتے اپنی کمائی سے اور
اللہ ہدایت نہیں کرتا کفران نعمت کرنے والوں کو۔ یعنی جو مال و دولت پا کر
اداے شکر کے لئے خالصاً اللہ اُس میں سے کچھ خرچ نہیں کرتے وہ الیر
ہیں کہ گویا کو خدا نے خیر و احسان کرنے کی ہدایت ہی نہیں کی اور ایک
اور جگہ فرمایا ”الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَذَكَّرُونَ ۖ
أَلْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذَىٰ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

يُخْرَجُونَ ۝ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذًى وَاللَّهُ

عَزِيزٌ حَلِيمٌ [سورہ بقرہ] یعنی جو لوگ سچ کرتے ہیں اپنے مال راہِ خدا میں۔ پھر اُسکے پیچھے احسان نہیں جتاتے اور نہ دل دکھاتے ہیں اُنکے لیے اُٹکا بلا ہے اُنکے پروردگار کے پاس اور نہ اُنکو کچھ ڈر ہے اور نہ وہ غلین ہی ہونگے بات اچھی کہنی اور [سایل کے کہے سننے کو] سماعت کرنا ایسی خیرات سے بہتر ہے جسکے پیچھے دل دکھانا ہو اور اللہ غنی ہے برداشت والا — اور چونکہ خدا جواد و فیاض مطلق ہے اور تب ہی خوش ہو سکتا ہے کہ جب انسان جتنی المقدور اُسکی اس صفت میں حصہ لےوے یعنی بطرح وہ محض اپنی فیاضی سے ہوا میں اُڑنے والے پرندوں اور پانی میں رہنے والے جانوروں اور زمین پر چلنے والے حیوانوں اور انسانوں یہاں تک کہ اپنے منکروں اور شرکوں کو بھی بلا دریغ اور بلا امتیاز دُرمی دیتا ہے یہ بھی بلا قید ملت و مذہب اور دشمنی و دوستی کے اپنے محسنوں کے ساتھ نیکی اور احسان سے پیش آئے اور بخل نہ کرے کہ جس سے تمدن کو سخت ضرر پہنچتا ہے اس لیے بخل کی تاکید مانعت فرمائی اور اُسکے نتیجہ کو نہایت عمدہ اور دل پر اثر کرنے والی تمثیل میں یوں بیان فرمایا "اَيُّودُ اَحَدَكُمْ اَنْ تَكُوْنَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَّاَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَاَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضِعْفُهُمَا صِبَاً اِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ وَّاُخْرُقَتْ مِنْكَ اِلَٰكٌ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ اٰيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ" یعنی کیا تم میں سے کوئی یہ چاہیگا کہ اُسکا ایک باغ ہو کھجوروں اور انگوروں

کا جنکے نیچے نہریں بہتی ہوں جیسے اُسکے لئے سب طرح کے میوے
ہوں اور اُس پر ٹھہرا لگیا ہو اور اُسکے نیچے ابھی کمزور ہوں پھر اس حالت
میں ایک آگ سے بھرا ہوا بگولا آنکروں پر باغ جگلیا ہو۔ اسی طرح بیان کرتا ہے
خدا تمہارے لئے دلیلیں کہ شاید تم غور کرو“ اور اس سے بھی زیادہ اثر موثر
تمثیل میں سرایا ”الَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبُخْسًا يُعَذِّبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُ عَنْهُمْ وَإِنَّ لَهُمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ
فَتْكُورًا يَهَابُهُمْ وَجُوعُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ
فَذَرُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنُزُونَ“ [سورہ توبہ] یعنی جو لوگ جوڑ جوڑ کر رکھتے ہیں
سونا اور چاندی اور نہیں خرچ کرتے اُسکو خدا کی راہ میں۔ پس خوشخبری دے
اُگو [اے ہمارے رسول] اُدکھ دینے والے عذاب کی جس دن کہتے پائے
جاں گنا اُس مال کو دوزخ کی آگ میں بھر داغے جائیں گے اُسکے ساتھ اُنکے ماتھے
اور پہلو اور پیٹھیں [اور کہا جاں گنا کہ یہ وہی تو ہے جسکو تُو نے اپنے لئے
اُگٹا لیا تھا۔ پس جو تُو نے جمع کیا تھا اُسکا مزہ چکھو“ اور چونکہ اپنے
ہمجنسوں سے ہمدردی اور اُنکی حاجتوں میں اُنکی مدد کرنی آپ اپنی مدد کرنی
ہے کیونکہ وہ بواسطہ بلا واسطہ یا واسطہ در واسطہ ہمارے آرام و آسائش
کے وسیلے میں اور اُسکا نہ کرنا خود اپنے آرام و آسائش کے وسیلوں کو نقصان
پہنچاتا ہے مگر ہر شخص اس بات کو نہیں سمجھ سکتا ایسے قرآن کریم نے یہ
باریک و دقیق مسئلہ یہ کہہ کر حکم سمجھایا کہ ”إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ
وَرِنْ أَسَاءْتُمْ فَلَکُمْ“ یعنی تمہارا اپنے ہمجنسوں سے نیکی اور احسان سے پیش آنا

خود اپنے ساتھ نیکی اور احسان کرنا ہے اور انکا بُرا کرنا اپنا آپ بُرا کرنا ہے اور اسوجہ سے کہ انسان کے وجود اور اسکی پرورش کا سبب اور ذریعہ خدا کے بعد ماں باپ میں خدا کی شکر گزاری کے ساتھ انکی شکر گزاری اور اُنسے کموی اور ادب سے پیش آنے کی ہدایت فرمائی۔ چنانچہ فرمایا۔

” وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا ۚ ذَٰلِكُمْ يَتْلَفُ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آيَاتٌ وَلَا تُنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۖ وَانْخُضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي صَغِيرًا ۝ ” [سورہ بنی اسرائیل] یعنی لازم اور واجب کر چکا ہے [یعنی انسان کی فطرت کا یہ مقتضا قرار دیکھا ہے] تیرا پروردگار کہ نہ پوجو تم مگر اُسی کو اور ماں باپ کے ساتھ نیکی سے پیش آنے کو خواہ تیرے سامنے اُن میں سے ایک بڑھا پے کو پہنچ جا سے یا دونوں ہی سوا اُنکو اُن تک نہ کہہ اور نہ اُنکو گھر کر اور اُن سے عزت اور ادب کے ساتھ بول اور جھک جا اُن کے آگے فروتنی کے ساتھ نہایت مہربانی اور دُعا کر کہ اے پروردگار نہایت مہربانی کر اُنپر جس طرح کہ اُنہوں نے تجھکو چمٹپن میں پالا ” اور فرمایا ” وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا ۖ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا ۖ ” یعنی ہم وصیت کر چکے ہیں انسان کو ماں باپ کے حق میں بھلائی کرنے کی جسکو اسکی ماں نے تکلیف سے پیٹ میں رکھا اور تکلیف سے جُنا ” اور فرمایا ” وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ ۖ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلٰی وَهْنٍ وَفِصَالَهُ فِي

عَالَمِينَ اِنْ اَشْكُرْ لِيْ وَلَوْ اَلَدِكِ الْاِلٰهِي الْمَصِيْرُ [سورہ لقمان] یعنی وصیت کر چکے ہیں ہم انسان کو اُسکے ماں باپ کے حق میں جسکو اُسکی ماں اُٹھاے رہی تکلیف پر تکلیف میں اور اُسکا دودھ چُھانا ہے دُوبس میں اِس امر کی کہ شکوہ بجا لامیر اور اپنے ماں باپ کا آخر میرے ہی ہاں آتا ہے ” اور چونکہ غلام اور یتیم اور نادار محتاج اپنی کفالت آپہیں کر سکتے اِسیلئے اُن کے ساتھ رعایت اور احسان کی ہدایت ایسے مبلغ اور مؤثر الفاظ میں فرمائی جس سے زیادہ ناممکن ہے۔ چنانچہ فرمایا ” لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ فِيْ كَبَدٍ اَلَيْحْسَبُ اَنْ لَّنْ يَّقْدِرَ عَلَيْهِ اَحَدٌ اَوْ يَقُوْلُ اَهْلَكَتُمْ مَّالًا لِّبَدًا اَلَيْحْسَبُ اَنْ لَّمْ يَرَوْهُ اَحَدٌ اَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ وَهَدَيْنَاهُ الْتَجْدِيْنَ فَلَا اَقْبَمَ الْعَقَبَةَ وَمَا اَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ فَكُ رَقَبَةً اَوْ اِطْعَامٍ فِىْ يَوْمٍ ذِىْ مَسْغَبَةٍ يَّتِيْمًا ذَامِئًا مَّرِيَةً اَوْ مُسْكِيْنًا ذَامِئًا مَّرِيَةً [سورہ بلد] یعنی تحقیق یہ کیا ہے ہنسنے آدمی کو محنت اور مشقت میں۔ کیا اُسکو یہ گمان ہے کہ اُسپر کیا کسب نہیں چلنے کا؟ جو یہ کہتا ہے کہ میں نے ڈھیروں مال برباد کر ڈالا۔ کیا اُسکو یہ گمان ہے کہ کسی نے اُسکو دیکھا نہیں [بیجا خرچ کرتے]؟ اور کیا ہمنے نہیں دی اُسکو ڈانگھیں اور ایک زبان اور دو ہونٹھ؟ اور دیکھا دیئے ہئے اُسکو [خیر و شر کے] دونوں نمایاں رستے۔ پھر بھی طے نہ کیا اُس نے گھاٹی کو اور تو کیا سمجھا [اے ہمارے رسول] کہ کیا ہے طے کرنا گھاٹی کا۔ وہ گردن چُھڑانا [یعنی غلام آزاد کرنا] ہے یا قرابت۔

قیم یا خاک میں رُلتے محتاج کو بھوک کے دن میں کھانا کھلانا۔“ اور خیرات کرنے کو خواہ وہ کسی طور پر ہو اگرچہ اچھا کہا مگر پوشیدہ طور پر دینے کو بہتر اور گناہوں کا کفارہ بتایا۔ چنانچہ فرمایا ”إِنْ تَبَدَّلَ الصَّدَقَاتُ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ“ یعنی اگر تم علانیہ خیرات کرو تو یہ بھی اچھا ہے اور اگر اسکو چھپا کر محتاجوں کو دو تو یہ تمہارے لیے زیادہ اچھا ہے اور کفارہ ہو گا تمہارے گناہوں کا اور اللہ تمہارے عملوں کا جاننے والا ہے

الحاصل قرآن کریم نے نیکی واحسان اور خیرات و تبرات کے

باب میں جو احکام فرمائے ہیں ایسے کامل و اکمل اور عام و عام ہیں کہ طبقات انسانی میں سے کوئی ایک طبقہ بھی مستثنیٰ اور محروم نہیں رکھا گیا اور دنیا کے مذہب میں کوئی مذہب ایسا نہیں ہے کہ جس میں ایسے جامع اور تمام انبیاء بنی آدم کو شامل اور قانون قدرت اور مقتضائے فطرت کے موافق خیرات کرنے کے احکام موجود ہوں۔ چنانچہ مسٹر اڈورڈ گبن اپنی مشہور تاریخ کی چھٹی جلد کے پچاسویں باب میں لکھتے ہیں کہ ”مسلمانوں کی خیرات جانوروں تک کے حق میں ہوتی ہے۔“ اور قرآن میں محتاج اور مسکین

✽ بخاری اور مسلم نے بالاتفاق روایت کی ہے کہ ”قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «غُفِرَ لِامْرَأَةٍ مُؤْمِسَةٍ مَرَّتْ بِكَلْبٍ عَلَى رَأْسِهَا رَكِبَتْ يَلْهَثُ كَأَن يَقْتُلَ الْعَطَشُ فَزَعَتْ خَفَهَا فَأَوْثَقَتْ بِمِخْرَافِهَا فَزَعَتْ لَهُ مِنَ الْمَاءِ فُغْفِرَ لَهَا بِذَلِكَ» قِيلَ إِنَّ لَنَا فِي الْبَهَائِمِ أَجْرًا قَالَ: «فِي كُلِّ ذَاتِ نَبْذٍ رَطِيبَةٌ أَجْرٌ»“ یعنی فرمایا رسول خدا

کی اعانت کرنے کی کمر تہاکیہ ہوئی ہے اور حکم ناگزیر کے طور پر وہ جب
 قرار دی گئی ہے۔ شاید ٹھیک ہی ایسے صاحبِ شریعت میں جنہوں نے
 خیرات کا ٹھیک ٹھیک اندازہ کیا ہو۔ اسکی مقدار معین۔ مال کی نوعیت اور
 مقدار پر بدلتی ہے۔ مثلاً زرقہ۔ غلہ۔ مویشی۔ پھل اور سبب تجارت
 مگر جب تک کہ مسلمان اپنے مال کا دسواں حصہ نہ دے اُسے شریعت
 کی تکمیل نہیں کی۔ درحقیقت قیاضی مبنیاد ہے عدالت کی۔ اور جن لوگوں کی
 اعانت ہکمل لازم ہے انکو ضرر پہنچانا ممنوع ہے۔ کوئی نبی عالم لاہوت
 اور برزخ کی پوشیدہ باتیں اور بھید بیان کیا کرے مگر احسانیات کے
 احکام میں اُسکو ہمارے ہی دل کے حکام بیان کرنے ہونگے۔ اور اس
 ”سمنون کے حاشیہ میں تحریر کیا ہے کہ ”حر الکشی نے تعصب کے مارے
 رد من کیتھلکوں کی زیادہ خیرات و صدقات کا شمار کیا ہے کہ ”پندرہ
 ہزار شفا خانے ہزاروں بیماروں اور زیارت کے لئے آنے والوں کی
 خاطر بنے ہوئے ہیں اور پندرہ سو عورتوں کو ہر سال جہیز ملتا ہے اور
 چھپن خیراتی مدرسے قائم ہیں اور ایک سو تیس انجمنیں برادرانِ ایمانی کی
 اپنے بھائیوں کی اعانت کرتی ہیں وغیرہ وغیرہ۔ اور لندن کی فیاضی تو

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ بخشی گئی ایک عورت جو فاجرہ تھی جسے ایک گتے
 کو کنوئیں کے کنارے پر زبان نکالے پڑا دیکھا جو قریب تھا کہ پیاس کی شدت
 اُسکو مار ڈالے۔ پس اُس نے اپنے موزے کو اوڑھنی سے باندھ کر اُسکے لئے
 پانی نکالا پس اسی پر وہ بخشی گئی ”لوگوں نے جو عرض کیا۔ کہ کیا ہمارے بیٹے
 چرواہوں میں بھی کچھ ثواب ہے؟ فرمایا: انھوں نے کہ ہر ایک میں جو جگہ ترکھا ہے وہاں

فیضی

اس سے بھی بڑھ کر ہے ”مگر مجھے اندیشہ ہے کہ بہت کچھ ہمیں سے لوگوں کی انسانیت کی طرف منسوب ہو سکتا ہے نہ یہ کہ مذہب کی حیثیت سے ہو۔“

اور مسٹر ابراہام ریس نے اپنے انسان کونو پینڈیا میں تحت لفظ [آمز] لکھا ہے کہ ”خیرات دینے میں انکار اور اس کی غیبت دکانیں مسلمانوں کے مذہب سے زیادہ سرگرم کوئی مذہب نہیں ہے۔ قرآن نے قبولِ دعا کے لئے خیرات کرنے کو واجب قرار دیا ہے۔ اور خلیفہ عمر بن عبد العزیز کا قول تھا کہ ”نماز ہکو آدھے رستہ تک پہنچاتی ہے اور روزے ہکو عرشِ الہی کے دروازے تک لیجاتے ہیں اور خیرات [زکوٰۃ] سے ہکو خدا کے کھڑ تک داخل ہوتا ہے“

خیرات کو اہل سلام بہت ہی ثواب کا کام سمجھتے ہیں اور بہت سے مسلمان خیرات دینے کی شہرت میں ضربِ المثل ہیں بقیہ حسن بن علی جو چھل کے نواسے تھے۔ روایت ہے کہ انہوں نے اپنی حیات میں تین مرتبہ اپنا مال محتاجوں کو نصفاً نصف بانٹ دیا۔ اور دو مرتبہ تو جو کچھ تھا سب دیدیا۔ اور عوامِ مسلمین نیکیاں کرنے کے ایسے عادی ہو رہے ہیں یعنی ہر ایک جاندار کو کھانا پلانا ثواب ہے بشرطیکہ موزی اور واجب القتل نہ ہو مثل سانپ وغیرہ کے [دیکھو کتاب مشکوٰۃ۔ باب فضل الصدقہ]

یہاں تک کہ ایک پانوی جو تی بھی دیدی ۱۲ مؤلف عفی عنہ منقول ہے کہ آپ کی کثرتِ جود و ایثار کو دیکھ کر معاویہ بن ابی سفیان نے جو ایک اعتراضاً آپ کو یہ لکھ بھیجا کہ ”لاخیر فی الاسراف“ یعنی فضول خرچی میں بھلائی نہیں ہے۔ تو آپ نے اُسی کے الفاظ کو بلٹ کر یہ لکھ دیا کہ ”لا اشراف فی الخیر“ یعنی نیک کاموں میں خرچ کرنا اسراف نہیں، مؤلف

کہ حیوانات تک سے وہ نیکی کرتے ہیں۔“

اس موقع پر ہم حضرت علی مرتضیٰ اور آپ کے البیت علیہم السلام کے اُس حیرت انگیز طریقہ خیرات و تبرات کا ذکر کیے بغیر نہیں رہ سکتے جس کا بیان سورہ دھر کی شروع کی آیتوں میں ہے اور جو اسلام کی اعلیٰ و فضل تعلیم کا ایک کامل و اکمل نمونہ ہے۔ اور وہ آیتیں یہ ہیں۔ ”يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا وَيُطْعَمُونَ الطَّامِعَ عَلَيْهِ حَسَبَ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمَ غَمًّا عُمُومًا قُمْ طَرِيقًا“ یعنی پورا کرتے ہیں نذر کہ اور خوف کرتے ہیں اُس دن کا جس کی مصیبت اور تکلیف پھیل جانے والی ہے [یعنی روز قیامت کا] اور کھلاتے ہیں کھانا باوجود اُسکی خواہش اور احتیاج کے نادار محتاج اور یتیم اور قیدی کو [زبانِ حال سے یہ کہتے ہوئے کہ اہم کھانا کھلاتے ہیں نہ کہ صرف خدا کی رضا مندی کے لئے اور تم سے کسی عوض یا شکرانہ کے خواہشمند نہیں ہیں۔ تحقیق ہمدرد ہے اپنے پروردگار سے اُس دن کا جو اُداس اور نہایت سخت ہے“ اور وہ واقعہ یہ ہے کہ ایک دفعہ حَسَنین علیہم السلام بیمار ہو گئے تھے۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو عیادت کو تشریف لینگے تو حصولِ صحت کے لئے کچھ خدا کی نذر ماننے کو فرمایا۔ پس حضرت علی مرتضیٰ اور سیدۃ النساء فاطمۃ الزہرا اور اُنکی لونڈی فضہ نے تین تین روزے مانے۔ اور صاحبزادوں کو خدا نے صحت بخشی تو پانچوں حضرات نے روزہ رکھا اور چونکہ کثرتِ جود و اِثبات

کی وجہ سے افطار کے بعد کھانیکے لئے گھر میں کچھ موجود نہ تھا ایسے جناب
 ابوالحسنین علیہ السلام روزہ کے دن سے پہلے تمام شب ایک شخص
 کے باغچے میں کنوے سے پانی دینے کا کام کرتے رہے اور جملہ اجرت
 میں اُس سے کچھ جو لائے جنہیں سے ایک ٹلٹ کو جناب سیدہ
 نے پیکر پانچ روٹیاں پکائیں اور جب افطار کرنے اور تنا دل فرمانے
 کے لئے تھکے تو یکایک ایک محتاج ڈھوڑی پر اگر بچا رہا جسکو جناب علی مرتضیٰ نے
 اپنے حصہ کی روٹی دیدی اور آپکی تقلید سے باقی حضرات نے بھی دیدیں
 اور صرف پانی سے روزہ افطار کر لیا۔ اسی طرح اگلے روز روزہ رکھا گیا اور
 جو پیسے اور پکائے گئے اور افطار کے وقت جو ایک یتیم نے آکر سوال
 کیا تو سب روٹیاں اُس طرح دیدی گئیں اور اُس روز بھی پانی ہی پر قناعت کی
 ایسا ہی اتفاق تیسرے روزہ کے دن ہوا کہ افطار کے وقت ایک قیدی
 (جو حربی کافر تھا) آگیا۔ اُسکو بھی سب روٹیاں دیدی گئیں اور خود پانی پیکر شکر
 خدا کیا گیا۔

البعیت علیہم السلام کے اس جہان و فیاضانہ برتاؤ سے چند ایسی نصیحتیں
 حاصل ہوتی ہیں جو اسلام کی اعلیٰ تعلیمات کے ثابت کرنے کو ہر ایک سچا خود
 ایک واضح دلیل ہے۔

اول یہ کہ ہر ایک مصیبت و تکلیف میں صرف خدا کی ذات مقدس پر
 بھروسہ کرنا اور اُسکے دفعیہ کے لئے صرف اُسی سے تمنا ہونا۔
 دویہ رزق حلال کے حصول کے لئے کسی محنت اور مزدوری

کے کہنے کو معیوب نہ جاننا۔ اور اپنی مدد آپ کرنے [سلف ہیلپ] کے مسئلہ پر عمل کرنا جو تمام برکتوں کی جڑ اور ترقی تہذیب کی اصل و بنیاد ہے۔
 سولیم۔ غیر کی حاجت کو خواہ وہ کوئی کیوں نہ ہو اور کچھ ہی مذہب و ملت کیوں نہ رکھتا ہو اپنی حاجت پر مقدم رکھنا۔

بچارہ۔ غایت درجہ کی تکلیف پر بھی صبر کرنا اور اپنے فرض کو نہایت استقلال اور رضا سے خاطر سے بجالانا۔

پنجم۔ احسان کر کے اُسکے عوض کا طالب نہونا اور نہ احسان کی نیت سے احسان کرنا بلکہ جو کچھ کرنا محض رُوحہ اللہ کرنا۔

مسٹر باسور تھہ ممتہ صاحب اپنی کتاب [مَحَلَّ اَیْنِ دُخْلِ اَنْفِ] میں ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ ”ذہین سینٹی کیس قدر فخر کے ساتھ مگر عام طور پر سچائی کے ساتھ یہ سوال کرتا ہے کہ ”ایا قرآن میں کوئی ایک بھی سورہ ایسا ہے؟ جو سینٹ پال کے بیان خیرات کے مقابلہ میں ثبوت الہام کہا جاسکے“ مگر یہ کہنا ضرور ہے کہ محمدؐ کے ایسے اقوال حفاظت کے ساتھ قائم رکھے گئے ہیں جو اگرچہ اُس بیان کے تو کیس قدر برابر نہیں ہیں جو سب سے بڑے حواری کا نہایت اعلیٰ درجہ کا بیان ہے۔ مگر تاہم اس عیسوی صفت یعنی خیرات کے نیچر اور اُسکی جامعیت پر ایک حقیقی اور عمیق نظر ظاہر کرتے ہیں اور بہر حال ایسے ہیں کہ کارنھیوں کے نام کے پہلے خطا کے تیرہویں باب کی تشریح کے طور پر کام میں آسکتے ہیں اور وہ سوال جواب کے طور پر ہیں“

اور اسکے بعد انہوں نے ایک حدیث کا ترجمہ لکھا ہے جس کا
ترجمہ یہ ہے ”جب خدا نے زمین بنائی تو یہ برابر بے جاتی تھی تاؤنیکہ
خدا نے پہاڑ بنائے تاکہ اسے قائم کر دے۔ اُسوقت فرشتوں نے پوچھا
کہ اے خدا تیری مخلوقات میں کوئی شے پہاڑوں سے بھی زیادہ قوی
ہے ؟ خدا نے فرمایا کہ ہاں لوہا پہاڑوں سے زیادہ مضبوط ہے
کیونکہ وہ اُلو توڑ دیتا ہے۔ پھر فرشتوں نے کہا کہ لوہے سے کوئی شے
تیری مخلوقات میں قوی ہے ؟ خدا نے کہا ہاں آگ سے
قوی ہے کیونکہ وہ اُسے پگھلا دیتی ہے پھر انہوں نے کہا کہ کیا کوئی شے
آگ سے بھی قوی ہے ؟ خدا نے کہا ہاں پانی آگ سے بھی قوی ہے
کیونکہ وہ اُسے بجھا دیتا ہے۔ پھر انہوں نے کہا کہ کیا کوئی شے پانی
سے بھی قوی ہے۔ کہا ہاں ہوا پانی سے بھی زیادہ قوی ہے کیونکہ
وہ اُسے حرکت پیدا کر دیتی ہے۔ پھر فرشتوں نے کہا کہ اے ہمارے
پروردگار کیا کوئی شے تیری مخلوقات میں ہوا سے بھی قوی ہے ؟
کہا ہاں وہ نیک بندہ جو دائیں ہاتھ سے اس طرح خیرات دیتا ہے
کہ بائیں کو خبر نہیں ہوتی وہ سب چیزوں پر غالب ہے“ انتہا قولہ
مگر ہم کہتے ہیں کہ جس جامعیت اور عمدگی اور نظام فطری کی رعایت
سے قرآن مجید نے خیرات کے احکام کو بیان فرمایا ہے اور جن میں سے
* معلوم نہیں کہ مسٹر اباسور تھ سمتھ صاحب نے یہ حدیث کس کتاب سے نقل کی ہے
بس ہم نہیں کہہ سکتے کہ اسکی اسناد صحیحہ اور صحیح ہے یا نہیں۔ سولف عفی عنہ

چند ہنر اور نقل کہے ہیں اگر مسٹر سٹینلی اپنی غور کرتے تو ہکوفین
ہے کہ ہرگز ہرگز انکو اس سوال کرنے اور سینٹ پال کے خط کا حوالہ
دینے کی جرات نہوتی اور خدا توفیق دیتا تو وہ ضرور قرآن مجید کے
الہامی اور ربانی الاصل ہونے کو تسلیم کر لیتے۔

آیات مندرجہ ذیل کو پڑھو اور دیکھو کہ کن اوصاف سے لوگو کو
قرآن مجید خدا کی بخشش اور رحمت کا مستحق قرار دیتا ہے اور برائیوں
کے چھوڑنے اور نیکیوں کے اختیار کرنے کی کس طرح ہدایت فرماتا ہے

<p>(۱) وہ لوگ جو خیر کرتے ہیں [اپنا مال] فراخی اور تنگی میں اور پی جاتے ہیں غصہ کو [باوجود انتقام کی قدرت کے] اور معاف کر دیتے ہیں لوگوں کو انکے گناہ اور خدا دوست رکھتا ہے [برائی کے برابر] بھلائی کرنے والوں کو اور وہ لوگ کہ جب کسی بڑا گناہ یا اپنے حق میں بڑی گریہیٹھے میں تو انکو فوراً خدا یاد آ جاتا ہے اور اپنے گناہوں کی معافی مانگتے ہیں اور کون بخش سکتا ہے گناہوں کو سوا خدا کے</p>	<p>۱) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّاعَةِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاطِبِينَ الْغِيظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْحَسَنِينَ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَعَفَّرُوا لَهُ زُيُورَهُمْ يَعْرِفُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَكِنْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ</p>
--	---

نقل ہے کہ ایک روز جناب امام ہام سید الشاہدین زین العابدین علی بن حسین
بن علی علیہم السلام وضو کرتے تھے۔ لوٹی جو پانی دے ہی تھی اُسکے ہاتھ سے پانی کا ٹوٹا
گر گیا اور اچانک ہاتھ زخمی ہو گیا۔ پس آپ نے جو اُسکی طرف دیکھا تو اُسے فوراً کہا "الکاطبین
الغیظ" آپ نے فرمایا کہ میں غما نہیں اُسے پھر کہا "والعافین عن الناس" آپ نے کہا خدا
تجھ کو معاف کرے۔ اُسے پھر کہا "والله یحب الحسین" آپ نے فرمایا جانیے تجھ خدا کی لبت آباد کیا۔

يَعْلَمُونَ ۚ اُولَٰئِكَ جَزَاءُ
 هُمْ مَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَ
 جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
 الْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِغَمْرِ
 اَجْرَالِمْلَيْنِ ۚ [ال عمران]
 (۲) اَلَّذِيْنَ يُؤْمِنُ بِالْغَيْبِ وَنَ
 الْحَامِدُونَ السَّاجِدُونَ لِرَبِّهِمْ
 السَّاجِدُونَ الْاَمْرُؤُونَ
 بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ
 عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ
 مُحَمَّدٌ وَدَّ اللَّهُ ۙ [سورہ توبہ]
 (۳) اَلَّذِيْنَ يُؤْفِقُونَ بَعْدَ الْاَلَّةِ
 وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيْثَاقَ الَّذِيْنَ
 يَصِلُونَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖ اَنْ يُكُوْلَ
 وَيَخْشَوْْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ
 سُوْءَ الْحِسَابِ ۚ وَالَّذِيْنَ صَبَرُوْا
 اٰتِغَاءَ وُجُوْهِ رَبِّهِمْ وَاَقَامُوْا

اور جو اپنے کیے پر سب نہیں کرتے اور وہ جانتے
 بھی میں [کہ وہ گناہ ہے] یہی لوگ ہیں جن کا بدلہ
 بخشش ہے اُنکے پروردگار کی طرف سے اور باغ
 جنکے نیچے نہریں بہتی ہیں ہمیشہ رہینگے جن میں اور
 [بہتر] بہترین بدلہ ہے [نیک] اعلیٰ کی نوازاں۔
 (۲) [جنت اُنکے لئے ہے] جو توبہ کرتے ہیں
 عبادت کرتے ہیں شکر سجا لاتے ہیں۔ سفر کرتے
 ہیں [راہ خدا میں] رکوع کرتے ہیں۔ سجدہ کرتے ہیں
 نیک کاموں کے کرنے کی ہدایت کرتے ہیں اور
 بُرے کاموں سے روکتے ہیں اور خدا کی حمد کی حفاظت
 کرتے ہیں [یعنی اُنکے اوامر و نہی کی پابندی کرتے ہیں]
 (۳) وہ لوگ جو پورا کرتے ہیں خدا کے عہد کو [یعنی
 جو خدا نے عقلاً اور سمعاً اُن پر واجب کر دیا ہے] اُس کو بجالاتے
 ہیں [اور نہیں توڑتے عہد کو] جو آپس کرتے ہیں
 اور وہ لوگ جو ماسے رہتے ہیں اُس چیز کو جس کے کام
 رکھے کا خدا نے حکم دیا ہے [یعنی قرابت و دوستی سے
 قطع تعلق نہیں کرتے] اور خوف کرتے ہیں اپنے

* منقول ہے کہ جناب امام مکی مطلق جعفر بن محمد صادق علیہ السلام کی وفات کا وقت جب
 قریب ہوا تو آپ نے فرمایا کہ حسن بن حسین بن علی کو [جو کہ افطس بھی کہتے تھے اور
 جو آپ کا چچا زاد بھائی تھا] ستر اشرفیاں دیدو۔ اس پر آپ کے اہلبیت میں سے ایک بی بی نے

الصَّلَاقِ وَانْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ
سِرًّا عَلَانِيَةً وَيَذَرُونَ الْحَسَنَةَ
السَّيِّئَةَ اُولَئِكَ لَهُمْ عِقَابُ الدَّارِ
[سورہ زمر]

پروردگار کا اور ڈرنے میں حساب کی سختی سے۔ اور وہ
لوگ جو صبر کرتے ہیں اپنے پروردگار کی رضا مندی کے
لیے اور ٹھیک طور پر چلتے رہتے ہیں نماز اور خرچ
کرتے رہتے ہیں تمہیں سے جو ہنسنے انکو دیا ہے
پوشیدہ اور ظاہر اور دُور کرتے ہیں بھلائی کے حق
برائی کو [یعنی برائی کے بدلے بھلائی کرتے ہیں] !
یہی لوگ ہیں جنکے لیے ہے دارِ آخرت۔

(۴) الَّذِينَ اٰمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ
قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللّٰهِ اَلَا
بِذِكْرِ اللّٰهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ
الَّذِينَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالٰتِ
طُحًا لَهُمْ وَحَسَنُ مَا يَهْتَفِ
اِيْهَا

(۵) اِنْ خَشِيتَنِىْ دَعَاۤءِىْ
عَاجِزِیْ كَرْنِیْ دَعَاۤءِىْ
تَوَدُّ جَاۤءِیْ اُنْكَ دَلِیْلُ
اَوْصِیَّتِیْ بِرِیْطَاعَتِیْ اَوْ
بِرِیْطَاعَتِیْ اَوْ دَرَسِیْ سَیْ
بِرِیْطَاعَتِیْ اَوْ دَرَسِیْ سَیْ

عرض کیا کہ کیا آپ ایسے شخص کو دیتے ہیں جسے آپ پر پُچھری کے ساتھ حکم کیا تھا؟ آپ نے
فرمایا افسوس ہے پُچھری کو تو نے نہیں پُچھا جو خدا نے فرمایا ہے ؟ اور پُچھری یہ شریف
پُچھی [دیکھو تفسیر مجمع البیان]

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ [سورہ فرقان] (۹)

گزران کرتے ہیں۔ اور جو کہ خدا کے ساتھ کسی اور کو شریک نہیں کرتے اور نہ خون ناحق کرتے ہیں جسکو خدا نے حرام کر دیا ہے۔ اور نہ زنا کرتے ہیں (۹)

(۹) وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعَجَمًا لَهُمْ يَوْمَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَمْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَجَعَلْنَا لِمُتَّقِينَ إِمَامًا أُولَٰئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَامًا (ايضا)

اور وہ جو گناہ کی باتوں میں شریک نہیں ہوتے یا جھوٹی گواہی نہیں دیتے۔ اور جب کبھی اہل مصیبت کے پاس سے گزرتے ہیں تو اپنے کو بچاے ہوئے نکل جاتے ہیں۔ اور وہ لوگ کہ جب ان کو نصیحت کیجاتی ہے انکے پروردگار کی بتائی ہوئی دلیلوں کے ساتھ تو نہیں گر پڑتے انپر ہرے اور اندھے ہو کر [یعنی انکو ان سنا اور ان دیکھا نہیں کر دیتے] اور وہ جو دعا کرتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار عطا کر ہمکو ایسی بیویاں اور بچے جو انکو کی ٹھنک ہوں اور بناؤ ہمکو پرہیزگاروں کا پیشوا یہی لوگ ہیں کہ جنکو انعام میں متعام بلند دیا جائیگا جنت میں (بسیب انکے صبر کے (طاعت انہی) اور انکی دعا تعظیم و تکریم کی جائیگی۔

(۱۰) الَّذِينَ يَقُومُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ

(۱۰) وہ لوگ جو درستی سے ادا کرتے ہیں نماز اور دیتے ہیں زکات اور آخرت پر بھی انکو

یقین ہے۔ وہی ہیں اپنے پروردگار کی مہربانی سے سیدھی راہ پر اور وہی ہیں مُراد کو پہنچنے والے۔

(۱۱) بیشک مسلمان مرد اور مسلمان عورتیں اور ایمان والے اور ایمان والیاں اور بندگی کرنے والے اور بندگی کرنے والیاں اور سچ بولنے والے اور سچ بولنے والیاں اور صبر کرنے والے اور صبر کرنے والیاں اور عاجزی کرنے والے اور عاجزی کرنے والیاں اور خیرات دینے والے اور خیرات دینے والیاں اور روزہ رکھنے والے اور روزہ رکھنے والیاں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت کرنے والے اور حفاظت کرنے والیاں اور اللہ کو کثرت سے یاد کرنے والے اور یاد کرنے والیاں۔ جیسا کہ چھوٹی ہے خدا نے اُنکے لئے آمزش اور بہت بڑا ثواب۔

(۱۲) وہ لوگ جو بچتے ہیں بڑے اور کھلم کھلا گناہوں سے اور جب طیش میں آتے ہیں تو معاف کر دیتے ہیں۔

هُم يُوقِنُونَ ۚ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ط [سورہ لقمان]
(۱۱) إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا (سورہ احزاب)

(۱۲) الَّذِينَ يَتَجَنَّبُونَ كِبِيرَ الْإِنْتِ وَالْفَوَاحِشِ وَإِذَا مَا غَضَبُوا هُمْ يَعْفِرُونَ ۝

وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْصَبُونَ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا هَا هِيَ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ وَلَمَنِ انْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَٰئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَلَمَنِ صَبَرَ وَغَفِرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (سورہ شوریٰ)

اور وہ لوگ جو قبول کرتے ہیں فرمان اپنے پروردگار کے اور پڑھتے رہتے ہیں نماز اور جو کام کرتے ہیں مشورت سے کرتے ہیں اور اُنہیں سے جو ہمنے اُٹھو دیا ہے اللہ دیتے ہیں اور وہ لوگ کہ جب اُن پر ظلم و زیادتی ہوتی ہے تو ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ اور بلا بُرا ہی کا بُرا ہی ہے (مگر) اُس بقدر۔ پھر جس شخص نے عفو کر دیا اور جھگڑا چکا دیا تو اس کا اجر خدا کے ذمہ ہے بیشبہ خدا ظالموں کو دوست نہیں رکھتا۔ اور جو لوگ بلا لیتے ہیں اپنے پر ظلم کا تو اُن پر کچھ الزام نہیں ہے الزام تو انہیں پر ہے جو لوگوں پر تعدی کرتے اور ملک میں ناحق ظلم و زیادتی کے مرتکب ہو جاتے ہیں لوگ ہیں جو سخت عذاب کے مستحق ہیں۔ اور وہ لوگ جو صبر کرتے ہیں اور معاف کر دیتے ہیں تو یہ تو بیشک بڑی ہمت کا کام ہے۔

بیان بالا سے ثابت ہے کہ قرآن مجید نے جس طرح انسان کی باطنی یعنی روحانی اور حسیاتی حالت کی اصلاح اور اُس کے ترقی دینے میں کوشش کی ہے اُسی طرح اُسکی ظاہری اور سوشل حالت کی ترقی اور اصلاح میں بھی کوتاہی نہیں کی۔ اور اُس کے مواعظ و احکام سے جیسے کہ

فرداً فرداً لوگوں کی باطنی اور ظاہری حالت کی اصلاح اور ترقی ہو ہی
 ویسے ہی انکی مجموعی اور تمدنی حالت کو عظمت و شوکت اور عزت اور عروج
 حاصل ہوا۔ اور اگرچہ اسکا اصلی اور مقصود بالذات کام انسان کی روحانی اور اخلاقی
 حالت کی اصلاح کرنا اور اسکو ترقی دیکر اس اعلیٰ درجہ کو پہنچا دینا تھا کہ جسکے لئے وہ
 مخلوق ہوا ہے۔ یعنی تقرب ذات مقدس الہی اور حیات آخرت اور عالم
 غیر محسوس کی غیر محدود سعادت و مسرت کا حاصل کرنا۔ مگر یہ اسکی کمال خوبی
 اور عمدگی کی دلیل ہے کہ اسنے روحانی اور اخلاقی نیکیوں کی تعلیم کے ساتھ ساتھ
 تمدن اور حسن معاشرت کی نیکیوں کی بھی بدرجہ اتم تعلیم کی۔ جسکا نتیجہ یہ ہوا کہ
 لوگوں کی روحانی ترقی اور عروج کے ساتھ انکی ظاہری اور تمدنی حالت کی بھی
 اصلاح اور ترقی ہوتی گئی۔ اور آخر کار وہ مدعا حاصل ہو گیا جو نبی آخر الزمان صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کا مقصود تھا۔ اور جسکی نسبت خدا نے یہ فرمایا ”هُوَ الَّذِي
 بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَهُوَ
 يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ“

یعنی خدا تو وہ ہے جسنے صحابان پڑھوں میں ان ہی میں سے ایک پیغمبر
 جو پڑھ سنا ہے انکو اسکے احکام اور انکو پاک و صاف کرتا ہے (یعنی تزکیہ
 نفس اور پاک باطنی کی تعلیم کرتا ہے) اور سکھاتا ہے انکو کتاب خدا اور شریعت
 الہی۔ اور جو بیشب اس سے پہلے کلمہ کھلا کر ہی میں تھے۔

خلاصہ یہ کہ قرآن مجید خدا نے تہذیب و شایستگی کے دونوں ارکان
 یعنی انسان کی باطنی اور ظاہری اور ذاتی اور مجموعی حالت کے ترقی دینے پر

ایک ساتھ توجہ فرمائی اور اس طرح پرشائستگی کی تاریخ میں اپنے لئے وہ جگہ حاصل کی جو کسی اور کتاب کو خواہ وہ الہامی ہی کیوں نہ ہو کبھی حاصل نہیں ہوئی اور نہ اب ہو سکتی ہے۔ برخلاف انجیل کے کہ اُس میں اُسکا صرف ایک ہی رکن ملحوظ ہوا ہے۔ اور دوسرے رکن پر بالکل توجہ نہیں کی گئی چنانچہ مائشور ایف گیزو جو ایک مشہور و معروف فرانسیسی فلاسفر اور متوج تھا اپنے ایک کچر میں جو یورپ کی تہذیب پر دیا تھا اور جو تہذیب الاخلاق مطبوعہ ماہ شوال و ذی قعد ۱۳۹۱ء ہجری میں انگریزی ترجمہ سے ترجمہ ہو کر چھاپا گیا تھا۔ لکھتا ہے کہ ”جب عیسائی مذہب ظاہر ہوا تو اُسکی ابتدائی حالت میں اُسکا اثر اور اُسکی مداخلت لوگوں کی مجموعی حالت میں کچھ نہیں ہوئی چنانچہ حامیاں مذہب نے ملانہ منادی کی کہ اس مذہب کو لوگوں کی مجموعی حالت سے کچھ سروکار نہیں اور اجازت دی کہ غلام اپنے مالک کی اطاعت کریں اور اُوں جو بڑی بڑی بُرائیاں اور خرابیاں اُس زمانہ کے لوگوں میں جائز تھیں انکی نیت نہیں کی“ اور اگرچہ یہ مصنف اپنے کچر میں ایک دوسرے موقع پر ”یورپ“ کے مجمع خلائیق کی مجموعی ترقی اور شائستگی کو یہی سے منسوب کرتا ہے مگر صاف یہ بھی کہتا ہے کہ ”جب مذہب عیسائی نے مجمع خلائیق کے باہمی تعلقات اور معاشرت کی اصلاح میں بڑا اور اچھا اثر پیدا کیا تو اس سے پیشتر کتنی صدیاں گزرنی تھیں اور کیسے کیسے بے انتہا واقعات ظہور میں آئے“ اور اگرچہ اُسکا یورپ کی ترقی اور شائستگی کو سیکڑوں برسوں کے بعد مذہب عیسائی کی تعلیمات سے منسوب کرنا اور اُسکے اصلی سبب۔ اشاعت فلسفہ اور

تعلیم عام سے چشم پوشی کرنا محض مکابرہ اور اُس مذہبی اثر کی وجہ سے ہے جس میں اُس نے پرورش پائی تھی لیکن اگر اُس کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو بھی ہم فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ مذہب اسلام کا عمدہ اور اعلیٰ اثر ایسی شستی اور تدریج کے ساتھ نہیں ہوا بلکہ اُس نے ایک نہایت قلیل مدت میں ایک ایسی وحشی اور ناخلف قوم کی حالت کو [جسکی عدیل و نظیر وحشت و ضلالت میں وہ آپ ہی تھی] اور نہ صرف ایسی حالت کو بلکہ اُس کے ذریعہ سے ایک جہان کے جہان کو ایسا بدل دیا کہ جسکو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے اور یقین ہوتا ہے کہ بیشبہ یہ ایک معجزانہ اور ربانی کام تھا اور ممکن نہ تھا کہ بغیر تائید الہی کے کوئی انسانی طاقت ایسا بڑا کام انجام دے سکتی۔

جن لوگوں نے تہذیب و شائستگی کی تاریخ پر غور کی ہے اور اُس کے بڑے و علل کو دریافت کیا ہے انکی بالاتفاق یہ رائے ہے کہ مذہب ایک ایسا ذریعہ ہے کہ ”جنسے سب وقوتوں اور تمام ملکوں میں لوگوں کے شایستہ کرنے کا کام اپنے ذمہ لیکر فخر حاصل کیا ہے“ اور وہ اسوجہ سے محکوم صرف نہ ہوا۔ تعریف و توجہ ہی قرار نہیں دیتے بلکہ اُسکی ماہیت اور خوبی کا اندازہ بالخصص اُس اثر اور دخل کے لحاظ سے کرتے ہیں جو تہذیب و شائستگی پر اسکا ہوتا ہے اور اُسکو اُس مذہب کی قدر و منزلت اور سود و مندی کا قطعی پیمانہ ٹھہراتے ہیں پس یہی قاعدہ مذہب اسلام سے بھی تعلق ہے اور اُسکی تعلیمات کی خوبی کا اندازہ اور جانچ اُن نتائج و تاثیرات کے لحاظ سے کیجاتی ہے جو اُسکی بدو فرداً فرداً اور نیز مجمع خلایق کی مجموعی اور مشترکہ حالت پر ہوئیں۔ چنانچہ جن الفاظ

اور عالی حوصلہ عیسائی مصلحتوں اور موزوں نے انکو اس پیانہ کے ساتھ ناپا ہے
 اور اسکی جانچ اس قاعدہ پر کی ہے انہوں نے ہمارے اس دعویٰ کو کہ
 ” قرآن مجید کی تعلیم بمقابلہ انجیل کی تعلیم کے انسان کی حالت کو ترقی
 دینے میں بہت زیادہ کامیاب ہوئی ہے “ علانیہ تسلیم کیا ہے اور بڑی
 اونچی آواز سے اقرار کیا ہے کہ اسلام انسان کی باطنی اور ظاہری اور فانی
 اور مجموعی حالت کی اصلاح اور ترقی کا ایک نہایت اعلیٰ ذریعہ ہے اور اُسے
 اپنے اس عظیم الشان کام کو شروع ہی سے نہایت اعلیٰ اور عمدہ طور پر انجام دیا
 - چنانچہ سَرَجَبَانِ مَالِکِ صَاحِبِ آنجہانی سابق سفیر ایران و گورنر بمبئی
 باوجود اُس تشدد و تصلب کے جو انکو اپنے مذہب میں ہے اپنی بے نظیر تاریخ
 ایران کے بانیوں باب میں لکھتے ہیں کہ ” بالکل محمد راقی خلق نیکو و فصیح
 حاضر و شجاعتے باہر و حکمتے وافر بود۔ در اں وضع کہ ملک خود را دید و اسباب
 کجاست انتشار بشریت و استقرار حکومت خود فراہم آورد اگر کما یغنی ملاحظہ شود
 ہم اعدائے اور لازم است کہ اقرار کنند کہ حقوق احسان اور اعراب ثابت است
 در قول انظار نبوت او بیشتر اعراب و جمال و بہت پرست بُرزد و رسوم فوجش و دنیا
 ایشان شیوع داشت۔ از آنجمله گشتن اطفال اُنات بود۔ در ملک بعداوت و
 اختلاف و در خارج بالانت و اتخاف مے زینند۔ چون بشریت را گردن
 نہادند و بے بندگی یک خدا گردیدند اتفاق مذہب فشاے اتفاق ملت شدہ
 در اندک وقتے بر بہترین بلاد و سے زمین امتیلا یافتند “

مسٹر جان ڈیون پورٹ اپنی کتاب ” ابا لوجی فارسی محمد آئینہ

قرآن " میں لکھتے ہیں کہ "جب ان معاملات پر خواہ اس مذہب کے بانی کے لحاظ سے خواہ اس مذہب کے عجیب و غریب عروج اور ترقی کے لحاظ سے نظر کیا جائے تو بجز اسکے کچھ چارہ نہیں ہے کہ اُس پر نہایت دل سے توجہ کی جائے۔ اس امر میں بھی کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ جن لوگوں نے مذہب اسلام اور مذہب عیسائی کی خرمیوں کو بتا بلکہ دوسرے کے تحقیق کیا ہے۔ اور ان پر غور کی ہے اُن میں سے بہت ہی کم ایسے ہیں جو اس تحقیقات میں اکثر اوقات متروک اور صرف اس بات کے تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہوں کہ مذہب اسلام کے احکام بہت ہی عمدہ اور مفید مقاصد ہیں بلکہ اس بات کا اعتقاد کرنے پر مجبور ہوئے ہیں کہ آخر کار مذہب اسلام سے ان کو فائدہ کثیر پیدا ہوگا۔"

اس عالی حوصلہ مصنف نے یہ بھی لکھا ہے کہ "ہر ایک طرح کی شہادت سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جن شخصوں نے فلسفہ اور علوم و فنون کو سب سے پہلے زندہ کیا جو قدیم اور زمانہ حال کے علم ادب کے مابین بطور ایک سلسلہ کے بیان کیئے گئے ہیں بلاشبہ وہ ایشیا کے مسلمان اور اُنڈلس کے مؤثر یعنی اہل بربر تھے جو خلفائے عباسیہ اور بنی امیہ کے عہد میں وہاں رہتے تھے۔ علم جو ابتداء ایشیا سے یورپ میں آیا تھا اُسکا وہاں دوبارہ رواج مذہب اسلام کی دانشمندی سے ہوا۔ یہ بات معروف و مشہور ہے کہ اہل عرب میں چھ تو برس کے قریب سے علوم و فنون جاری تھے اور یورپ میں چہلت اور دغیانہ بن پھیلا ہوا تھا۔"

اور علم ادب قریباً نیست ذابود ہو گیا تھا۔ علاوہ اسکے یہ بات بھی تسلیم کرنی چاہیئے کہ تمام علوم طبیعیات۔ ہیئت۔ فلسفہ۔ ریاضی جو دسویں صدی میں یورپ میں جاری تھے ابتداءً عرب کے علما سے حاصل ہوئے تھے اور خصوصاً اُنڈلس کے مسلمان یورپ کے فلسفہ کے موجد بنائے گئے جاتے ہیں۔“

اسی مورخ نے یہ بھی لکھا ہے کہ ”یورپ مذہب اسلام کا اور بھی زیادہ ممنون ہے کیونکہ اگر اُن جگہوں سے جو سلطان صلاح الدین کے وقت میں بیدت المقدس کی لڑائیوں میں ہوئے جسکو فریقین جہاد کہتے تھے قطع نظر کی جائے تو بالخصوص مسلمانوں کے سبب سے فیوڈل انتظام کی سختیاں اور امیروں کی خود مختاری یورپ سے موقوف ہو گئی جسکے باقیانہ اثروں پر ہمارے ملک یورپ کی آزادی کی نہایت بڑی عالیشان عمارت کی بنیاد قائم ہوئی۔ اہل یورپ کو یہ بات بھی یاد دلانی چاہیئے کہ وہ محمد کے پیروؤں کے جو قدیم اور زمانہ حال کے علم ادب کے درمیان بطور سلسلہ کے ذریعہ ہیں اس لحاظ سے بھی ممنون ہیں کہ مغربی تاریکی کی مدت دراز میں یونانی حکما کی بہت سی کتابیں فنون اور علوم ریاضی اور طب وغیرہ کے بعض نہایت بڑے بڑے شعبوں کی انہیں کی کوششوں سے شایع ہوئیں۔“

فاضل محقق مسٹر چیچہراپنے انشائیکلو پیڈیا میں لکھتا ہے کہ ”ہم اس بات پر غور نہیں کر سکتے ہیں کہ اسلام نے تمام انسانوں کی بھلائی کے لیے کیا کیا۔ لیکن اگر نہایت ٹھیک ٹھیک کہا جائے تو یورپ میں

علوم و فنون کی ترقی میں اُس کا حصہ تھا۔ مُسلمان علی العموم نویں صدی سے

تیرہویں صدی تک وحشی یُودِ پُٹ کے لئے روشنی میرِ علم کہے جاسکتے ہیں۔

خاندانِ حَبَّاسِیَّہ کے خلفاء کے نہایت عمدہ زمانہ سے یونانی خیالات

اور یونانی تہذیب کا از سر نو سرسبز ہونا شمار کیا جاسکتا ہے۔ قدیم علمِ ادب

کے واسطے بغیر کسی علاج کے مفقود ہو جاتا اگر مسلمانوں کے دروس میں اُنکو

پناہ نہ ملتی۔ عربی فلسفہ۔ قدرتی چیزوں کی تاریخ۔ جغرافیہ۔ تاریخِ عام صرف

نحو۔ علمِ کلام اور فنِ شاعری کی [جسکی تعلیم پرانے اُستاد دیتے تھے] بہت

سی کتابیں پیدا ہو گئیں۔ جنہیں سے اکثر اُس وقت تک جاری رہیں گی اور تعلیم

دیجاؤنگی جب تک نسلیں تعلیم پانیکے واسطے پیدا ہوتی رہیں گی۔

مُسٹر طامس کا رِکلائل مرحوم اپنی کتاب ”لکچر آف ہیروز“

میں اس مضمون کی نسبت جیسے بحث کر رہے ہیں یہ لکھتے ہیں کہ ”اسلام

کا عرب کی قوم کے حق میں گویا تاریکی میں روشنی کا آنا تھا۔ عرب کا ملک

پہلے پہل اُسی کے ذریعہ سے زندہ ہوا۔ اہلِ عَرَبِ کُلمہ بانوں کی ایک غریب

قوم تھی اور جب سے دُنیا بنی تھی عَرَب کے چٹیل میدانوں میں پھرا کرتی تھی

اور کسی شخص کو اُس کا کچھ خیال بھی نہ تھا۔ اُس قوم میں ایک اولوالعزم پیغمبر ایسے

کلام کے ساتھ چہرہ وہ یقین کرتے تھے بھیجا گیا۔ اب دیکھو کہ جس چیز سے

کوئی واقف ہی نہ تھا وہ تمام دُنیا میں مشہور و معروف ہو گئی اور چھوٹی چیز بہت

ہی بڑی چیز بن گئی۔ اُسکے بعد ایک صدی کے اندر عرب کے ایک طرف

غزنا طہ اور ایک طرف دِھلی ہو گئی۔ عَرَب کی بہادری اور عظمت

کی عقل اور عقل کی روشنی زانہ ہے دراز تک دنیا کے ایک بڑے
 حصہ پر چمکتی رہی۔ اعتقاد ایک بڑی چیز اور جان و الدینے والا ہے۔ جسوقت
 کوئی قوم کسی بات پر اعتقاد لاتی ہے تو اس کے خیالات بار آور اور روح کو
 غفلت دینے والے اور رفیع الشان ہو جاتے ہیں۔ یہی عوذب اور یہی محمد
 اور یہی ایک صدی کا زمانہ گویا ایک چنگاری ایسے ملک میں پڑی جو مذہب
 میں کس مہر پر ریگستان تھا! مگر دیکھو کہ اُس ریگستان نے زور شور سے اڑ جانے
 والی باروت کی طرح نیلے آسمان تک اُٹھتے ہوئے شعلوں سے چھٹی
 سے غرناطہ تک روشن کر دیا۔“

ایک جاب مضمون لکھنے والے نے جسے یہ مضمون اختیار کیا
 تھا کہ ”اسلام ایک ملکی نظام ہے جو مشرق و مغرب میں جاری ہے“
 اسلام کی نسبت اپنی یہ رائے لکھی ہے کہ ”اسلام نے اطفال کشی کا
 انسداد کر دیا جو اُس زمانہ میں قرب و جوار کے ملکوں میں جاری تھی گو عیسائی
 مذہب نے بھی اُسکو روکا تھا مگر اسلام کے برابر اُسکو کامیابی نہیں ہوئی“
 اسلام نے غلامی کو موقوف کر دیا جو اُس ملک کی پرانی جاہلیت کی رسم تھی
 اسلام نے ملکی حقوق کو برابر کر دیا اور صرف انہیں لوگوں کے حق میں انصاف
 نہیں کیا جو اُس مذہب کے معتقد تھے بلکہ ان شخصوں کے ساتھ بھی برابر
 انصاف کیا جنکو اُسکے تمباروں نے فتح کیا تھا۔ اسلام نے اُس محصول کو
 جو سلطنت کو دیا جاتا تھا گھٹا کر صرف دسواں حصہ کر دیا۔ اسلام نے تجارت
 کو تمام محصولات اور زاحمتوں سے آزاد کر دیا۔ اسلام نے مذہب کے معتقدوں

کو اس بات سے کہ اپنے مذہبی سرگروہ کو یا مذہبی کام کے لیے جبراً روپیہ دیں اور تمام لوگوں کو اس بات سے کہ غالب مذہب [اسلام] کو ہر ایک قسم کا مذہبی چندہ دیں بالکل بری کر دیا۔ اسلام نے فرقہ فتنہ کے تمام حقوق مفتوحہ لوگوں میں سے اُن شخصوں کو دیدیئے جو اسکے یعنی مفتوحہ مذہب کے پابند تھے اور انکو ہر ایک قسم کی پناہ دی۔ اسلام نے مال کی حفاظت کی۔ سود لینے کو اور خون کا بدلہ بغیر حکم عدالت کے لینے کو موقوف کیا۔ صفائی اور پرہیزگاری کی حفاظت کی اور ان باتوں کی صرف ہدایت ہی نہیں کی بلکہ انکو سپرد کیا اور قائم کر دیا۔ حرام کاری کو موقوف کر دیا غریبوں کو خیرات دینے اور ہر ایک شخص کی تعلیم کرنے کی ہدایت کی۔

یہی مُصنّف یہ بھی لکھتا ہے کہ "جو نتیجہ اسلام سے ہوئے وہ اس قدر وسیع اور دقیق اور مستحکم ہیں کہ انکی تکمیل کر لینا تو درکنار ہم یقین نہیں کر سکتے کہ وہ انسان کے خیال میں بھی آسکیں اسی سبب سے ابوض اسکے کہ اُسکی نسبت اس طرح پر دلیلیں کی جائیں کہ حطرح کہ سُنو لی کے قانون یا نیولین کی فتوحات کے نتیجوں کے اندازہ کرنے میں کیجاتی ہیں یا تو انکی نسبت یہ کہا جائے کہ اتفاقیہ ہو گئے ہیں یا مجبوری ربانی مرضی کی طرف منسوب کیا جا۔ بائیں یہ نہ نظم ایک شخص واحد نے کیا تھا جس نے اپنے ملک کے تمام باشندوں میں اپنی روح پھونک دی۔ اور تمام قوم کے دل پر نہایت تعظیم و تکریم کا خیال جو کسی انسان کے واسطے کبھی ظاہر نہیں کیا گیا نقش کر دیا۔ جو سلسلہ قوانین و اخلاق کا اُس نے بنایا وہ اعلیٰ درجہ کی ترقی سے بھی ایسا ہی موافق تھا جیسا کہ انونی ترین لوگوں

سے اور اُس سلسلہ نے ایک قوم سے دوسری قوم میں گزر کر ہر ایک قوم کو
 جس نے اُسکو قبول کیا اُن قوموں اور سلطنتوں سے خالق کر دیا جسے اُسکا میل ہوا
 جو حجاز، اندلس اور حیرت انگیز کامیابی قرآن مجید کو اپنے مقاصد میں ہمئی
 اگرچہ اُسکا اصلی اور واقعی سبب وہ سچے اور سراپا صداقت اصول تھے جسکی
 تلقین اُس نے کی ہے اور جو ہر ایک ایسے اصول اور مسئلہ پر جو عقل و فطرت کے
 موافق تھو (مثلاً تثلیث فی التوحید اور توحید فی التثلیث اور کفارہ اور رونی اور شراب
 پر پادری کے کچھ پڑھ کر بھڑپونک دینے اور اُسکے کھالینے سے عیسائیوں کے
 نجات پانیکا مسئلہ جلیک ادنیٰ قسم کا توہم ہے وغیرہ وغیرہ) غالب آئے
 ہیں اور غالب آتے رہینگے۔ لیکن اکثر متعصب اور حق ناشناس عیسائی جو جنوں
 نے اُسکو تلموز اور جبر و قندی سے منسوب کیا ہے۔ اسیلئے ہمارا ارادہ تھا
 کہ اسکی نسبت کچھ لکھیں مگر وہ جوش استحسان جو ہمارے دلیں اُس نہایت جبرتہ
 اور مدلل و لا جواب بیان کی نسبت ہے جو ہمارے بڑھے مگر جوان بہت
 مجاہد ستر سید احمد خاں بہادر نے اس حرکتہ الازامہ کے باب
 میں کیا ہے بہکو مجبور کرتا ہے کہ ہم اُسکو بقدر حاجت بلفظ یہاں نقل کروں اور
 یہ کہہ کر کہ ”اے زور حیدری زبیاں تو آشکارہ کلاب تو در کتاب
 کند کار ذوالفقار“ خود کچھ لکھنے کے بارعظیم سے سبکدوش ہو جائیں چنانچہ
 وہ سورہ توبہ کی تفسیر شروع کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”سورہ انفال
 اور سورہ توبہ دونوں میں کافروں سے لڑنے اور انکو قتل کرنے اور
 مغلوب کرنے کا ذکر ہے اور یہی امر بحث کے قابل ہے جسکی نسبت مخالفین

اسلام نے اپنی غلطی اور ناجبھی سے مختلف پیروں میں اعتراض قائم کیے ہیں
 اگرچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کافروں کے ساتھ جو کچھ کیا اور بقدر
 اور طرح انہوں نے خدا کے محکم سے کافروں کو قتل اور غارت کیا اگر اس کا مقابلہ
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ کی لڑائیوں کے ساتھ کیا جا
 تو معلوم ہو گا کہ وہ لڑائیاں بقابلہ حضرت موسیٰ کی لڑائیوں کے خدا کی حجت
 تھیں۔ پس جو لوگ توریت اور حضرت موسیٰ کو ماننے میں ان کے لئے توحید
 پیش کیا یہ قول کافی ہے کہ ”تو اس تنگے کو جو تیرے بجائی کی آنکھ میں ہے
 کیوں دیکھتا ہے اور جو شہتیر کہ تیری آنکھ میں ہے اسے دریافت نہیں کرتا“
 مگر ہمارا یہ طریقہ نہیں ہے کہ ہم صرف حجت الزامی پر اکتفا کریں۔ بلکہ ہمارا مقصد
 ہمارا تحقیق کرنا اور اسکی اصلیت کو ظاہر کرنا ہے اسلئے ہم اس امر کو بخوبی تحقیق
 کرنا چاہتے ہیں۔

اس امر پر جو اعتراض جامع جمیع اعتراضات ہو سکتا ہے وہ یہ ہے
 کہ ایک بانی مذہب کو جس کا موضوع سچی اور سیدھی راہ کا بتانا۔ اور اس کے بتوجہ
 کی خوشخبری دینا۔ اور بد راہ کی بُرائی کو جلانا۔ اور اس کے بد نتیجوں سے ڈرانا اور
 اپنی نصیحت اور وعظ سے انسانوں میں نیکی اور نیک دلی۔ رحم اور صلح۔ تسبیح
 محبت و ہمدردی کا قائم کرنا ہے۔ تمام مصیبتوں اور تکلیفوں کو جو اس راہ میں
 پیش آئیں مبرا و تحمل سے برداشت کرنا زیبا ہے یا زبردستی سے اور ہتھیاروں
 کے زور سے اور قتل و خونریزی سے اسکو منوانا لازم ہے۔

پس اب ہم کو اسی امر کا تحقیق کرنا مقصود ہے کہ قرآن مجید میں ہتھیار

اٹھانے کا حکم زبردستی سے اسلام منوانے کے لئے عاہد ہرگز نہیں۔ بلکہ قرآن مجید سے اور تمام لڑائیوں سے جو آنحضرت کے وقت میں ہوئیں بخوبی ثابت ہے کہ وہ لڑائیاں صرف امن قائم رکھنے کے لئے ہوئی تھیں نہ زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے اسلام منوانے کے لئے۔“

اس تہدید کے بعد محترم مجاہد نے اُس دشمنی و عناد اور بغض و عداوت کو جو کفار مکہ آنحضرت اور صحابہ کرام سے رکھتے تھے اور جو تکلیفیں اور اذیتیں اُن کے ہاتھ سے صحابہ اور خود آنحضرت کو پہنچیں اور جو سخت توہین و تحقیر وہ اپنے پیغمبر کی کرتے تھے اور جو بار بار قصد انہوں نے آنحضرت کے قتل کا کیا اور حبشہ نامی مہاجرین کے تعاقب میں گئے۔ اور پھر مدینہ میں بھی اُسی عرض اور ارادہ سے پہنچے۔ اُسکو بیان کیا ہے۔ مگر چونکہ ہم یہ سب کچھ تفصیل لکھ آئے ہیں اسیلئے اُسکو قلم انداز کرتے اور اس سے آگے جو انہوں نے بیان کیا ہے اُسکو لکھتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ان تمام حالات سے جو عداوت کہ قریش مکہ کو مسلمانوں سے ہو گئی تھی اور ہر طرح پران کے معدوم کرنے اور انہیں پہنچانے کی تدبیریں کرتے تھے بخوبی ظاہر ہوتی ہے۔ قریش مکہ کو مدینہ کے لوگوں سے بھی جو مسلمان ہو گئے تھے اور آنحضرت کی نصرت کا وعدہ کیا تھا ویسی ہی عداوت تھی جیسی کہ مکہ کے مہاجرین سے تھی سب سے بڑا خوف قریش مکہ کو یہ تھا کہ اگر یہ لوگ زیادہ قوی ہو جائیں گے تو مکہ پر حملہ کریں گے۔ چنانچہ جب دوبارہ آنحضرت کے قتل کا مشورہ کیا تھا تو اُس مشورہ میں جس شخص نے یہ راے دی تھی کہ آنحضرت کو طوق و زنجیر ڈال کر قید

کر دیا جائے اسکی رائے اسی دلیل پر نہیں مانی گئی تھی کہ آنحضرت کے حجاب جو مکہ سے نکلنے میں جمع ہو کر مکہ پر حملہ کریں گے۔ اور انکو چھڑایا جائیگا۔ اور جس شخص نے یہ رائے دی تھی کہ آنحضرت کو جلا وطن کر دیا جائے۔ اسکی رائے بھی اسوجہ پر رد کی گئی تھی کہ آنحضرت اپنی فصاحت سے لوگوں کو اپنے گرد جمع کر لیں گے اور قریش مکہ کو کچل ڈالیں گے۔ یہی سبب تھا کہ قریش مکہ مدینہ پر چڑھائی کرنے کا ہمیشہ خیال رکھتے تھے۔ چنانچہ قرآن مجید میں بھی اس بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے ”وَلَا يَزَالُونَ يَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ رَدًّا وَّكُنَّا عَنْ دُبُرِكُمْ إِذْ أَسْتَطَاعُوا“ [سورہ بقرہ آیت ۱۷۴] یعنی اہل مکہ تم سے ہمیشہ لڑتے رہیں گے یہاں تک کہ وہ تمکو تمہارے دین سے پھیر دیں اگر وہ ایسا کر سکیں ”مدینہ والے بھی قریش کے حملہ سے مطمئن نہیں رہے تھے اسلئے کہ مدینہ کے اُن لوگوں میں سے جو ایمان نہیں لائے تھے اور آنحضرت کے مدینہ میں تشریف لانا پسند نہیں کرتے تھے اور مدینہ کے اُن لوگوں سے جنہوں نے آنحضرت کی نصرت کا وعدہ کیا تھا نہایت ناراض تھے چند متعزز لوگ مدینہ کو چھوڑ کر مکہ چلے گئے تھے اور قریش سے جا ملے تھے۔

اب دیکھنا چاہیے کہ ایسی حالت میں آنحضرت اور مہاجرین اور انصار کو اپنی اور مدینہ کی حفاظت اور امن و امان قائم رہنے کے لئے کیا کرنا لازم تھا اس مقصد کے حصول کے لئے چار امر لازمی تھے کہ بغیر انکے امن اور حفاظت مطلوبہ کی طرح قائم نہیں رہ سکتی تھی۔

اَوَّل۔ اس بات کی خبر رکھنی کہ قریش مکہ کیا کرتے ہیں اور کس منصوبہ میں
 دوید۔ جو قومیں کہ مدینہ میں یا مدینہ کے گرد رہتی تھیں اُسے
 امن کا اور قریش کی مدد نہ کرنے کا معاہدہ کرنا۔ لیکن عہد شکنی کی حالت
 میں اُسے مقابلہ کرنا اُس منصوبہ کے لئے ایسا ہی ضروری تھا جیسا کہ امن کا معاہدہ
 کرنا۔ کیونکہ اگر عہد شکنی کی مکافات نہ قائم کی جائے تو کوئی معاہدہ اپنے عہد
 پر قائم نہیں رہ سکتا اور امن مطلوبہ حاصل نہیں کر سکتا۔

سویہ۔ جو مُسَلِّمَانِ مکہ میں بھجوری رہ گئے تھے اور موقع پا کر وہاں سے
 بھاگ آنا چاہتے تھے اُنکے بھاگ آنے پر جب قدر ہو سکے انکی اعانت کرنا
 کیونکہ جو قافلہ مکہ سے نکلتا تھا ہمیشہ اچال ہوتا تھا کہ شاید اُسکے ساتھ بہانہ کر کے
 کوئی مُسَلِّمَانِ مدینہ میں بھاگ آئے انکے ارادہ سے نکلا ہو۔

چھادر۔ جو گروہ قریش کا مکہ سے مدینہ پر حملہ کرنے کو نکلے
 یا کسی طرح اچال ہو کہ وہ مدینہ پر آنے والا ہے ہتھیاروں سے اُسکا مقابلہ
 کرنا۔ کیونکہ ایسا کرنا اسی امن کے قائم رکھنے کے لئے لازمی و ضروری ہے۔

اِنْ چار باتوں میں سے کوئی بات ایسی نہیں ہے جسکی نسبت کہا جائے
 کہ اُس سے زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے اِسْلَام کا منوا مقصود ہے
 ۔ اِنْ کے سوا دوسرا ذرا ہے جو ہتھیاروں کے اٹھانیکا باعث ہوتے ہیں

ایک یہہ۔ کہ کافر۔ اُن مُسَلِّمَانوں کو جو اُنکے قبضہ میں ہوں
 تکلیف اور ایذا دیتے ہوں انکی مخلصی کے لئے یا انکو اُنکے ظلم سے نجات
 دلوانے کے لئے لڑائی کی جائے۔ جسکی نسبت خدا تعالیٰ فرماتا ہے ”مَا لَكُمْ

لَا تَقَاتِلُون فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ
الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا
مِنْكَ نَصًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ۝ یعنی کیا ہوا ہے تم کو کہ نہیں لڑتے
ہو اللہ کی راہ میں اور کمزوروں کے بچانیکے لیے مردوں اور عورتوں اور بچوں
میں سے جو کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو نکال اس شہر سے کہ ظلم
کرنے والے ہیں اُسکے لوگ اور کہ ہمارے لیے اپنے پاس سے کوئی دلی
اور کہ ہمارے لیے اپنے پاس سے کوئی مددگار ۝

کون شخص ہے جو اس لڑائی کو انسانی اخلاق اور انسانی نیکی کے برخلاف
کہہ سکتا ہے۔ اور کون شخص ہے جو اس لڑائی کی نسبت یہہ اہتمام کر سکتا ہے
کہ وہ زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے مذہب قبول کرنے کے لیے ہے۔

دوسرے یہہ۔ کہ کافر۔ مُسْلِمًاؤں کو انکے احکام مذہبی ادا
کرنیکے لیے مانع ہوں۔ بشرطیکہ وہ انکی عملداریں رہتے ہوں۔ کیونکہ اس صورت
میں انکو وہاں سے ہجرت لازم ہے نہ لڑائی کرنی۔ اگرچہ اس لڑائی کی بنیاد
ایک مذہبی امر پر ہے۔ لیکن اسکا مقصد اپنی مذہبی آزادی حاصل کرنا ہے نہ کہ
دوسروں کو جبر و زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے مذہب کا منتوانا۔ اگر ہندو
کسی قوم سے اس بات پر لڑیں کہ وہ قوم انکو انکے احکام مذہبی ادا کرنے نہیں
دیتی تو کیا یہہ کہا جائیگا کہ ہندوؤں نے دوسری قوم کو مجبر اور ہتھیاروں کے
زور سے ہندو کرنا چاہا ہے؟

اور ایک اور امر ہے جو ان ہی قسم کی لڑائیوں کا منہمک ہے یعنی

جس ملک یا قوم سے ان ہی امور کے سبب مخالفت ہے اور لڑائی ان ہی امور کے سبب مشہور ہو چکی ہے اُس ملک یا قوم پر چھاپہ مارنا۔ یا ان کا اسباب اور انکی رسد اور ان کے ہتھیاروں کو لوٹ لینا۔ اس زمانہ تہذیب میں بھی کونسی مہذب سے مہذب قوم ہے جو اس فعل کو نامہذب اور ناجائز قرار دلیکتی ہے؟ اور کون شخص ہے جو اسکو بحیرہ زبردستی ہتھیاروں کے زور سے مذہب کا قبول کرنا قرار دلیکتا ہے؟ تمام لڑائیاں جو آنحضرت صَلَّی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں ہوئیں وہ ان ہی امور پر مبنی تھیں۔ ایک بھی لڑائی اس غرض سے نہیں ہوئی کہ مخالفوں کو زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے اسلام منوایا جائے۔

بزرگ مجاہد نے اپنے اس دعوے کے ثبوت میں کہ ”لڑائی کا حکم صرف امن قائم کرنے کے لئے تھا نہ زبردستی سے اسلام قبولوانیکے لئے“ قرآن مجید کی چند آیتیں نقل کی ہیں جنکو ہم مع اُنکے ترجمہ کے درج کرتے ہیں۔ خدا اپنے پیغمبر کو فرماتا ہے۔

(۱) یعنی: مجاہد اپنے پروردگار کی راہ کی طرف پکی بات سمجھا کر اور اچھی نصیحت کر کر اور ان سے ایسی طرز پر بحث کر جو بہت اچھی ہو۔	(۱) اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْظِعَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ [سورہ نمل]
(۲) یعنی: کہہ دے کہ خدا کا حکم مانو اور پیغمبر کی اطاعت کرو۔ پھر اگر مومن پھر لوگے (یعنی ایمان نہ لاؤ گے) تو وہ صرف اتنی ہی بات کا ذمہ دار ہے	(۲) قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكُمْ مَآسِئُكُمْ مَّا مَحَلْتُمُوهُ

إِنْ طَعِبُوا تَحْتُوا وَمَا مَلَكَ
الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ
(سورہ نور)

(۳) أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا
الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا
عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ
(۴) وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ
فَلَا تَزِلْ قُرْآنَ مَنْ يَخَافُ وَعْدَهُ
(سورہ قاف)

(۵) فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنتَ مُذَكِّرٌ
لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصِطِرٍ
(سورہ فاشیہ)

(۶) كَوْشَاعَ رَبِّكَ لَا مَن مِّنْ
فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا
أَفَأَنْتَ تُنْكِرُ الْفَنَاءَ لِمَنْ يَكُونُوا
مُؤْمِنِينَ (سورہ یونس)

(۷) لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ

جواب لازم کی گئی ہے۔ اور اُس کے ذمہ دار تم ہو جو تمہارے
لازم کیا گیا ہے۔ اور اگر اُسکی اطاعت کرو گے
سیدھی راہ پر چلو گے۔ اور غیر کے ذمہ حکم کے صاف
صاف پہنچا دینے کے سوا کچھ نہیں ہے۔

(۳) یعنی۔ اطاعت کرو خدا کی اور پیغمبر کا کہنا
مانو۔ پھر اگر تم موہ نہ پھیلو گے تو ہمارے پیغمبر کو
صرف حکم کا صاف صاف پہنچا دینا ہی ہے۔

(۴) یعنی۔ تو ان پر کسی طرح بھی جبر کرنے والا نہیں
[یعنی تم کو جبر کرنے کا اختیار نہیں ہے] پس جو
شخص ہمارے عذاب کے وعدہ سے ڈرے
اُسکو قرآن کے ساتھ نصیحت کر۔

(۵) پس نصیحت کر کیونکہ تو صرف ایک نصیحت
کر رہا ہے۔ کچھ ان پر کر دے انہیں ہے [جو انکو
ایمان لانے پر مجبور کرے]

(۶) یعنی اگر تیرا پروردگار چاہتا تو ماب
سب کے سب اکٹھے ایمان لے لیتے۔ کیا تو لوگوں پر جبر کر سکتا ہے تاکہ وہ دین سے
مسلمان ہو جائیں؟

(۷) دین کے باب میں کسی قسم کی زبردستی کی

الرُّشْدُ مِنَ الْغَىِّ فَمَنْ يَكْفُرْ
بِالطَّاغُوتِ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى
لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ
عَلِيمٌ (سورہ بقرہ)

حاجت نہیں۔ کیونکہ حق و باطل کا فرق بخوبی ظاہر
ہو چکا ہے پھر جو کوئی ماسوی اللہ کی پرستش
کا منکر ہوا اور اللہ پر ایمان لایا تو بیشک اُسے
ایسی سچک کہ میں مضبوط ہاتھ ڈال لیا جو ٹوٹ ہی
نہیں سکتی۔ اور اللہ سننے والا ہے۔ جاننے والا۔

اسکے بعد جناب سید سلیمان تعالیٰ ارقام فرماتے ہیں کہ مخالفین
اسلام پر یہ حجت پڑنے میں کہ اس قسم کی نصیحتیں آنحضرت کی اُسی وقت تک
تھیں جب تک کہ آپ مکہ میں تشریف رکھتے تھے۔ مگر جب مدینہ میں
چلے آئے۔ اور انصار اہل مدینہ مسلمان ہو گئے۔ اور مہاجرین اور انصار
ایک جگہ جمع ہو گئے اور آنحضرت کو بہت بڑی قوت ہو گئی۔ اُس وقت
اُن نصیحتوں کو بدل دیا اور لڑنے اور قتل کر نیکا اور تلوار کے زور سے اسلام
قبول آنے کا حکم دیا۔ مگر یہ حجت محض غلط ہے۔

اول تو ایسے کہ اُن ہی سورتوں میں سے جنکی آیتوں کا ہمنے اوپر
ذکر کیا ہے۔ سورہ نور اور سورہ بقرہ ہجرت کے بعد مدینہ میں
نازل ہوئی ہیں جبکہ آنحضرت کو بخوبی قوت ہو گئی تھی۔ اور اُن ہی سورتوں
میں حکم ہے کہ ”رسول کا کام صرف حکموں کا پیشنا دینا ہے اور دین میں
کچھ زبردستی نہیں ہے“ بھر یہ کہنا کہ آنحضرت نے مدینہ میں آئیے
بعد اُن نصیحتوں کو بدل دیا تھا صریح جھوٹ ہے۔

دوسرے یہ کہ خدا کے احکام جو بطور اصل قبول کے نازل ہو

ہیں وہ جگہ کی تبدیل یا قوت اور صنعت کی تبدیل سے تبدیل نہیں ہو سکتے
 خدا کا حکم یہ ہے کہ ”زبردستی سے کسی کو مُسلمان نہیں کیا جاسکتا“
 پس جب آنحضرت مکہ میں تھے اُسوقت بھی کوئی شخص زبردستی سے
 مُسلمان نہیں ہو سکتا تھا۔ اور جب آپ مدینہ میں تشریف لے آئے
 اُسوقت بھی کوئی زبردستی سے مسلمان نہیں ہو سکتا تھا۔ جب آپ مدینہ میں تشریف لے آئے
 تو لڑائی کا حکم مگر وہ لڑائیاں لوگوں کو جبر زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے مسلمان
 کرنے کے لئے نہ تھیں بلکہ اس قائم کرنے کے لئے تھیں جو ہم آئندہ بالتفصیل بیان کریں گے۔

آزادی مذہب کی صلح اور معاہدہ کی اہمیت

خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو کافروں سے صلح اور معاہدہ کرنے کی اجازت
 دی جس کا حاصل یہ ہے کہ کافروں کے مذہب میں کچھ دست اندازی
 نہ کی جائے وہ اپنے مذہب پر رہیں۔ صرف مُسلمانوں کو ایذا دینے
 اُسے لڑیں نہیں۔ اور اُن کے دشمنوں کی مدد نہ کریں۔ اور اُن معاہدوں
 پر قائم رہنے کی نہایت تاکید کی اور معاہدہ کرنے والوں سے جو اپنے معاہدہ
 پر قائم رہے ہوں لڑنے کی ممانعت فرمائی۔ صلح اور معاہدہ کے کی اجازت
 ہی صاف دلیل بات کی ہے کہ مذہب کی آزادی میں خلل ڈالنا مقصود
 نہ تھا اور نہ لڑائی سے کیونکہ زبردستی سے اور ہتھیاروں کے زور سے مُسلمان
 کرنا مقصود تھا بلکہ صرف اس کا قائم رکھنا مقصود اصلی تھا۔

سورہ نحل میں خدا نے فرمایا ”أَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ“

وَلَا تَقْضُوا الْاِيْمَانَ بِنَدْوٰكِيْدِهَآ - وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللّٰهَ عَلَيْكُمْ كَيْلًا
 اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ ۝ یعنی پورا کرو عہد اللہ کا [یعنی جو خدا کو دینا
 میں دیکر عہد کیا ہے] جب کہ تم نے عہد کیا ہو اور نہ توڑو اپنی قسموں کو
 ان کے مضبوط کر نیکے بعد۔ اور بیشک تم نے اللہ کو کیا ہے اپنا ضامن -
 بیشک اللہ جانتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو۔

خود سورہ توبہ میں جس میں نہایت خشکی سے لڑائی کا حکم ہے خدا نے
 فرمایا ہے ”اِلَّا الَّذِيْنَ عَاهَدْتُمْ مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ ثُمَّ كَمْ يَنْقُضُوْكُمْ شَيْئًا
 وَلَمْ يُظَاهِرُوْا عَلَيْكُمْ اِحْدًا ۝ فَاَتَمُّوْا اِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ اِلٰى مُدَّتِهِمْ اِنَّ اللّٰهَ
 يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ ۝ یعنی جن مشرکوں سے تم نے عہد کیا ہے پھر انہوں نے
 اُسکے پورا کرنے میں کچھ کمی نہیں کی۔ اور نہ تمہارے برخلاف کسی مدد
 کی تو تم پورا کرو ان کے ساتھ ان کا عہد انکی میعاد تک۔ بیشک اللہ دوست رکھتا
 ہے پرہیزگاروں کو“

پھر اسی سورہ میں فرمایا ”اِلَّا الَّذِيْنَ تَنَآهَتْ عَنْهُ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
 فَمَا اسْتَقَامُوا لَكَ فَتُقْبَلُوْا اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ ۝ یعنی جن
 مشرکوں سے مسجد حرام کے پاس تم نے عہد کیا تھا۔ پھر جب تک کہ وہ تمہارے
 لیے عہد پر قائم رہیں تو تم بھی ان کے لیے عہد پر قائم رہو۔ بیشک اللہ دوست
 رکھتا ہے پرہیزگاروں [یعنی بدعہدی سے بچنے والوں] کو“

اس سے زیادہ معاہدے کی رعایت کفار اور مشرکین کے ساتھ
 کیا ہو سکتی ہے جتنی کہ قرآن مجید میں لکھی ہے۔ سورہ نسا مدینہ

میں ہجرت کے بعد اتری ہے اُسیں حکم ہے کہ

وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ يُقَاتِلُوا
مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاءً وَمَنْ قَتَلَ
مُؤْمِنًا خَطَاءً فَكَفِّرْ بِهِ زَقَاتٍ
مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةً مُسَلَّمَةً إِلَى
أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ
كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ
مُؤْمِنٌ فَكْفِّرْ بِهِ زَقَاتٍ مُؤْمِنَةٍ
وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمُ
مِثْقَاقٌ فَادْيَهُ مَسْلَمَةً إِلَى أَهْلِهِ
وَكْفِيرْ بِهِ زَقَاتٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ
يَجِدْ قِصَامًا شَهْرَيْنِ مُتَابَعَيْنِ
تُوبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا
حَكِيمًا [سورہ نآیت ۹۴]

• اگر کسی مسلمان کے ہاتھ سے کوئی مسلمان مرنے لگا
سے ادا جاتا تو قاتل کو ایک مسلمان غلام آزاد کرنا چاہیے
اور اگر مقدور نہ ہو تو ساٹھ روز سے رکھنے چاہئیں اور
اسکے سوا مقتول کی دیت (خونہا) اُسکے کنبے کو
بجائے۔ پھر اگر وہ مقتول ایک ایسی قوم میں
کا ہے جسے اور مسلمانوں سے دشمنی ہے اور
وہ مقتول مسلمان ہے تو قاتل کو صرف مسلمان
غلام ہی کا آزاد کرنا ہوگا۔ اور اگر مقتول ایسی
قوم میں کا ہے کہ اُس قوم سے اور مسلمانوں
سے معاہدہ ہے تو قاتل کو غلام بھی آزاد کرنا
ہوگا اور مقتول کی دیت اُسکے کنبے کو بھی
دینی ہوگی؟

اس سے زیادہ معاہدے کی رعایت جبکہ حکم خدا تعالیٰ نے
دیا ممکن نہیں۔ کیونکہ جو حق خدا تعالیٰ نے ایسی حالت میں مسلمانوں کے
لیے مقرر کیا تھا وہی حق اُن کفار اور مشرکین کے لیے بھی قرار دیا ہے
جسے اور مسلمانوں سے امن کا معاہدہ ہو گیا ہو۔

جن لوگوں سے معاہدہ ہوا ہے اگر معلوم ہو کہ وہ لوگ دغا بازی

کرنا چاہتے ہیں تو معاہدہ توڑنے کی اجازت دی گئی ہے۔ مگر ایسی احتیاط اور انصاف سے اُسکے توڑنے کی ہدایت کی گئی ہے کہ اُن لوگوں کو کسی طرح نقصان نہ پہنچ سکے یعنی یہ حکم ہے کہ اس طرح پر معاہدہ توڑا جائے

لَا مَا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ ۚ
فَانْذِرْهُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ

[سورہ انفال آیت ۱۶]

وَأَنْ أَحَدُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
اسْتَجَارَكَ فَأَجْرُكَ حَتَّىٰ يَسْمَعَ
كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ كَلِمَةً مَّا مَنَّا
ذَلِكَ بِأَعْيُنِنَا قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ

[سورہ توبہ آیت ۶]

اِیسی بنا پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مشرکین عرب کے بہت سے قبیلوں سے اور قبائل یہود سے جو مدینہ میں رہتے تھے امن کے معاہدے کیے۔ جو دلیل واضح ہر بات کی ہے کہ مقصود یہ تھا کہ ملک میں لوگ امن سے رہیں مسلمانوں کو ایذا نہ دیں۔ اور خدا کے کلام کو سنیں۔ کَمَا قَالَ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ پھر جب کا دل چاہے ایمان لائے جب کا دل نہ چاہے نہ لائے۔ کَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ فَمَنْ

شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ

لڑائی کے احکام اور اُس حالت میں بھی آزادی

سب سے پہلے حکو یہ بیان کرنا چاہیے کہ کن لوگوں سے لڑنیکا حکم ہوا ہے اور کس مقصد سے۔

ہم اس سے پہلے بالصریح بیان کر چکے ہیں کہ جو لوگ اپنے معاملوں پر قائم ہیں اور مسلمانوں سے نہیں لڑتے اور نہ اُنکے دشمنوں کو لڑنے میں مدد دیتے ہیں اُن سے لڑنیکا حکم نہیں ہے۔ پس لڑائی کا حکم تین قسم کے لوگوں کے ساتھ ہوا ہے۔

اول۔ اُن لوگوں سے جو مسلمانوں سے لڑائی شروع کریں۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ بقرہ میں فرمایا ہے۔ "قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَهَابُوكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ" [آیت ۱۸۶] یعنی لڑو اللہ کی راہ میں اُن لوگوں سے جو تم سے ڈرتے ہیں اور زیادتی مت کرو۔ بیشک اللہ دوست نہیں رکھتا زیادتی کرنے والوں کو۔ دوسری جگہ فرمایا۔ "فَإِنْ أَنْهَكُمُ فَلَا عُذْرَ وَإِنْ عَلَى الظَّالِمِينَ" [سورہ ایضاً آیت ۱۸۹] یعنی اگر وہ لڑنا موقوف کر دیں تو دست درازی کرنی نہیں چاہیے۔ کیونکہ دست درازی صرف ظالموں پر کرنی ہے۔ ایک اور جگہ فرمایا "فَمَنْ أَهْتَدَىٰ عَمَّاكُمْ فَاَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ" [سورہ ایضاً آیت ۱۹۰] یعنی جو کوئی تم پر زیادتی کرے تو تم بھی

اُسپر زیادتی کرو جتنی کہ اُسے ٹہر زیادتی کی ہے۔ اور خدا سے ڈرو اور جان لو کہ اللہ پر ہیز گاروں کے ساتھ ہے [یعنی اُنکے ساتھ ہے جو زیادتی سے پرہیز کرتے ہیں]

قدیم زمانہ سے عرب میں یہ دستور چلا آتا تھا کہ حرم کعبہ میں جدال و قتال نہیں کرتے تھے۔ اُسکی نسبت خدا نے فرمایا۔ ”وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ وَآخِرُ جُوهَرِهِمْ مِنْ حَيْثُ آخَرُ جُوهَرِهِمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ“ [سورہ ایضاً آیت ۱۸۴] یعنی۔ لڑائی کی حالت میں اُنکو جہاں پاؤ [حرم کے اندر یا حرم کے باہر] قتل کرو کیونکہ فساد مچانا قتل سے بھی زیادہ“ مگر اس حکم میں بھی احتیاط کی اور فرمایا ”وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ لَئِنْ جَاءَكُمُ الْكُفَّارُونَ“ [ایضاً۔ آیت ایضاً] یعنی تم مسجد حرام کے پاس اُنکو مست مارو جب تک کہ وہ وہاں تکو نہ ماریں پھر اگر وہ وہاں بھی تکو ماریں تو تم بھی اُنکو مارو۔ یوں ہی ہے سزا کافروں کی“ اسکے بعد فرمایا ”فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ خَفِيفٌ حَرِيمٌ“ [ایضاً آیت ۱۸۸] یعنی اگر وہ باز رہیں [یعنی لڑنا موقوف کر دیں] تو بیشک اللہ بخشنے والا ہے مہربان“ یعنی تم بھی اُنکو معاف کرو اور لڑنا موقوف کر دو۔ سورہ نحل میں خدا نے فرمایا ”إِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ“ [آیت ۱۲۴] یعنی اگر تم کافروں کے ایذا پہنچانے کا بدلہ لینا چاہو تو اُسی قدر ایذا کا بدلہ لو کہ جبکہ تم کو ایذا پہنچائی گئی ہے اور اگر تم صبر کرو تو بیشک وہ بہتر ہے صبر کرنے والوں کے لئے

پھر سورہ حج میں اس سے بھی زیادہ تصریح فرمائی ہے ”أَذِنَ لِلَّذِينَ
يَقْتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ۚ الَّذِينَ أَحْسَنُوا
مِنْ دِيَارِهِمْ يَغِيرُ حَتَّىٰ لَا أَكُنْ يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ“ [آیت ۳۸-۳۹] یعنی
”اُن لوگوں کو لڑنے کا اذن دیا گیا ہے جنہے کفار گمراہ تھے ہیں ایسے کہ کفار
مکہ کے اٹھ سے مسلمان مظلوم ہوئے ہیں۔ انہوں نے مسلمانوں کو
بنیہ کسی حق کے اُنکے گھروں سے نکال دیا ہے صرف ایسے کہ وہ
کہتے تھے کہ ہمارا پروردگار اللہ ہے“

سورہ نسا میں خدا نے فرمایا ہے کہ ”کافروں سے لڑو۔ اُنکو
قتل کرو جہاں پاؤ“ مگر اُن لوگوں سے نہ لڑو اور نہ اُنکو قتل کرو جو ایسے
لوگوں سے جا ملیں جنہے اور تمہیں امن کا معاہدہ ہے۔ اور اُن سے بھی
مٹ لڑو اور اُنکو قتل بھی مت کرو جنکا
دل لڑ نیسے تنگ ہو گیا ہے اور نہ وہ
تمہیں لڑنا چاہتے ہیں اور نہ اپنی قوم سے
لڑنا چاہتے پھر جب وہ لڑائی سے الگ
ہو جائیں یعنی نہ تمہیں لڑیں اور نہ تمہارے
شامل ہو کر اپنی قوم سے لڑنا چاہیں اور تمہارے
پاس صلح کا پیغام بھیجیں تو اُن سے مت لڑو۔
کیونکہ اللہ نے اُن پر تمکو لڑنے کا کوئی قابو نہیں دیا“
اسکے بعد اسی سورہ میں فرمایا ہے کہ

إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ
جَاءُكُمْ خِيَرَتٌ صَدُورُهُمْ
أَنْ يَقَاتِلُوكُمْ أَوْ يَقَاتِلُوا قَوْمَكُمْ
وَكُوشَاءُ اللَّهِ تَسْلُطُ عَلَيْهِمْ
فَلَقَاتِلُوا كَمَا فَإِنْ اُعْتَرَفْتُمْ
فَلَمْ يَقَاتِلُوكُمْ وَالْقَوْلُ إِلَيْكُمْ السَّلَامُ
فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ
سَبِيلًا ۖ [آیت ۹۲]

”سَيَجِدُونَ آخِرِينَ يُرِيدُونَ
 أَنْ يَأْمَنُواكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ
 كُلَّمَا دُؤِلُوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا
 فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعِزَّنُواكُمْ وَلَقُوا
 إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَقُولُوا يَا أَيُّهَا
 قَوْمُكُمْ قَاتِلُوهُمْ حِينَ تَقْتُلُوهُمْ
 وَأُولَئِكَ جَعَلْنَاكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا
 مُبِينًا“ [آیت ۹۳]

”بعض قومیں چاہتی ہیں کہ تم سے بھی امن
 میں ہیں اور اپنی قوم سے بھی امن میں
 رہیں اور فتنہ و فساد میں نہ پڑیں۔ پھر اگر تم
 ساتھ لڑنے سے علیحدہ نہ ہو جائیں اور پیغام
 صلح نہ بھیجیں اور اپنے ساتھ لڑنے سے
 نہ روکیں تو انکو پکڑو اور مار دو جہاں پاؤ یہی
 لوگ ہیں جنہ خدا نے تمکو غلبہ کر کے کا حق دیا ہے“
 پس لڑنا اسی پر موقوف ہے جبکہ کافر لڑائی
 شروع کریں۔ سورہ متحنہ میں نہایت صفائی سے اور بطور قاعدہ کلیتہ کے بنا
 فرمایا ہے کہ کافروں سے کس طرح پیش آنا چاہیے اور یہہ فرمایا ہے کہ
 ”جو لوگ تم سے لڑے نہیں اور نہ تمکو تہار
 گھروں سے نکالا ہے انکے ساتھ سلوک
 احسان کر نیسے خدا تمکو منع نہیں کرتا بلکہ سلوک
 کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔“

”لَا يَتَّخِذُ الْكُفْرُ الْإِيمَانَ
 يُقَاتِلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَلَكُمْ فِيهِ مَرْحُومٌ
 مِمَّنْ دِيَارَكُمْ أَنْ تَبْرُوهُمْ وَنَقِصُوا
 إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ
 إِنَّمَا يَتَّخِذُ الْكُفْرُ الْإِيمَانَ
 كُفْرًا فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُكُمْ مِنْ
 دِيَارِكُمْ وَطَاهَرُوا عَلَى أَخْرَاجِكُمْ
 أَنْ تُولُوهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَئِكَ
 هُمُ الظَّالِمُونَ“ [آیت ۸۰-۷۹]

خال دینے پر نکالنے والوں کی مدد کی ہے“

ان تمام آیتوں سے صاف ظاہر ہے کہ لڑائی کا حکم کیونکر بڑھتی اسلام
 قبلوانیکے لئے نہیں ہے۔ بلکہ جو لوگ مسلمانوں کو قتل کرنا اور اُن سے لڑنا
 چاہتے تھے اُن سے محفوظ رہنے کے لئے لڑنیکا حکم ہوا ہے۔ اور
 لڑائی میں یا لڑائی کے موقوف ہو جانے اور امن کے قائم ہو جانے
 پر کسی کے مذہب سے کسی قسم کا تعرض مقصود نہیں۔ **مُحَا لِفِیْنِ اِسْلَام**
 چند آیتیں اس امر کے ثابت کرنیکو پیش کرتے ہیں کہ قرآن مجید میں عموماً
 کافروں کے قتل کرنیکا حکم ہے۔ اور نیز بجز ہتھیاروں کے زور سے اُنکو
 مُسْلِمَان کرنے کی ہدایت ہے۔ مگر اُن کا یہ کہنا محض غلط اور صریح ہتھی
 ہے۔ جسکو بالغیصل ہم بیان کرتے ہیں۔

وہ کہتے ہیں کہ سورہ بقرہ اور سورہ نسا میں آیا ہے کہ **وَاَقْتُلُوا**
هُمَ حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ "اِسیں صاف محکم ہے کہ کافر جہاں ملیں اُنکو
 قتل کرو۔ مگر یہ اُنکی صریح غلطی ہے۔ حرم کعبہ میں قتل و قاتل زمانہ ملکیت
 سے منع تھا مگر جب قریشِ مکہ سے لڑائی ٹھنی تو خدا نے حکم دیا کہ اُنکو جہاں
 پاؤ یعنی حرم کعبہ میں یا اُسکے باہر۔ اُنسے لڑو اور اُنکو قتل کرو پس اس آیت سے
 عموماً کافروں کا قتل کرنا کہاں سے نکلتا ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ
 قرآن مجید میں اُن ہی سے لڑنیکا حکم ہے جو مسلمانوں سے لڑتے
 ہوں نہ اُنسے جو لڑنا نہیں چاہتے۔

وہ کہتے ہیں کہ سورہ نسا میں صاف حکم ہے کہ "جب تک کافر
 کو سے ہجرت کر کے مدینہ میں نہ چلے آئیں اُنکو جہاں پاؤ قتل کر ڈالو" کافروں کا

مدینہ میں ہجرت کر کے آنا اور مسلمان ہو جانا برابر ہے۔ پس اس کے صاف معنی یہ ہیں کہ جب تک کہ فرسلمان نہ ہو جائیں ان کو جہاں پاؤ مار ڈالو۔ مگر یہ دلیل محض غلط ہے۔ یہ آیت مکہ کے منافقوں کے حق میں ہے جیسا کہ اس آیت کے اوپر بیان کیا ہے ”فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ“ انہم مکہ کے بہت سے لوگ نفاق سے اپنے تئیں مسلمان کہتے تھے اور مسلمانوں کو تردید تھا کہ ان کے ساتھ لڑائی میں کس طرح کا معاملہ کریں ان کی

نسبت خدا نے فرمایا کہ ان کا یہ کہنا کہ ہم مسلم ہیں اور تمہارے طرفدار ہیں ہرگز نہ مانو۔ اگر وہ سچے ہیں تو ہجرت کر کے چلے آئیں۔ پھر اگر وہ نہ آئیں جو اس بات کا ثبوت ہے کہ وہ جھوٹے اور منافق تھے تو لڑائی میں ان کو بھی جہاں پاؤ حرم کے اندر باہر مار دو اور کچل دو۔ پس ہجرت کا حکم کسی شخص کی نسبت جو کلمہ

”وَدُّوْا كُفْرًا مَّا كُفَرُوْا فَاِنْ تَوَلَّوْا فَلا تَجِدُوْا مِنْهُمْ اَوْلِيَاءَ حَتّٰى يُخْرِجُوْا فِى سَبِيْلِ اللّٰهِ اِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّ تَوَلَّوْا فَاِنَّ تَوَلَّوْا فَلا تَجِدُوْا مِنْهُمْ اَوْلِيَاءَ وَلَا تَجِدُوْا مِنْهُمْ اَوْلِيَاءَ وَلَا تَجِدُوْا مِنْهُمْ اَوْلِيَاءَ“ سورہ ۶۰

ہونے کا دعوے نہیں کرتا تھا نہیں دیا گیا۔ وہ دلیل لاتے ہیں کہ سورہ نسا

کی بعض آیتوں میں ”مُطْلَقًا“ کا فروں سے لڑنیکا حکم ہے۔ مگر ہم نہیں سمجھ سکتے کہ ان آیتوں سے کیا مطلب ثابت ہوتا ہے۔ بلاشبہ ان آیتوں اور ان کے بہت سی آیتوں میں لڑنیکا حکم ہے۔

مگر لڑا بھی ان ہی لوگوں سے جائیگا جن سے

”فَلْيُقَاتِلْ فِى سَبِيْلِ اللّٰهِ الَّذِيْنَ يَشْرُوْنَ اَنْفُسَهُمْ بِالْآٰخِرَةِ وَ مَن يُقَاتِلْ فِى سَبِيْلِ اللّٰهِ فَقُتِلْ اَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيْهِ اَجْرًا عَظِيْمًا“

[سورہ نسا آیت ۷۶]

”فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلِّفُ
الْأَنفُسَ طَ وَحَرْصِ الْمُؤْمِنِينَ
عَنِ اللَّهِ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ
كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ
تَنْكِيلًا“ [سورہ نسا آیت ۷۵]

لڑنے کا حکم ہے۔ اور وہ وہی لوگ ہیں
جو مسلمانوں سے بھروسہ دین لڑتے
ہیں۔ علاوہ اسکے ان آیتوں میں بھی لکھا
ہو کہ بھروسہ اور ہتھیاروں کے زور سے مسلمان کرینکا
اشارہ تک نہیں ہے۔

اسی قسم کی آیتیں سورہ تحریم اور سورہ فرقان اور سورہ توبہ میں بھی آئی
ہیں جنہیں کافروں سے لڑنے اور لڑائی میں اُنکے قتل کرینکا حکم ہے۔ مگر
جن لوگوں سے لڑنے کا حکم ہے اُن ہی لوگوں سے لڑینکا حکم ان آیتوں میں
نہ عموماً ہر ایک کافر یا عام کافروں سے لڑنے کا۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ
وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ
وَمَا لَهُمْ حِمْيَرٌ وَلَا نَاصِرٌ
لَّهُمْ [سورہ تحریم آیت ۸]

پس یہ کہنا کہ ان آیتوں میں لڑنے کا حکم ہے
اور اس بات کو چھپالینا اور نہ بیان کرنا کہ
جن لوگوں سے مجاہدہ کے لڑنے کا حکم ہے
صریحاً حد دھڑھکی ہے۔ قرآن مجید
میں کسی کافر سے بحیثیت کفر اُس سے لڑینکا
حکم نہیں ہے۔ صرف تین قسم کے کافروں
سے لڑنے کا حکم ہے۔ ایک وہ جو مسلمانوں
لڑتے ہیں دُشمن وہ جنہوں نے عہد شکنی
کی ہو۔ اور مسلمانوں سے لڑنے والوں کے
ساتھ جاملے ہوں تب سے وہ جنگلات میں

فَلَا يُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ
يَبْغِهَا أَكْثَرُ [قرآن آیت ۹۰]

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ لَا يُحَرِّمُونَ
مَاعِزَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ وَلَا يُدِينُونَ
دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

كَأَنَّهُ يُعْطَى الْجَنَّةَ عَنْ يَدِهِ وَهُمْ

صَاغِرُونَ ۝ [سورہ توبہ آیت ۲۹]

قَالُوا الشِّرْكُ كَيْفَ قَاتَهُ مَا

يَقَاتِلُونَكُمْ كَمَا قَاتَلُوا [ایضاً آیت ۱۱۸]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ

يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ

غِلْظَةً ۝ [ایضاً آیت ۱۲۴]

مسلمان عورت و مرد اور بچے بطور قیدی

کے ہوں۔ اور وہ انکو ایذا پہنچاتے ہوں۔

ایک قسم کا توہم ابھی بیان کر رہے ہیں

اور باقی قسموں کو بھی عنقریب بیان کرینگے

۔ پھر کون شخص یا کونسی قوم ہند سی ہند

اس قسم کی لڑائی کو نا واجب باطل کہہ سکتا

اور کیونکر اس قسم کی لڑائیوں کی نسبت کہا

جاسکتا ہے کہ وہ بزرگوار اسلام قبول کروانیکے لیے کی گئی تھیں۔ ہاں

چند آیتیں ہیں جن پر بحث کرنا بہک و ضرور ہے۔ سورہ بقرہ اور انفال میں خدا نے

فرمایا ہے کہ ”کافروں سے لڑو تاکہ فتنہ مٹ

جائے اور دین اللہ کے لیے ہو جائے“

اور سورہ فتح میں فرمایا ہے کہ ”اے

پیغمبر تو ان گنوار عربوں سے جو پیچھے رہ گئے

تھے کہہ دے کہ تم ایک سخت لڑنیوالی قوم

سے لڑنیو بلاے جاؤ گے۔ پھر تم اُن سے

لڑو گے یا وہ مسلمان ہو جائینگے۔

معرض کہہ سکتا ہے کہ ان آیتوں سے

اس بات کا اشارہ نکلتا ہے کہ جب تک

کافر مسلمان نہ ہو جائیں اُن سے لڑے جانا

كَأَنَّهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ

فِتْنَةً وَتَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ

[سورہ بقرہ - آیت ۱۸۹]

قُلْ لِلْخَالِفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ

سُتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ دِينِي بَاسٍ

شَدِيدٍ يُقَاتِلُونَكُمْ أَوْ يَدِينُوكُمْ

[سورہ فتح آیت ۶]

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً

وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِذَا خَرَجُوا

فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ [انفال ۳]

چاہیے اول تو یہ کہنا غلط ایسے ہے کہ ان لفظوں سے کہ نہ یکنون
الَّذِي كَلَّمَ اللَّهُ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطَةً ذَاتُ الْوُجُوهِ الْمُؤَنَّمَةِ
ہوں اُنسے لڑے ہی جاؤ۔ کیونکہ ان لفظوں کے صرف یہ معنی ہیں کہ دین
خدا کے لیے ہو جائے۔ یعنی کافروں کی مزاحمت احکامِ مذہبی کے بجالانے
میں جاتی رہے۔

سورہ توبہ میں بھی اللہ نے فرمایا ہے کہ
”مشرکوں کو مارو جہاں پاؤ اور پکڑو انکو اور
گھیرو انکو اور انکی گھات میں بیٹھو پھر اگر
وہ توبہ کریں اور نماز پڑھیں اور زکات
دیں تو انکا رستہ چھوڑ دو [یعنی پھر کچھ
تعرض نہ کرو] بیشک اللہ بخشنے والا
ہے مہربان“

فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ
وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ
وَاصْطَرُّوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمُ
كُلَّ مَرْصِدٍ اِنْ تَابُوا وَاَقَامُوا
الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ
اِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ [توبہ ۱۱]

معتزین کو اس مقام پر نہایت موقع ہے اگر وہ کہیں کہ نماز ادا
کرنے اور زکات دینے کو مشروط کرنا صاف ایسا ہے جیسے کہ اسلام
لانیکو مشروط کرنا۔ مگر جب اسکی تفریح پر خیال کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اگر شرط
کو لڑائی سے کچھ تعلق نہیں ہے۔ بلکہ انکی آمد و رفت کی روک ٹوک کے
موقوف ہو نیسے تعلق ہے۔ جب تک وہ کافر تھے بلاشبہ روک ٹوک
اور خبر گیری کی ضرورت تھی کیونکہ اُنسے اندیشہ تھا۔ مگر مسلمان ہونیکے
بعد وہ اندیشہ نہیں رہا ایسے فرمایا ”فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ“ ان سب
باتوں سے قطع نظر کر کے ہم تسلیم کرتے ہیں کہ ان آیتوں میں اُن الفاظ

سے مُسلمان ہو جانا ہی مقصود ہے تو بھی بھلا اسباب ہوقنی لڑائی کے
 اسلام بھی ایک سبب ہے مگر اس تسلیم کے بعد بھی بحیرہ بنو شمشیر کا فروغ
 مُسلمان کرنا لازم نہیں آتا۔ ہمنے بالتفصیل اوپر بیان کیا ہے کہ کفار سے
 لڑائیکا حکم صرف مُسلمانوں کے لئے اُمن قائم کر نیکا تھا اور وہ اُمن
 صرف تین طرح پر قائم ہو سکتا تھا۔

اَوَّل۔ قبل جنگ یا بعد جنگ آپس میں صلح ہونے اور اُمن کا
 معاہدہ ہو نیے جسکے کر نیکا خدا نے حکم دیا ہے۔ جہاں فرمایا ہے
 ”فَاِنْ اَعْتَزَلُوْكُمْ فَاِلَیْهِمْ رُجُوْكُمْ وَالْقَوْلُ الْیَکُمُ السَّلَامُ فَمَا جَعَلَ اللّٰهُ
 لَكُمْ عَلَیْهِمْ سَبِيْلًا“ اور خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 بہت سی کافروں سے اُمن کے معاہدے کیے ہیں جنگا ذکر آگے آئیگا
 دوسرے۔ فتح پانے اور کافروں کا مغلوب ہونا۔ نیز رجوع قبول کرنا
 جسکے بعد وہ اپنے دین و مذہب پر بدستور قائم رہا یا۔ تیسرے۔ خدا نے
 فرمایا ہے۔ ”حَقُّیْطُوا الْجَنَّةَ عَنْ يَدِیْ وَهُمْ یَجْعَلُوْنَ ط“
 تیسرے۔ مُسلمان ہو جانیے۔

پس یہ تینوں صورتیں اُمن قائم ہونیکلی ہیں۔ ان تینوں صورتوں میں
 سے کوئی صورت پیش آئے تو لڑائی قائم نہیں رہتی تھی۔ پس ہر شخص سمجھ
 سکتا ہے کہ لڑائی سے بنو شمشیر کافروں کو مُسلمان کرنا مقصود نہ تھا
 بلکہ صرف اُمن کا قائم کرنا مقصود تھا۔ دُوم اُن لوگوں سے لڑنیکا حکم ہے
 جنہوں نے دغا بازی کی ہو اور معاہدوں کو توڑ دیا ہو۔ خدا نے سورہ توبہ میں

فرمایا ہے کہ

وَاِنْ يَكُنْ اِيْمَانُهُمْ مِنْ بَعْدِ
عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوْا فِيْ دِيْنِكُمْ
فَقَالُوْا اِجْمَعُوْا اَلَمْ يَكُنْ اِيْمَانُهُمْ لَا
اِيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُوْنَ ط

[سورہ توبہ آیت ۱۲]

اَلَا هَآئِلُوْنَ قَوْمًا نَّكَلُوْا اِيْمَانَهُمْ
وَهُمْ يَخْرُجُ الرِّسُوْلُ وَهُمْ يَدُوُّ
كُمُ اَوَّلُ قُرْۢة ط [سورہ اہزاب آیت ۱۷]
اَلَّذِيْنَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ
يَنْقُضُوْنَ عَهْدَكَمْ فِيْ كُلِّ قُرْۢة
وَهُمْ لَا يَتَّقُوْنَ ؕ فَاَمَّا تَشَقَّيْتَهُمْ
فِي الْحَرْبِ فَتَرَدِّدْ بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ
لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُوْنَ ؕ

”اگر عہد کر نیکی کے بعد اپنی قسم کو توڑ دیں تو جو
کفر کے سردار ہیں اُن سے لڑو۔ کیونکہ ان کی
قسم کچھ نہیں“

اور ایک جگہ فرمایا ہے کہ
”کیوں نہیں لڑتے ایسی قوم سے
جس نے اپنی قسم توڑ دی اور رسول کو نکالنا
چاہا اور اُن ہی نے پہل کی“

اور سورہ انفال میں فرمایا ہے کہ
”جن لوگوں سے تو نے عہد کیا ہے پھر
انہوں نے اپنا عہد ہر دفعہ توڑ دیا اور پیر پھار
نہیں کرتے [اپنی عہد شکنی سے نہیں بچتے]
پھر اگر تو انکو لڑائی میں پائے تو انکو ایسا مار کہ
اُنکے پیچھے جو لوگ ہیں متفرق ہو جائیں“

پس معاہدہ توڑ نیکی کے بعد اُن سے لڑنا امن قائم رکھنے کے لئے
ایسا ہی ضرور ہے جیسا کہ معاہدہ کرنا کیونکہ بغیر اسکے نہ امن قائم رہ سکتا ہے
نہ معاہدہ۔ مگر ایسی حالت میں لڑنا اس بات کا ثبوت نہیں ہے کہ اس
بنو شمشیر انکو مسلمان کرنا مقصود ہے۔ اور نہ ایسی لڑائی مہذب سی مہذب
قوم کے نزدیک بھی نا واجب ہے۔ سو ہم ان لوگوں سے لڑنا حکم

ہے جنہوں نے مسلمانوں کو اور ان کے بچوں اور عورتوں کو غداہ میں اور تکلیف میں ڈال رکھا ہے۔ اُسکا ذکر سورہ نسا میں ہے جسکو ہم اُوپر بیان کر چکے ہیں اور ترتیب قائم رکھنے کے لئے اُس آیت کو دوبارہ لکھتے ہیں خدا نے فرمایا۔

وَمَا لَكُمْ لَا تَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ	”کیا ہوا ہے تمکو کہ نہیں لڑتے ہو اللہ کی
اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ	راہ میں اور کمزوروں کے بچانیکے لئے
وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ	مردوں اور عورتوں اور بچوں میں سے جو
يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ	کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہمکو نکال
هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا	اس شہر سے کہ ظلم کرنے والے ہیں اُسکے
وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا	لوگ اور کر ہمارے لئے اپنے پاس سے
وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا	کوئی والی اور کر ہمارے لئے اپنے پاس
[سورہ نسا آیت ۷۷]	سے کوئی مددگار۔“

کیا یہ انسانیت اور رحم کی بات نہیں ہے؟ کہ لاچار بے بس مسلمان مرد اور عورتوں اور بچوں کو کافروں کے ظلم سے بچایا جائے۔ اور انکی فریادری کے لئے ہتھیار اٹھایا جائے۔ کون شخص ہے جو اس ٹرائی کو نا واجب کہہ سکتا ہے۔“ [انھنے قولہ سئلہ اللہ تعالیٰ]

اُب ہم ان واقعات کو بیان کرتے ہیں جو غزوؤں اور سیروں کے نام سے مشہور ہیں۔ اور یہ دکھاتے ہیں کہ کوئی غزوۃ یا سیرتہ اس مقصد سے نہیں ہوا تھا کہ بحیرہ و بنو ریشمیر لوگوں کو مسلمان کیا جائے۔

بلکہ ہر ایک غزوہ یا سریتہ کا کوئی نہ کوئی سبب اُن ہی اسباب میں
 تھا۔ جنکو جناب سید نے اپنی مندرجہ صدر تقریر میں مفصل بیان کیا۔
 بڑک سید نے ان واقعات کو نہایت اختصار کے ساتھ بیان کیا ہے
 مگر ہم کس قدر تفصیل کے ساتھ بیان کریں گے۔ اور چونکہ ان کے وقوع کو کسی تاریخ
 کسی سنہ میں اور کسی نے کسی سنہ میں لکھا ہے اسلئے بتلید جناب سید ہمکو
 بھی مجبوراً اُن میں سے ایک سلسلہ اختیار کرنا پڑا اور ہم نے اسی سلسلہ کو اختیار کیا
 جسکو انہوں نے اختیار کیا ہے۔ اور اُن کے سنہ بیان کرنے میں محرم سے
 سال کی تبدیلی کا لحاظ نہیں کیا بلکہ واقعی زمانہ ہجرت سے برس کا شمار کیا ہے
 اور اگرچہ اُن میں سے بعض واقعات ایسے ہیں جو نہ سریتہ تھے نہ غزوہ مگر
 اُنکو بھی احتیاطاً لکھ دیا ہے۔ بڑک سید نے ان واقعات اور اُن کے مقامات
 کو جن کتابوں سے اخذ کیا ہے وہ یہ ہیں۔

سیرتِ ہشامی۔ کامل التواریخ ابن اثیر۔ مواہب لدنیہ۔ تاریخ
 ابن خلدون۔ تاریخ ابوالفدا۔ سیرت ابن اسحاق۔ معاریض وادعی
 تاریخ یافعی۔ تاریخ واقیدی۔ سیرت الخدیۃ مولوی کرامت علی
 زاد المعاد ابن الفیوم۔ قسوس البلدان بلاذری۔ صلیح بخاری۔ صلیح
 مسلم۔ قرصہ الاطلاح۔ مشرک باؤت حموی۔ معجم البلدان۔
 جنس ہم تاریخ التواریخ اور تاریخ وائنگٹن آرڈنگ کو بھی شامل
 کرتے ہیں۔

شمس الدین البحرینی ساحل بحر

یہ ایک بحر فارس کے کنارہ پر بنی زہیر کے مشرق ہے۔

ہمارے اختیار کردہ سلسلہ کے موافق یہ پہلا سرِ تہ ہے جو یہ سواروں کی
حضرت مخمّر بن عتبہ المطلب عم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اہل مکہ
کے تجسس حال کے لئے بھیجا گیا تھا اور اسی میں تین سو تھے۔ قریش کی دشمنی
اور مددات کا حال تو ظاہر ہی تھا۔ مگر اب جو مدینہ پر اس کے حملہ کے ارادہ
کی خبریں سننی جانے لگیں تو صحیح حال معلوم کیا جانا ضرور ہوا تاکہ مدینہ کے
تحتفظ اور قریش کے حملہ کو روکنے کا انتظام ہو سکے۔ پس جب یہ لوگ بقیام
سینف البحر پہنچے تو ابو جہل کو مکہ والوں کے تین سو سواروں کے ساتھ
موجود پایا۔ اب لڑائی ہونے میں شک نہ تھا مگر نجدی بن عمرو الجحفی
نے جو دونوں فریق کا حلیف تھا سمجھا بوجہ لڑائی ہونے دی اور ابو جہل
مکہ کو اور حضرت حمزہ مدینہ کو چلے آئے۔

بعض مؤرخوں نے جو یہ لکھا ہے کہ یہ سرِ تہ اُس قافلہ پر بھیجا گیا تھا
جو ابو جہل کے ساتھ شام سے مکہ کو آ رہا تھا وہ اس لئے غلط ہے کیونکہ
آدمیوں کا تین سو سواروں پر بھیجا جانا ممکن نہیں ہے۔ البتہ خبر سانی کے لئے
اور دشمنوں کے ارادہ کی تغیش کے لئے جو ایک ضروری امر تھا ہو سکتا ہے
چنانچہ وہ نتیجہ حاصل ہوا۔ اور انکی حملہ آوری کی نیت کی خبر لگئی۔

سُورِۃِ رَالِغ۔ شَوَالِ سنہ ہجری

یہ ایک میدان ہے درمیان آبِ نوا اور تحفہ کے۔ اس سُورِۃ میں
ساتھ یا اسی سوار تھے اور آنحضرت کے چچا زاد بھائی عبیدہ بن الحارث
ان کے سردار تھے۔ جب یہ لوگ کُبَیۃ المُرۃ میں پہنچے تو قریش کے دو دو

سوار سرداری عکرمہ بن ابی جہل یا مُکْرِز بن حفص کے موجود پائے
 جنہیں سے مقداد بن عمرو حلیف بنی زُہرہ اور عُتبہ بن غزوہ
 حلیف بنی نُوَقل جردل میں مسلمان تھے موقع پاتے ہی اِدھر چلے
 آئے۔ اور غالباً یہی باعثِ لڑائی نہونے کا ہوا۔ کیونکہ اگر ہوتی تو قبیلہ بنی
 زُہرہ اور بنی نُوَقل اپنے حلیفوں مقداد اور عُتبہ کی وجہ سے قریش
 سے برگشتہ ہو جاتے۔ مگر بعض مؤرخوں نے اسکا سبب یہ بیان کیا ہے
 کہ کافروں کو یہ گمان ہوا کہ مسلمانوں کا اپنے سے اس قدر زیادہ جنگ آزمودہ
 سواروں کے مقابل میں آنا بجز اس کے نہیں ہو سکتا کہ انہیں پیچھے گھات میں
 کوئی بھاری فوج ہے۔ اور ایسے وہ دور ہی سے چند تیرا کر بھاگ گئے
 جسکو مسلمانوں نے غنیمت جانا اور مَدِ مِینَہ کو واپس چلے آئے۔

یہ سیرتِ خواہ بقصد دریافتِ حالات اہل مکہ بھیجا گیا ہو۔ یا بار بار مقابلہ
 لشکر قریش مگر حملہ آوری کے طور پر بھیجا گئی طرح قرار نہیں پاسکتا۔ انتہا یہ ہے
 کہ قریش کے حملہ کے روکنے کے لئے جو اُمّیّ بن زُہیر نے کے لئے لازمی تھا
 بھیجا گیا تھا۔

سیرتِ خرار۔ ذی قعدہ ۱۱ ہجری

یہ محفہ کے نزدیک مقام ہے۔ اس سیرت میں انشی آدمیؑ
 مہاجرین میں سے تھے اور سعد بن ابی وقاصؓ ان کے سردار تھے انکو کہیں
 کہ فی شمن کا پتہ نہیں ملا اور خوار تک جا کر واپس آ گئے اس سے ظاہر ہے کہ

لا ناصح التواخج میں بیٹل لکھے ہیں۔ مؤلف غنی عنہ

یہ لوگ صرف خبر رسانی کی غرض سے روانہ ہوئے تھے۔

غزوہ وڈان یا غزوہ ابواء صفر سنہ ہجری

یہ ایک بستی مکہ اور مدینہ کے درمیان فرع کی طرف ٹھکانے کے پاس تھی۔ حوشی دمانے چھ میل اور ابواء آٹھ میل تھا۔ ابواء فرع کے متعلقات سے ہے اور وہاں حضرت امین عرب مکی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی والدہ ماجدہ آمنہ خاتون کی قبر ہے۔ خود جناب رسول خدا اس سفر تشریف لگے اور بنی خضاع بن بکر بن عہد مناف بن کنانہ سے جنگا سردار محشی بن عمرو الضمیری تھا اس بات کا معاہدہ کیا کہ وہ نہ آپ کی مدد کرینگے نہ قریش مکہ کی۔ اور یہ معاہدہ کر کے واپس تشریف لے آئے۔ اس سے قیاس سکتا ہے کہ مدینہ والوں کو قریش مکہ کے حملہ کا کشفِ خوف تھا۔

غزوہ ابواء - بیع الاول سنہ (۱) ہجری

یہ ایک پہاڑ ہے ٹھنیہ کے پہاڑوں میں سے رضوے کے پاس۔ خود آنحضرت نے سفر فرمایا اور رضوے کی طرف سے ابواء میں ہو کر واپس تشریف لے آئے۔ یہ صرف ایک سفر تھا خواہ اس سے مقصود لوگوں میں غطا کرنا ہو یا قریش مکہ کے ارادہ کو ناپتہ لگانا یا دونوں۔

غزوہ سفوان - یا بدر اولی - بیع الاول سنہ (۲) ہجری

یہ بدر کے پاس ایک میدان ہے۔ اور بدر ایک چشمہ کا نام ہے جو مکہ اور مدینہ کے درمیان وادی سفوا کے اخیر پر واقع ہے اور مکہ سمندر کا کنارہ ایک رات بے کار تہ ہے۔ گزہ بن جابر الفہری نے

مدینہ والوں کی مویشی لوٹ لی تھی۔ پس آنحضرتؐ نے بذاتِ خاص اُن کا تعاقب کیا اور سفوان تک تشریف لگے۔ مگر وہ ہاتھ نہ آئے۔

غزوہ ذوالعشیرہ۔ جمادی الآخر سنہ (۲) ہجری

یہ ایک جگہ ہے مکہ اور مدینہ کے درمیان ینبوع کی طرف خود آنحضرتؐ نے سفر کیا اور بنی مُذَیج کے اور اُن کے حلیف بنی خُثَیمہ سے امن کا معاہدہ کر کے واپس تشریف لے آئے۔

سیرتہ نخلہ۔ حُب نہ (۲) ہجری

یہ ایک جگہ ہے مکہ کے پاس مکہ اور طائف کے درمیان اس سیرتہ میں مہاجرین میں سے آٹھ آدمی اور بعضوں نے لکھا ہے کہ بارہ آدمی تھے اور آنحضرتؐ کے چھو بھی زاد بھائی عَبْدُ اللہ بن جحش اُنکے سردار تھے۔ چونکہ ان لوگوں کا مکہ کے قریب بھجاجانا مقصود تھا جہاں جان جانیکا نہایت اندیشہ تھا اسیلئے آنحضرتؐ نے احتیاطاً عَبْدُ اللہ کو ایک سر بھر پرچہ دیکر حکم دیا کہ مکہ کی طرف چلے اور تین روز بعد اسکو کھول کر پڑھو۔ اور جو لکھا ہے اُس پر عمل کرو۔ اس پرچہ میں لکھا تھا کہ اَمِضْ حَتَّى تَنْزِلَ نَخْلَةً فَتَرَصَّدِ بِهَا قُرَيْشًا وَتَعْلَمَ لَنَا مِنْ اَخْبَارِهِمْ۔ یعنی۔ نخلہ تک برابر چلے جاؤ اور جب وہاں پہنچ جاؤ تو مخفی طور پر دشمنوں کی حرکات و سکنات کو دیکھو اور اُن کے ارادوں کی خبر لاؤ۔ مگر ان کے نخلہ میں پہنچنے کے دو دن بعد جو یکایک قریش کا ایک چھوٹا سا قافلہ طائف کا مال تجارت لئے ہوئے اُن پہنچا تو عَبْدُ

اور اُن کے ساتھیوں نے حکم کے برخلاف اُن پر حملہ کر دیا اور عمرو بن عبد اللہ
 الحضرمی جو مکہ کے سرداروں میں سے تھا تیرے سے مار گیا اور حکم
 بن کیسان اور عثمان بن عبد اللہ المخزومی جو ابوجہل کے قبیلہ
 میں سے تھا گرفتار ہو گئے۔ مکہ والوں میں سے کسی نے انکا تعاقب
 نہیں کیا۔ جسکی وجہ غالباً یہ تھی کہ ابن امیر کی ایک روایت کی موافق جو
 درایت صحیح معلوم ہوتی ہے رجب کا مہینہ ختم نہیں بلکہ شروع ہو گیا تھا جس
 مشرکین عرب لڑائی کو حرام مطلق جانتے تھے۔ کیونکہ اگر یہ وجہ نہ ہوتی تو
 عبد اللہ اور اُسکے ساتھیوں میں سے کسی ایک کا بھی زندہ بچنا محال تھا
 ۔ جب یہ لوگ لوٹ کا نال اور قیدیوں کو لیکر مدینہ میں آئے تو آنحضرت
 کو اُگلی اس حرکت سے بہت کلال ہوا اور آپ نے انکو بہت ملامت کی
 اور قیدیوں کو سعد بن ابی وقاص اور عقبہ بن غزوہ کے واپس آنے
 پر جو اسپنے اونٹ کی تلاش میں پیچھے رہ گئے تھے اس غرض سے چھوڑ دیا
 اور عبد اللہ بن الحضرمی کا خوبہا بھی اپنے پاس سے دیدیکر مکہ والوں
 کے کینہ کو اشتعالک نہو۔

اس واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ سیرتوں کے بھیجنے سے قریش
 کے ساتھ چھیڑ چھاڑ مقصود نہ تھی جیسا کہ سنن قتیبہ میں مذکور وغیرہ نے لکھا،
 بلکہ صرف اُن کے ارادوں کا حال دریافت کرنا مقصود تھا نہ لڑنا اور
 کسی پر حملہ کرنا۔ اور نیز یہ کہ کوئی شخص بجز مسلمان نہیں کیا جاسکتا۔

غزوہ بدر الکبریٰ - رمضان ۱۸ھ ہجری

جیسا کہ متوقع تھا عبداللہ بن جحش کی اس خلاف حکم حرکت سے قریش کے مدینہ پر حملہ کر نیکے امداد کو سخت تحریک ہوئی اور انہوں نے قریب ایک ہزار کے جنگ آزمودہ لوگ جمع کیے جنہیں سے تنوکے پاس گھوڑے اور باقی کے پاس سواری اور بار برداری کے لئے سات سو اونٹ تھے۔

ہمدیس انشائلو بہ خبر پہنچی کہ امداد قافلہ جسکو ابوسفیان بن حرب تین یا چالیس آدمیوں کے ساتھ شام سے مکہ کو لئے آ رہا تھا اور جیس بہت سالہ اسباب تھا مسلمان سپہر حملہ کرنا اور اسکو لوٹنا چاہتے ہیں۔ اگرچہ یہ خبر فی الواقع صحیح نہ تھی مگر اُنے اگ پر تیل کا کام کیا اور قریش فوراً قافلہ کے بچانے اور مدینہ پر حملہ کرنے کے لئے چل پڑے ہوئے۔ ادھر مدینہ میں بھی یہ خبر پہنچ چکی تھی کہ قریش مکہ سے بڑے کروڑ کے ساتھ مدینہ پر حملہ کرنے کی تیاری کر رہے ہیں اور یہ بھی کہ اُنکا ایک قافلہ بہت سالہ اسباب تجارت لئے ہوئے شام سے مکہ کو جا رہا ہے۔ پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تین سو تیرہ لڑنے والے لوگوں کے ساتھ مدینہ سے کوچ فرمایا جنہیں سے ایک ہادو کے پاس گھوڑے تھے اور باقی لوگوں کے لئے مرنے والے اونٹ تھے جنہر نوبت بہ نوبت تین تین چار چار آدمی ہوا ہوتے تھے۔ چنانچہ خود آنحضرت اور جناب علی رضی اور زید بن حارثہ ایک ہی اونٹ پر نوبت بہ نوبت سوار ہوتے تھے۔ پس مقام بدر پہنچ کر قریش سے لڑائی ہوئی۔ اور اُن کے لشکر آدمی مار گئے اور اس وقت گرفتار ہو گئے

اور اُن کا تمام مال و اسباب جو وہ چھوڑ کر بھاگ گئے تھے مسلمانوں کو ملیا
مقتولین میں سے ابو کھل اور ربیعہ کے دونوں بیٹے عتبہ اور شکیہ
اور عتبہ کا بیٹا ولید اور حنظلہ بن ابی سفیان اور نوفل اور
ابو المَحْتوی وغیرہ جو بیٹل آدمی قریش کے نامی گرامی سرداروں میں
تھے جن میں سے موافق روایت ابنِ ہشامؒ کو جناب علیؑ مرتضیٰ نے
بلا کر مارا۔ اور یہ پہلی دفعہ تھی کہ آپ کو اپنی بے مثل شجاعت و شہامت کے
بجہ ہر دکھانیکا موقع ملا۔ مسلمانوں میں سے صرف چودہ آدمی مارے گئے
جن میں سے کچھ مہاجرین اور آٹھ انصار تھے۔ قیدیوں میں سے دو شخص
نضربین حارث اور عتبہ بن ابی معیط جنکی دشمنی مذہبِ اسلام
سے مشہور و معروف تھی اُسوقت کی لڑائی کے دستور کے موافق اپنی
کردارِ زشت کی سزا کو پہنچے۔ یعنی قتل کیے گئے۔ مگر باقی قیدیوں کی نسبت
مُکْرَکِیْمٌ مِیْوَرٌ صاحب لکھتے ہیں کہ ”بے تعلیل حکمِ انحضرتؐ مسلمانوں نے
انگو اپنے گھروں میں رکھا اور بڑی خاطر و مدارات کی۔ چنانچہ چند روز کے
بعد اُن میں سے ایک قیدی نے کہا کہ خدا اہل مدینہ کو آباد رکھے گا انہوں
نے ہکو سواری پر چڑھایا اور خود پیدل چلے۔ اور ہکو گیہوں کی روٹی بھلائی
اور آپؐ کچھ روٹی پر قناعت کی“ سکرستید احمد خاں بھادراں لڑائی
کے ذکر میں لکھتے ہیں کہ ”زمانہ جاہلیت میں غنیمت کے مال کا جیسا کہ
اشعارِ مندجرہ حافیہ سے ظاہر ہوتا ہے یہ دستور تھا کہ تقسیم ہونے سے پہلے

✽ ہمنے یہ اشعار بغرض اختصار چھوڑ دیئے ہیں۔ مؤلف عفی عنہ

سردار لشکر جو چیز چاہتا پس منکر لیتا تھا۔ اور بر وقت تقسیم کچھ یعنی حصہ چاہا
 سردار لشکر کو دیا جاتا تھا اور باقی لڑنے والوں اور فتح کرنے والوں میں تقسیم
 ہوتا تھا اور خاص کسی شخص کے اچھے جو مال آتا تھا وہ اسکا اپنی ملکیت سمجھتا تھا۔
 غالباً فتح کرنے والوں میں نسبت کسی مال غنیمت کے اس قسم کا جھگڑا پیدا
 ہوا کہ کوئی اسکو خاص اپنی ملکیت قرار دیتا تھا اور کوئی اپنی ملکیت۔ اور کوئی
 مشترک ہونیکا دعویٰ کرتا تھا۔ اور اسوقت تک مسلمانوں کے لئے غنیمت
 کے مال کی نسبت کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا۔ اسی لئے لوگوں نے آنحضرت ﷺ
 غنیمت کے مال کی نسبت پوچھا۔ اسپر یہ حکم ملا کہ ”قُلْ لَا تَقَالُ شَيْءٌ بِالرَّسُولِ“
 یعنی غنیمت کا مال کسی کی ملکیت نہیں بلکہ خدا اور رسول کی ملکیت ہے۔ رسول کا
 نام لینے سے یہ مدعا نہیں ہے کہ رسول کی ذاتی ملکیت ہے بلکہ اس
 طرح کے کلام سے صرف خدا ہی کی ملکیت ہونا مراد ہے۔ خدا کی ملکیت
 قرار دینے سے یہ مراد ہے کہ کوئی خاص شخص اسپر دعویٰ نہیں کر سکتا بلکہ خدا بطرح
 پر حکم دیگا اُس طرح پر کیا جائیگا۔ پھر اسی سورہ [یعنی انفال] کی بالیلوں آیت
 میں یہ حکم آیا کہ ”ال غنیمت میں سے خمس خدا اور رسول کے لئے ہے
 جو قرابت مندوں اور غریبوں اور یتیموں اور مسافروں کے فائدہ کے لئے
 رہیگا۔ اور چار خمس اُن لوگوں میں جو لڑتے تھے یا لڑائی کے متعلق کاموں
 میں مصروف تھے تقسیم کیا جائیگا۔“

جو حکم کہ زانہ جاہلیت میں تھی اُس سے یہ حکم تین باتوں میں مختلف تھا
 اوّل۔ سردار کی کچھ موقوف کرنے اور خدا کے لئے خمس نکالنے میں

دویدہ۔ عام طور پر کسی خاص مال پر کسی کا حق ہونے میں۔
 سُویدہ۔ جو لوگ عین لڑائی میں موجود تھے اور جو لوگ لڑائی کے متعلق
 کسی کام پر متعین تھے انکو بھی مال غنیمت میں سے حصہ ملنے میں۔

یہ تمام احکام اور خصوصاً خمس کا نکلنا ایسے عمدہ احکام ہیں کہ ان سے بہتر
 اور مفید ترک کوئی حکم مال غنیمت کی نسبت نہیں ہو سکتا ” اچھے قولیدہ

مسٹر جارج سینل اپنے ترجمہ قرآن میں اس مقام پر لکھتے ہیں کہ ”یہ
 عجیب بات ہے کہ پیغمبر اسلام کے اصحاب میں بھی جنگ بدر کے مال غنیمت
 پر دیسی ہی نزاع پیدا ہوئی جیسے حضرت داؤد کی فوج میں عامل قد کے
 مال غنیمت پر جھگڑا ہوا تھا۔ جو لوگ لڑائی میں شریک ہوئے تھے انہوں
 نے یہی اصرار کیا کہ جو لوگ اپنے گھروں میں بیٹھے رہے انکو مال غنیمت میں کچھ
 حصہ ملنا چاہیئے۔ اور دونوں صورتوں میں یہی فیصلہ کیا گیا کہ وہ سب برابر تقسیم
 کر لیں اور یہ فیصلہ آئندہ کے لئے قانون ہو گیا“

مگر مسٹر سیل کا یہ تعجب بیجا ہے کیونکہ حضرت داؤد کا فیصلہ حکم
 ربانی کی رو سے تھا اور آنحضرت نے جو فیصلہ فرمایا وہ بھی خدا کی ہدایت سے
 تھا اور اسی لئے دونوں باہم موافق تھے۔ اس لڑائیکا اصل واقعہ تو اس حدیث سے
 جو ہم نے صاف طور پر بیان کر دیا ہے۔ مگر چونکہ مخالفین اسلام نے اس پر بہت
 کچھ الزام لگائے ہیں اسلئے بزرگ مجاہد (سید احمد خاں بہادر) نے
 اسکی نسبت نہایت عمدہ اور مختصراً بحث کی ہے اور ثابت کر دیا ہے کہ وہ
 الزام محض غلط ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں کہ ”اب چند امر اس میں بحث طلب ہیں

آؤن یہ کہ مکہ کے قُذیش نے کیوں لڑائی کے لئے لوگ جمع کیے
 تھے اور کیوں لڑنے کے ارادہ سے نکلے تھے۔ تمام مُسلمان مُتورخ لکھتے
 ہیں کہ قُذیش مکہ کو یہ خبر پہنچی تھی کہ آنحضرت کا ارادہ ابی سفیان والے قافلہ
 کے ٹوٹنے کا ہے اسلئے انہوں نے اُس قافلہ کے بچانے کو لوگ جمع
 کیے اور لڑائی کے ارادہ سے نکلے۔ اگر یہ روایتیں صحیح مان لی جائیں تو بھی
 یہ بات لازم نہیں آتی کہ جو خبر انکو پہنچی تھی وہ صحیح تھی اور حقیقت آنحضرت کا ارادہ
 اُس قافلہ کو ٹوٹنے کا تھا۔ علاوہ اسکے جبکہ قُذیش مکہ نے بہت سے
 لڑنے والے آدمی جمع کر کے لڑائی کے ارادہ پر کوچ کیا تھا تو اس بات کا
 کسی طرح پر یقین نہیں ہو سکتا کہ اُنکا ارادہ صرف اُس قافلہ ہی کی حفاظت کا
 تھا اور خاص مدینہ پر چڑھائی کرنے کا نہ تھا۔ بلکہ دو دلیلیں ایسی صاف
 ہیں جن سے پایا جاتا ہے کہ اُن کا ارادہ اُس سے زیادہ تھا اسلئے کہ انہوں نے
 اس قدر آدمی جمع کیے تھے اور لڑائی کا سامان اور فیروزہ عام اس طرح پر کی تھی جو
 قافلہ کی حفاظت کی ضرورت سے بہت زیادہ تھی۔ اور جبکہ وہ قافلہ خدشہ کے
 مقام سے بچ کر نکل گیا اُسوقت بھی انہوں نے کوچ کو اور لڑائی کے ارادہ کو
 موقوف نہیں کیا۔ اور اگر فرض کیا جائے کہ اُن کا ارادہ اُس قافلہ ہی کے بچاؤ کا
 تھا تب بھی اہل مدینہ کو کسی طرح اس بات پر طمانیت نہیں ہو سکتی تھی کہ اُنکا
 ارادہ مدینہ پر حملہ کرنے کا نہیں ہے۔ بلکہ جو عداوت اہل مکہ کو مہاجرین
 اور مدینہ کے انصار سے تھی اور چہرہ حملہ کرنے اور غارت کرنیکی وہ ہمیشہ

لڑائی کے لئے لوگوں کے جمع کرنے پر عربی زبان میں "غیر" کہتے ہیں مؤلف غنی حد

دھکی دیتے تھے اور اُسکے خواہشمند بھی تھے وہ ایک توٹی لیل اس خیال پر یقین کرنے کی تھی کہ وہ ضرور مدینہ پر بھی حملہ کرینگے۔

دوسرا یہ کہ آنحضرت نے کیوں مدینہ سے بقصد جنگ کوچ کیا تھا۔ تمام مسلمان مورخوں کا جنگی عادت میں داخل ہے کہ بلا سند روایتوں اور غلطو صحیح افواہوں کو بلا تصحیح و تنقید اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں اور ان ہی پر بنا واقعات قائم کرتے ہیں یہ قول ہے کہ ”آنحضرت اور ان کے صحابہ نے یہ بات خیال کر کے کہ اُنہی سفیان کے ساتھ کے قافلہ میں لوگ بہت تھوڑے اور مال بہت زیادہ ہے لوٹ لینے کا ارادہ کیا تھا اور ہجو سے کوچ کیا۔ اکی خبر قریش مکہ کو پہنچی تو انہوں نے نفیر عام کی اور قافلہ کے بچانیکو نکلے“ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ قریش کے ساتھ لڑنے اور اُن کے قافلہ کے لوٹنے کا قصد اول آنحضرت نے کیا اور اُسکے دفع کرنے کو قریش بقصد لڑائی نکلے۔ ان مسلمان مورخوں کی نادانی اور غلطی سے مخالفین مذہب اسلام کو آنحضرت اور صحابہ کی نسبت قافلوں کے لوٹنے کا جہہ غمبری کی شان کے شایاں نہیں ہے اور بلا سبب لڑائی کے لیے ابتدا کر نیکی الزام لگانیکا موقع ہاتھ آیا ہے اور بہت زور و شور سے ان الزاموں کو قائم کیا ہے۔ لیکن اُس زمانہ کی حالت پر اور جو طریقہ دشمنوں کے ساتھ پیش آئیکا اُس زمانہ میں بلا اعتراض کے مروج تھا اُسپر اگر حاکم کیا جا تو ایسا کرنے میں بھی اگر کیا گیا ہے کوئی مقام اعتراض کا نہیں ہو سکتا۔ اور اگر ہم اُس طریقہ تعجب انگیز کا جو حضرت موسیٰ نے اپنے دشمنوں

کے ساتھ اختیار کیا تھا اسکے ساتھ مقابلہ کریں تو معلوم ہوگا کہ اگر ایسا کیا گیا بھی تو حضرت مؤمنین کے بتاؤ سے بہت ہی خفیف درجہ رکھتا مگر حقیقت یہ الزام محض غلط ادبے بنیادیں اور وہ حدیثیں اور روایتیں جنکی بنا پر وہ الزام قائم کیے ہیں از سر تا پا غلط اور غیر مستند ہیں۔

قرآن مجید میں یہ واقعہ نہایت صفائی سے مندرج ہے اور اس میں بیان ہوا ہے کہ کس گروہ کے مقابلہ میں آنحضرت نے مقابلہ کے قصد سے کوچ فرمایا تھا۔ آیا قافلہ کے لوٹنے کے ارادہ سے یا اس گروہ کے مقابلہ کے لئے جسکو قریش مکہ نے لڑنے کے ارادہ سے جمع کر کے کوچ کیا تھا اور آنحضرت کا کوچ فرمانا قریش مکہ کے کوچ کرنے کے بعد ہوا تھا یا اس کے قبل ہوا تھا۔ ہم قرآن مجید کی آیتوں سے ثابت کریں گے کہ آنحضرت کا خیال بھی اس قافلہ کے لوٹنے کا نہ تھا اور قریش مکہ کے قصد جنگ فوج کشی کے لئے کوچ کرنے کے بعد جس سے ہر طرح مدینہ پر اٹھا ارادہ حکم کر دیا جاتا تھا اور اپنی یہ کہ بوجہ قوی احتمال ہوتا تھا مدینہ کی حفاظت کی غرض سے کوچ کیا تھا۔

اور جبکہ خود قرآن مجید کی آیتوں سے یہ امر ثابت ہوتا ہے تو روایت یا کوئی حدیث جو اسکے برخلاف ہو اور کتاب میں مندرج ہو اور کسی نہایت کی ہو عقلاً و نقلاً مردود ہے۔ عقلاً ایسے کہہا کہ جو لوگ مسلمان نہیں ہیں اگر صرف تاہیجانہ اصول پر نظر رکھیں تو بھی اس بات کو تسلیم کریں گے کہ بانی روایتیں جو ایک زمانہ بعد تحریر میں آئیں قرآن مجید کے مقابلہ میں جبکہ ان دونوں میں اختلاف ہو قابل قبول اور لائق وثوق نہیں ہو سکتیں۔ اسی سورہ انفال

کی پانچویں آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابھی آنحضرتؐ اپنے گھر یعنی مَدینہ ہی میں تھے اور وہاں سے کوچ بھی نہیں کیا تھا کہ آپس میں صحابہ کے اختلاف تھا بعض تو لڑنے کے لئے نکلنا پسند کرتے تھے اور بعضے ناپسند جیسا کہ خدا فرماتا ہے

لَمَّا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ

[سورہ انفال آیت ۵]

یعنی ”جب طرح تیرے پروردگار نے تجھ کو تیرے گھر [مَدینہ] سے حق پر نکالا۔ اور بیشک ایک گروہ ایمان والوں میں سے ناپسند کرتا تھا [لڑائی کے لئے نکلنے کو] جو لوگ لڑنے کے لئے

نکلنا پسند کرتے تھے اُسکی وجہ چھٹی آیت میں بیان ہوئی ہے۔ یعنی

يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَكُمُ الْآيَاتُ مِّنَ اللَّهِ وَهُمْ يَسْتَضَوْنَ

[سورہ انفال آیت ۶]

تجھے جھگڑتے ہیں حق بات میں اُسکے خوب ظاہر ہو جائیکے بعد بھی گویا کہ وہ ہانکے جاتے ہیں موت کی طرف اور وہ اُسکو آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں“

ادنیٰ تاس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابی سفیان کا قافلہ جو شام سے آتا تھا اسیں نہایت قلیل آدمی تھے اُننے لڑنے کے لئے کوچ کرنے میں اور اُسکے لڑنے میں کوئی خوف کی بات نہ تھی۔ بلکہ یہ خوف قریشِ مکہ کی اس فوج سے تھا جو انہوں نے یفیرِ عمار کے بعد جمع کی تھی۔ اس سے لازمی نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ قبل اسکے کہ آنحضرتؐ مَدینہ سے کوچ فرمائیں قریشِ مکہ لڑنے کو نکل چکے تھے یا آادہ جنگ ہو چکے تھے۔

اسیں کچھ شک نہیں ہے کہ آادہ کی جنگ کے بعد اور مَدینہ سے

کوچ کر نیکے قبل بعض صحابہ کی بہ راسے ہوئی کہ شمار کے قافلہ کو لوٹ لیا جا۔ معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان موٹروں اور راویوں نے اس راسے کو جو بعض صحابہ نے دی تھی غلطی سے اس طرح پر بیان کیا ہے کہ گویا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارادہ قافلہ کے لوٹنے ہی کا تھا اور جو آدمی جنگِ مدینہ میں ہوئی تھی وہ قافلہ ہی کے لوٹنے کے لیے ہوئی تھی۔ زمانہ دراز کے بعد کسی واقعہ کے بیان میں جو انہی چلا آتا ہوا اس قسم کی غلطی کا واقع ہونا کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔ مگر قرآن مجید سے صاف ظاہر ہے کہ وہ زبانی روایتیں غلط ہیں بلکہ جو آدمی جنگ کی مدینہ میں ہوئی وہ بمقابلہ قریش کے ہوئی تھی نہ واسطے لوٹنے قافلہ کے۔

اس سورہ کی چھٹی آیت میں جو جملہ ”بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ“ آیا ہے وہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے آنحضرت پر منکشف کر دیا تھا کہ اس لڑائی میں مسلمانوں کو فتح ہوگی۔ اسکے بعد ساتویں آیت میں ڈوگروہوں کا ذکر ہے۔ ایک وہ گروہ جسکے ساتھ کچھ شان و شوکت یعنی لڑائی کا سامان نہ تھا۔

”ادْعِ كَوْمَ اللَّهِ مِنْ خَلْقِ الْأَنْفَالِ“
 اُنْهَآ كَوْمَ وَتَدُونَ اَنْ غَيْرَ ذَآلِ
 الشُّوْلَةِ تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ
 اَنْ يُخْرِجَ الْخَلْقَ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعَ
 دَابِرَ الْكَافِرِيْنَ [سورہ انفال آیت ۱۰]
 یعنی یاد کرو جبکہ تم سے اللہ نے وعدہ
 اس گروہ سے وہ قافلہ مراد ہے جو شان
 سے آتا تھا اور جسکے ساتھ صرف تم میں انیس
 آدمی تھے۔ دوسرا گروہ قریشِ مکہ
 کا تھا جسکے ساتھ بہت سا لشکر اور بہت کچھ
 شان و شوکت تھی۔ خدا نے کہا ان دونوں
 گروہوں میں سے ایک گروہ تمہارے

کیا تھا دو گروہوں میں سے ایک کا کہ وہ بیشک ٹہرا دے بیٹے ہے اور تم یہ چاہتے تھے کہ انہیں سے غیر مسلح گروہ تمہارے لیے ہو اور اللہ چاہتا تھا کہ سچ کو سچ کر دے اپنی ٹھم سے اور کافروں کی جڑ کاٹ دے

یہ ہے۔ تم اُس بے شان و شوکت گروہ کو لینا چاہتے ہو۔ مگر خدا چاہتا ہے کہ جو حق بات ہے یعنی دین اسلام وہ ثابت ہو جائے۔ اور کافروں کی جڑ کاٹ جائے پس اس آیت سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ لڑائیکا حکم قریش مکہ کے مقابلہ کے لیے تھا نہ اُس قافلہ کے ٹوٹنے کے لیے۔

ساتویں آیت سے چھٹی آیت کے مضمون کی بھی زیادہ تشریح ہوتی ہے کہ بعض صحابہ جو لڑائی کے لیے نکلنے کو ناپسند کرنے لگے تھے اور سمجھتے تھے کہ گویا انکو موت کی طرف مانجا جاتا ہے اور وہ اپنے مارے جانے کو دیکھ رہے ہیں اُس خوف کا سبب یہی تھا کہ انکو قریش مکہ کے مقابلہ میں نکلنے کا حکم ہوا تھا جو لشکر کثیر کے ساتھ لڑائی کو نکلے تھے اور جس سے یقین یا احتمال قوی مدینہ پر اور مہاجرین اور انصار پر حملہ کرنے کا تھا۔ نہ اُس قافلہ پر حملہ کرنے کا جس کے ساتھ کچھ شان و شوکت یعنی سامان جنگ نہ تھا۔

بیان مذکورہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ خود قرآن مجید سے مندرجہ ذیل امر ثابت ہوتے ہیں۔

اَوَّلُ یہ کہ مدینہ ہی میں اور مدینہ سے کوچ کرنے سے پہلے یہ بات معلوم ہو چکی تھی کہ قریش مکہ لشکر کثیر کے ساتھ جنگ کے ارادہ سے نکلے ہیں۔ دوسرے یہ کہ مدینہ ہی میں خدا نے حکم دیدیا تھا کہ قریش

مکہ کے مقابلہ میں لڑنے کو جاؤ اور جن صحابہ نے اس درمیان میں قافلہ
لوٹنے کی رائے دی تھی خود خدا تعالیٰ نے مدینہ ہی میں اُسکو ناسف کیا تھا۔
اب ہم اگر ان روایتوں پر جو قرآن مجید کے برخلاف نہیں ہیں
اعتبار کریں تو معلوم ہوتا ہے اور جو واقعات پیش آئے اُن سے بھی ثابت
ہوتا ہے کہ مدینہ سے جو لوگ لڑنے کو نکلے وہ قریش مکہ کے
مقابلہ میں اُنکے حملہ کے دفع کرنے کے لئے نکلے تھے نہ قافلہ کے لوٹنے
کے لئے۔

سیرت ہشامی میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
مدینہ سے مکہ کی طرف کوچ فرمایا اور اس سے واضح ہوتا ہے کہ
یہ کوچ قریش مکہ کے مقابلہ میں تھا نہ شام کے قافلہ پر۔ کیونکہ وہ قافلہ
شام سے آتا تھا جو مدینہ سے جانب شمال واقع ہے اور مکہ سے
جانب جنوب اور شام سے قافلہ کے مکہ میں آنیکا رستہ مدینہ سے جانب
غرب پڑتا ہے۔ پس اگر قافلہ پر حملہ کرنے کے لئے کوچ کیا جاتا تو مدینہ سے
غرب کی جانب کا رستہ اختیار کیا جاتا نہ جنوب کا۔

سیرت ہشامی میں لکھا ہے کہ آنحضرت مدینہ سے نکل کر
نقب المدینہ میں تشریف لائے۔ پھر وہاں سے عقیق میں وہاں سے
ذوالحلیفہ میں۔ وہاں سے آلات الجیش یا ذات الجیش میں
وہاں سے تربان میں۔ وہاں سے ملل میں۔ وہاں سے غمیس الحکم
میں۔ وہاں سے صفیرات الیمامہ میں۔ وہاں سے سیالہ میں وہاں سے

فج الرحا میں۔ وہاں سے شتوکہ میں اور عرق الطبیہ میں پہنچے
 تو وہاں ایک عرب ملا [غالباً مکہ سے آنیوالا تھا] اُس سے لوگوں کا
 حال پوچھا۔ گراؤ سے کچھ نہیں بتایا۔ پھر آنحضرت وہاں سے چل کر سجسجہ
 میں ٹھہرے۔ پھر وہاں سے چلے اور جب منصور میں پہنچے تو
 بائیں طرف مکہ کا رستہ چھوڑ دیا اور دائیں طرف پھرے اور نازیدہ ہو کر
 بدر جانیکا ارادہ کیا اور رحقان اور وہاں سے مضیق الصفر میں
 پہنچے اور بسنت بن عمرو الجھنی اور عدی بن ابی الریغاء الجھنی
 کو ابو سفیان کی اور اُور لوگوں کی [قریش مکہ کی] خبر دریافت کر نیکو دانہ
 کیا اور مضیق الصفر کو بھی بائیں طرف چھوڑ کر دائیں طرف چلے اور
 وادی ذفران میں پہنچے وہاں قریش کے آنیکی خبر ملی
 ذفران کے مقام میں آنحضرت نے تمام لوگوں سے جنیں انصار
 بھی شامل تھے قریش کے بڑھے چلے آنیکی خبر کی اور سب کو لڑنے مرنے
 پر مستعد پایا۔ تب آنحضرت وہاں سے ثنا یا یعنی اصاف پر گئے اور وہاں سے
 ذبہ میں اُترے۔ اور وہاں سے قریب بدر پہنچ کر مقام کیا اور تحقیق خبر
 ملی کہ قریش مکہ کا لشکر یہاں سے بہت قریب پڑا ہوا ہے۔ انجام کار
 دونوں لشکروں میں لڑائی ہوئی۔

تمام متوجہین اس بات پر متفق ہیں کہ اس سے پہلے مقام کا فائدہ جسکے
 ساتھ ابو سفیان بن حرب تھا سمندر کے کنارے کنارے ہو کر ٹھکایا تھا
 اور بدر میں نہیں آیا تھا۔ چنانچہ تفسیر کیوں میں لکھا ہے کہ ”جب ابو جہل

مکہ سے لوگوں کو لیکر نکلا تو اس سے کہا گیا کہ قافلہ نے مسند کے کنارے
 کا رستہ لیا اور سلامت چلا گیا۔ اب مکہ کو پھر چلو۔ اُسے کہا کہ خدا کی قسم
 ایسا ہوگا۔ پس یہ تمام واقعات ثابت کرتے ہیں کہ مدینہ سے آنحضرت
 کا لڑائی کے لئے نکلنا صرف قریش مکہ کے مقابلہ میں اور اُن کے حملہ کے
 دفع کرنے کی غرض سے اور مدینہ کو جہاں مہاجرین نے پناہ لی
 تھی اور مہاجرین اور انصار کو قریش کے حملہ سے بچانے کے لئے تھا۔
 ہر ایک لائق شخص جسکو خدا نے معاملات جنگ کے سمجھنے کی قیادت
 دی ہو بخوبی سمجھ سکتا ہے کہ اگر حملہ آور قریش مدینہ کی دیواروں تک
 پہنچ جاتے تو ان کا روکنا اور اُن کے حملہ کو دفع کرنا ناممکن تھا۔ مہاجرین کو
 وہاں گئے ہوئے پورے دو برس بھی نہیں ہوئے تھے۔ مدینہ
 کے جن لوگوں نے انکو پناہ دی تھی اور دل و جان سے مہاجرین کے
 مددگار تھے اور جو انصار کہلاتے تھے انکی تعداد بھی بمقابلہ آبادی مدینہ
 اور اُس کے گرد و نواح کے کچھ زیادہ نہ تھی۔ پس جبکہ اہل مدینہ یہ حالت
 دیکھتے کہ ان لوگوں کے سبب سے مدینہ پر کیا آفت آئی ہے اور
 غنیم نے اُسکو گھیر لیا ہے تو ان سب کی حالت بالکل بدل جاتی۔ اور حملہ آور
 حملہ دفع کرنا غیر ممکن ہو جاتا۔ اور اُسے ضرور تھا کہ مدینہ سے آگے بڑھ کر
 انکا مقابلہ کیا جائے اور جو کچھ خدا کو کرنا منظور ہو وہ مدینہ سے باہر ہوگا
 اسی لئے آنحضرت نے قریش کے مقابلہ کے لئے مدینہ سے باہر
 نکلنا اور آگے بڑھ کر انکو روکنا ضرور سمجھا تھا۔ اب کون شخص ہے جو ان

واقعات کو انصاف کی نظر سے دیکھ کر انکو کسی الزام کی بنیاد قرار دے سکتا ہے“
(ملفوظات مولانا عبدالحق)

(۱) سیرتہ عمر بن العدی الخطمی - رمضان سنہ ہجری

(۲) سیرتہ سالم بن عمیر - شوال سنہ ہجری

تعب ہے کہ علامہ قسطلانی نے ان دونوں واقعوں کو سیرتہ کے
لکھا ہے حالانکہ وہ سیرتہ تھے نہ آنحضرت نے ان دونوں میں سے
کسی کو بیان بھیجا تھا۔ عمر بن عدی نے از خود ایک عورت عماء بنت
مروان کو جو یزید بن الخطمی کی جوڑو تھی اور اسکی رشتہ دار تھی مار ڈالا۔
اور سالم بن عمیر نے ایک بڑے یہودی کو مار ڈالا۔ یہ ایک معمولی
واقعات ہیں جو دنیا میں ہوتے رہتے ہیں انکو اس خیال سے کہ دو کافر
مارے گئے سیرتہ میں دخل کرنا محض غلط ہے۔ بالفرض اگر پہلے واقعہ
کی خبر آنحضرت کو ہوئی اور اُسپر کچھ مواخذہ نہیں کیا جسکے کچھ اسباب ہونگے
تو بھی اُسکو سیرتہ قرار نہیں دیا جاسکتا۔

غزو بنی قینقاع - شوال سنہ ہجری

بنی قینقاع یہودیوں کا ایک قبیلہ تھا جو مدینہ میں رہتے تھے
اور ایک بازار ان کے نام سے موسوم تھا اور سوق بنی قینقاع کہلاتا تھا۔
ان سے بھی امن کا معاہدہ تھا۔ مگر جب بدر کی لڑائی ہوئی تو انہوں نے
اظہار بغاوت کیا۔ اسی درمیان میں ایک مسلمان عورت سے جو سوق

بَنِي كَيْنَعَا میں کسی کام کو لگئی تھی نالایق طور پر ہنسی کی اور اسکا کپڑا اٹھا کر
اُسکا شرعوت کھول ڈالا۔ اسپر ایک مُسْلِمَان غصہ میں آیا اور اُس یہودی
کو جس نے عورت کو بے ستر کیا تھا مار ڈالا۔ یہودیوں نے اُس مُسْلِمَان
کو گھیر کر مار ڈالا۔ اسپر یہودیوں اور مسلمانوں میں نزاع قائم ہو گئی۔

ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب واقعات اُسوقت ہوئے ہیں جب
آنحضرتؐ بدر کی لڑائی میں مصروف تھے۔ جب آپؐ واپس تشریف لائے
تو ان یہودیوں نے علانیہ معاہدہ توڑ دیا اور عہد نامہ جو تحریر ہوا تھا واپس چھین لیا۔
اُن اگر ایسے ہنگامے اور فساد جانز رکھے جاتے تو نتیجہ یہ ہوتا

کہ مَدِیْنَةُ ایک جنگ گاہ بن جاتا جس میں مخالف فرقوں کے لوگ بلا امتزاج
و بلا عقوبت ایک دوسرے کو قتل کرتے۔ اسیلئے اُنکے محلہ کا محاصرہ

کر لینا ضرور ہوا۔ اور قبل شروع کرنے لڑائی کے بطور قطع حجت اُنکو کہا گیا کہ
اِسلاہ قبول کرو ورنہ تمہارا بھی وہی حال ہوگا جو بدر والوں کا ہوا۔ انہوں نے

اسپر سختی سے یہ گستاخانہ جواب دیا کہ ”اے محمدؐ اپنی قوم کو شکست دیکر
نازاں نہو“ مجھ کو ایسے لوگوں سے سابقہ پڑا جو نہ جنگ سے محض واقف

تھے۔ اگر تو ہم سے بھی ویسا ہی برتاؤ کیا جا رہا ہے تو ہم تجھ کو دکھا دیں گے
کہ لڑنے والے ایسے ہوتے ہیں“ پس پندرہ دن محاصرہ جاری رہا۔

اور اسکے بعد اُنکا حلیف عَبْدُ اللّٰہ بن اُبَی بن سلول خزرجی جو فتنہ
طور پر مُسْلِمَان کہلاتا تھا درمیان میں پڑا اور یہ ٹھہر کہ یہودی مَدِیْنَةُ

سے دیکھو تاریخ ابن اثیر جلد ثانی صفحہ [۵۸] ۵ دیکھو تاریخ ابن اثیر و تاریخ ابن ہشام

چلے جائیں۔ چنانچہ عُبَادَةُ بن صَامِتُ اُنکی حفاظت کو متعین ہوئے اور وہ لوگ بامین و امان مع مال و اسباب مَدِیْنہ سے چلے گئے۔
ابنہ اُن کے ہتھیار اور مکان ضبط کر لئے گئے۔ اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ یہ واقعہ آنحضرت کی طرف سے حملہ تھا۔ یا جبرِ مسلمان کرنا مقصود تھا۔ یا صرف امن کا قائم رکھنا۔

غزوۃ السویق۔ ذی الحجۃ ۲ سنہ ہجری

ابو جھل وغیرہ صنادیدِ قریش کے مارے جانے سے قریش کی سرداری ابوسُفیان کے ہاتھ آئی چونکہ اُسکا بیٹا حَظَلَّہ اور اُوزا قرہا جنگِ بدر میں مارے گئے تھے اُنکے جوشِ انتقام میں اُسنے قسم کھائی کہ جب تک بدلہ نہ لوں گا خوشبو نہ لگاؤں گا اور نہ عورت سے ہمبستر ہوں گا۔ پس جو ہیں اسیرانِ قریش چھوٹ کر صبحِ سلامت اپنے گھروں میں پہنچے وہ دو لڑکے سواروں کے ساتھ مکہ سے نکلا اور چھٹا ہوا مَدِیْنہ کے قریب پہنچ گیا اور رات کو قبیلہ بنی نضیر کے یہودیوں کے سردار حُیَیّ بن اخطب کے پاس مسلمانوں کے تجسسِ حال کے لئے گیا مگر اُسنے ملاقات نہ کی اسیلئے سَلَّام بن مَسْکَمُ اُنکے ایک دوسرے سردار کے پاس پہنچا اور وہاں رہا اور صبح کو عَرِیض تک مَدِیْنہ سے تین میل کے فاصلہ پر آیا اور کھجوروں کے درخت جلا دیئے اور دواؤ آدمیوں کو مار ڈالا۔ خبر کے معلوم ہونے پر آنحضرت نے خود اُسکا تاقب کیا اور قرقرة الکدّر تک تشریف لیگئے مگر کوئی ہاتھ نہ آیا۔ چونکہ قریش خوراک کے لئے سَتُوا اپنے ساتھ لائے تھے

جکوبھا گئے وقت گھوڑوں کا بوجھ کم کر نیکو بھینک گئے ایسے بیغزوہ
اسی نام سے مشہور ہو گیا۔

غزوہ قرقرۃ الکدر یا نبی سلیم محرم سنہ ہجری
یہ ایک چشمہ ہے اُس شہر قریب جو عراق سے مکہ کو جاتا ہے
مدینہ سے تین منزل پر۔ یہ معلوم ہوا تھا کہ نبی سلیم اور بنی غطفان
مدینہ پر چھاپا مارنے کو وہاں جمع ہوئے ہیں۔ ایسے آنحضرتؐ دو سو
آدمیوں کے ساتھ ادھر تشریف لیگئے۔ مگر وہ آپکا آنا سکر پہلے ہی منتشر ہو
گئے۔ ایسے آپ مدینہ کو واپس تشریف لے آئے۔ مگر اتنے ہی
غالب بن عبد اللہ لیشی کو انکی گوشمالی کے لئے بھیجا اور وہ کچھ مار گئے
اور کچھ بھاگ گئے۔ ادھر کے بھی تین آدمی مار گئے۔

سیرۃ محمد بن مسلمہ بیع الاول سنہ ہجری
کعب بن اشرف یہودی کفار قریش کا تھا اُنکی تھا اور مسلمانوں
کو اور آنحضرتؐ کو ایذا پہنچاتا تھا اور قریش مکہ کو حملہ کرنے کی ترغیب دیتا تھا
چنانچہ علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ بدر کی لڑائی کے بعد یہ خود مکہ
کو گیا اور قریش کو جنگ پر آمادہ کیا۔ مقتولین بدر کے مرثیے لکھے اور
قریش کو نہایت جوش دلایا۔ اُسکو محمد بن مسلمہ نے اپنے چند صحابہ
کی مدد سے مار ڈالا۔ واقعہ تو اسقدر ہے۔ اب رہی یہ بات کہ
اُن لوگوں نے خود مارا یا آنحضرتؐ کے حکم سے۔ یہ ایک ایسا امر ہے
کہ جسکا قابل اطمینان تصدیق نہیں ہو سکتا۔ مگر ہم تسلیم کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ کے

حکم سے مارا اور اس بات کا تصفیہ کہ ایسی حالتیں کہ وہ دشمنوں سے سازش رکھتا اور مہدینہ پر حملہ کی ترغیب دیتا تھا اس کا قتل کروادینا بلحاظ اُن اصولوں کے جو انتظام جنگ اور دشمنوں کے جاسوسوں اور تھاگیوں سے علاقہ رکھتے ہیں واجب تھا یا نا واجب اُن لوگوں کے تصفیہ پر چھوڑتے ہیں جو اصول جنگ سے واقف ہیں یہ تقریر ہمارے بڑے مجاہد کی ہے اور ہم اس قدر اوصاف کرتے ہیں کہ مسلمانوں نے خواہ اس کو از خود مارا ہو یا آنحضرت کے حکم سے۔ دونوں صورتوں میں کچھ قابل الزام نہیں ہے کیونکہ وہ اُس قبیلہ میں سے تھا جس نے مسلمانوں کے ساتھ عہد کیا تھا اور یہ ہلف کر لیا تھا کہ اُس چھوٹی سی جمہوری سلطنت کو جو آنحضرت کے تحت میں ابھی قائم ہوئی تھی اندرونی اور بیرونی خطروں سے بچائینگے۔ پس جس سلطنت کا وہ شریک تھا اسی کے برخلاف علانیہ کارروائی کرنا مجرم اور اُس سزا کا مستوجب تھا جو ایسے جرائم کے لئے اس تہذیب و شایستگی کے زمانہ میں بھی نہایت واجب بلکہ ضروری سمجھی جاتی ہے۔

بعض عیسائی مؤرخ جنہوں نے اپنی نادانی یا تعصب سے اس کو خون ناحق سے تعبیر کیا ہے وہ غالباً اس امر کو بھول گئے ہیں کہ آنحضرت کے اُس فرمان عام میں جسکی رو سے مہدینہ اور اُس کے مصنفات کی رعایا کی ملکی اور مذہبی آزادی کا تحفظ کیا گیا تھا اور جس میں یہودی بھی شامل تھے ایک شرط یہ بھی تھی کہ ”ہر ایک مجرم کا تعاقب کیا جائیگا اور اسکو سزا دی جائیگی“ پس مسلمانوں نے اس شخص کو سزا دینے میں گویا اُس قانون پر

عمل کیا جو یونان کے مشہور معروف مُقتن سولنک نے اپنے شہر
ایتھنز کی حفاظت کے لئے اُسکے باشندوں پر فرض کر دیا تھا کہ جلاوطن
اختیار کریں اور مفسدوں کو تلاش کر کے قتل کریں۔ اور نیز اُس قانون پر
جو عیسائی سُلطنتِ انگلستان نے جاری کیا ہوا ہے اور جس کے بموجب
وہاں کا ہر ایک شخص مجاز ہے کہ ہر ایک مفسد و عدا کو پکڑ کر مار ڈالے۔

غزوہ ذی آخر۔ ربیع الاول ۱۳۷۱ھ ہجری

یہ ایک موضع کا نام ہے جو نواح نجد میں واقع ہے۔ مجاہدِ سیّد
نے لکھا ہے کہ ”یہ صرف ایک سفر تھا جو آنحضرتؐ نے نجد اور
غطفان کی جانب فرمایا تھا۔ اس سفر میں نہ کسی سے مقابلہ ہوا اور نہ کسی
سے لڑائی ہوئی۔ ایک ہینہ تک اُس نواح میں اپنے قیام کیا۔ پھر واپس
تشریف لے آئے۔ مگر مَسَدُ وَاشِشْکُنْ اَرُونْک نے اس کے متعلق
ایک ایسے واقعہ کا ذکر کیا ہے کہ جس سے آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی کریم النفسی اور رحم دلی اور خوف و خطر کی حالت میں صرف خدا تعالیٰ کے
حفظ و حمایت پر اعتماد اور بھروسہ کرنا ایک عجیب و غریب اور بے مثل و
بے نظیر ثبوت حاصل ہوتا ہے۔ اور چونکہ یہ ایک ایسے شخص کی شہادت
ہے جسکو شہادت دینی منظور نہیں اسیلئے زیادہ تر توبہ اور اعتماد کی مستحق ہے
وہ لکھتا ہے کہ ”اس سفر میں آنحضرتؐ ایک ذرت کے نیچے اپنے
لشکر سے دُور تنہا سو رہے تھے کہ بچا ایک ایسا غل ہوا کہ آپؐ بیدار
ہو گئے اور آپؐ نے دیکھا کہ ایک کافر جو آپؐ کا جانی دشمن تھا انگلی تلوار لینے

ہوئے سر پر کھڑا ہے اور کہتا ہے کہ ”اے محمدؐ بتا کہ اب تجھ کو کون
 بچا سکتا ہے“ آپؐ نے فرمایا خدا۔ جو ہر ایک امر پر قادر اور ہر ایک شے
 پر غالب ہے۔ جسکو سنکر اسپر ایسا رعب طاری ہوا کہ جسم میں تھر تھری پڑ گئی
 اور تلوار ہاتھ سے گر پڑی جسکو آپؐ نے اٹھالیا اور گھما کر فرمایا کہ ”اب بتا کہ
 تجھ کو کون بچا سکا“ اُس نے کہا کہ ”افسوس میرا بچا نیوالا کوئی نہیں“ آپؐ نے
 ارشاد کیا کہ ”خیر رحم کرنا مجھے یکھ لے“ اور یہ فرما کر اُسکی تلوار اسکو دیدی
 اس سنگدل کا دل آپؐ کے اس رحم سے موم ہو گیا۔ اور اسکے بعد مدہ
 مدت العمر اکی وفاداری و جاں نثاری میں سرگرم و ثابت قدم رہا۔

سیرۃ قرۃ - جمادی الآخرہ ۳۷۲ھ ہجری

یہ ایک چشمہ کا نام ہے جو نجد میں ہے۔ قیش مکہ کی تجارت
 کا روٹ تھا جسے ہر وقت اندیشہ جنگ تھا ایک ضروری امر تھا۔ انہوں نے
 قدیم رستہ تجارت کا چھوڑ کر ایک نیا رستہ عراق میں ہو کر نکالنا چاہا اور ابوسفیانؓ
 قافلہ لیکر نکلا اور قنات بن حیان رستہ بتانے والا تھا۔ جب اسکی خبر آنحضرتؐ
 کو پہنچی تو زید بن حارثہ کو اپنے بھیجا اُس نے قافلہ لوٹ لیا اور قنات بن
 حیان کو پکڑ لیا جو بعد اسکے مسلمان ہو گیا۔

یہ تمام واقعات ایسے ہیں کہ ایک جنگجو دشمن کے مقابلہ میں ہر ایک قسم
 کو کرنے پڑتے ہیں۔ ان واقعات سے اس بات پر استدلال نہیں ہو سکتا
 کہ یہ سلاخیاں بزور شمشیر مسلمان کر نیکے لئے تھیں۔

غزوہ اُحُد - شوال (۳) منہجری

یہ اُس سُرخ پہاڑ کا نام ہے جو مدینہ سے کچھ فاصلہ پر واقع ہے
- جیسا کہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں مقتولین بدر کے وارثوں کو خوشواہی کے
جوش نے یحییٰ کر رکھا تھا۔ پس انہوں نے لکھ یہ تجویز کی کہ اُس مال تجارت
سے جسکو ابوسفیان شام سے لایا تھا اور اب تک بلا تقسیم بٹا ہوا تھا مدینہ
پر ایک بھاری فوج کے ساتھ حملہ کرنے کی تیاری کی جائے۔ چنانچہ وہ مال
بیچا گیا اور اصل سرمایہ تقسیم ہو کر پچاس ہزار شقال سونا اور ایک ہزار اونٹ جو منافع کا
تھا ہم کی تیاری کے لئے رکھا گیا۔ مختلف قبائل عرب کے پاس چار معزز
اور ذی اثر شخص استمداد کے لئے بھیجے گئے۔ جن میں سے ایک وہ مشہور و
معروف ابو عرقہ شاعر بھی تھا جو بدر کی لڑائی میں بکڑا گیا تھا اور اس وعدہ
پر اُسکی جان بخشی کی گئی تھی کہ اپنے پُر تاثیر اشعار سے مُشرکوں کو مسلمانوں کے
برخلاف کبھی برا لکھتے نہ کریگا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تین ہزار اور صاحبِ اسلحہ التلوخ
کی روایت کے موافق پانچ ہزار سپاہی مکہ میں جمع ہو گئے۔ جن میں سے شائق
زرہ پوش تھے۔ سواری کے لئے دو سو عربی گھوڑے اور تین ہزار اونٹ
تھے اور پندرہ عماریاں عورتوں کی سواری کی تھیں جسکو اس غرض سے ساتھ
لائے تھے کہ لڑائی کے وقت دُفین بجا کر اور غیرت انگیز گیت گائے گا کہ لوگوں
کو لڑنے مرنے پر آمادہ کریں۔

الغرض یہ فوج قہار مکہ سے چل کر بلا مزاحمت مدینہ کے سامنے

ایک شقال ساڑھے چار ماشہ کا ہوتا ہے۔ مؤلف عفی عنہ

پہنچائی۔ اور اُسین اور شہر میں صرف کوہ اُحُد حد فاصل رہ گیا اور انہوں نے کھیتوں اور باغوں کو تاخت و تاراج کرنا شروع کر دیا۔

ادھر بھی لڑائی کی تیاری ہوئی اور اگرچہ آنحضرت کی مرضی مدینہ ہی میں بیٹھ کر لڑنے کی تھی لیکن مسلمانوں کے اصرار سے ایکہزار آدمی کے ہتھیار باہر نکل کر ڈیرہ کیا۔ یہودی جنہر معاہدے کی شرائط کے موافق مسلمانوں کے ساتھ شامل ہو کر مخالفوں کے حملہ کو دفع کرنا فرض تھا اپنا اتفاق مخفی نہ رکھ سکے اور باوجود طلب اُن میں سے ایک بھی شریک لشکرِ اسلام نہ ہوا۔ اور عبد اللہ بن ابی بن سلول بھی تین سو سے زیادہ منافقوں کے ہتھیار مدینہ کو واپس چلا گیا۔ جس سے سپاہِ اسلام میں صرف سات سو آدمی رہ گئے۔ مگر مسلمانوں کی قوتِ ایمانی اور ثابت قدمی کو دیکھنا چاہیے کہ اُن کو اسکی کچھ پروا نہ ہوئی اور ثباتِ عزم میں ایک سرسبز فرق نہ آیا یہاں تک کہ چودہ یا پندرہ برس کے دو لڑکے بھی نہایت شوق اور اصرار کے ساتھ شریکِ جہاد ہوئے۔ رات معمولی انتظامِ حفاظت کے ساتھ گزری اور صبح کو نماز کے بعد آنحضرت نے پہاڑ کو نشت کی طرف رکھ کر لڑائی کی صفِ باز صی اور پچاس تیر اندازوں کو لشکر کے عقب میں ایک گھاٹی کی حفاظت کے لیے جو محلِ خطر تھی مقرر فرمایا۔ اور تاکید کے ساتھ حکم دیا کہ خواہ فتح ہو یا شکست مگر تم اپنی جگہ نہ چھوڑنا۔

مشرکین کو اپنی کثرت اور قوت و شوکت پر بڑا گھمٹہ تھا پس وہ اپنے بڑے بُت کھیلنے کی سواری کے اونٹ کو قلبِ فوج میں رکھ کر بڑے

جوش و خروش کے ساتھ آگے بڑھے۔ اور عورتوں نے جنگی سرخلفہ
 اَبُو سَفِیَّان کی جو روہنڈہ تھی گیت گا کر اور دفیں بجا کر سپاہیوں کو
 لڑائی کی رغبت اور جرات دلائی شروع کی۔

گیت

”مَحْنُ بَنَاتِ طَارِقٍ نَمَشِي عَلَى النَّارِ مَشَى الْقَطَا الْبَوَارِقِ
 وَالْمِسْكُ فِي الْمَفَارِقِ وَالذُّرُ فِي الْمَخَارِقِ اِنْ تُقِيلُوا نَعَسَانِي
 وَنَفَرْتُ التَّجَارِقِ اَوْ تُدْبِسُ وَالْفَارِقِ فِرَاوْعَيْنَ وَامِيْقِ“
 یعنی ”ہم بیٹیاں ہیں ستارہ صبح کی۔ مسندوں کو اپنے پانوں سے روندتی ہیں
 قَطَا پرندے کی طرح۔ بالکپن اور چکن دکن کی چال سے۔ سر کے بالوں
 میں مشک ملے ہوئے۔ اور موتیوں کے کنٹھے پہنے ہوئے۔ اگر لڑائی
 میں آگے بڑھو گے تو ہم تم کو پیار سے گلے لگائیں گی۔ اور تمہارے لیے
 مسدیں بچھائیں گی۔ اگر بیٹھ پھر لو گے تو ہم آگ ہو جائیں گی۔ بیزاری کا لگنا
 اور چونکہ فوج کا نشان بنی عبد الدار کے لوگوں کے پاس تھا
 اُن کو یہ گیت سنا کر آمادہ جنگ کرتی تھیں۔“

گیت

”ضَرَبَا بَنِي عَبْدِ الدَّارِ ضَرَبَا سِمَاتِ الدَّارِ ضَرَبَا بِكُلِّ بَنَاتِ بَنِي
 هَاں! اے بنی عبد الدار کے بہادر و ایک وار کر کے دکھاؤ۔ ہاں!
 اے وطن یعنی مکہ کے حمایتیو اپنی تلواروں کے جوہر دکھاؤ۔ ہاں!
 ۱۔ ایک پرند جانور کا نام ہے جو خوش رفتاری میں مشہور ہے۔ مولف عفی عنہ

خوب تلواریں مارو۔“

اول مشرکوں نے لڑائی میں سبقت کی اور بڑے زور شور سے حملہ کیا مگر انکا حملہ روکیا گیا اور جناب علی مرتضیٰ اور حمزہ سید الشہداء اور ابو دجانہ انصاری اور اُذر بہادر بن اسلامہ کے دلیرانہ بلکہ شیرازہ حملوں کے کافروں کے پانوں لگھاڑ دیئے اور ان میں بھاگ پڑ گئی اور ابوسفیان بھی بھاگ نکلا۔ اُنکے بارہ مشہور و معروف بہادر علماء ریکے بعد دیگرے آگے نہیں سے آٹھ کو حضرت علی مرتضیٰ نے مارا۔ اب فتح کامل ہو نیکو تھی کہ مسلمان نوٹنے میں مصروف ہو گئے۔ اور چند آدمیوں کے سوا وہ لوگ بھی جو گھائی کی حفاظت پر متعین تھے مورچہ چھوڑ کر چلے آئے۔ خالد بن ولید نے جو ہیں یہہ دیکھا سواروں کو سمیٹ کر اُسی گھائی کے رستہ سے مسلمانوں کے عقب پر آن لڑا۔ اور ابوسفیان اور فوج کے پیادے بھی پھر پڑے اور مسلمانوں کو دونوں طرف سے گھیر لیا اور سخت لڑائی ہوئی اور یکایک مخالف سمت سے آندھی کے آجانیئے مسلمانوں کو خود اپنی پہچان نہ رہی اور باہم لڑنے لگے اور بعض بڑے بڑے شجاعان اسلام کے مارے جانیئے لڑائی کا رنگ بدل گیا اور کافر خود آنحضرت پر اڑ آئے اور ایک پتھر لگ کر آپ کے نیچے کے چاڑ دانت ٹوٹ گئے اور پیشانی مبارک بھی زخمی ہوئی اور آپ گھوڑے سے گر گئے اور مشہور ہو گیا کہ شہید ہو گئے۔ جس سے بجز معدودے چند سب لوگ بھاگ نکلے۔ مگر حضرت علی مرتضیٰ ایک قدم بھی میدان سے نہ ہٹے اور چونکہ آپ اپنے

سن لیا تھا کہ آنحضرتؐ شہید ہو گئے ہیں ایسے آپکو سخت طیش تھا کہ یکایک آپ نے دیکھا کہ کچھ مسلمان دوسری طرف ایک لڑ رہے ہیں۔ پس آپ نے اس طرف کا قصد کیا اور کفار کی صفوں کو چیر کر لڑتے بھڑتے وہاں تک پہنچ گئے جہاں ابود جنادہ وغیرہ چند مجاہدین جانبازا اپنا سینہ سپر کیے ہوئے آنحضرتؐ کو دشمنوں کے حملے سے بچا رہے تھے۔ آنحضرتؐ کو زندہ و سلامت دیکھ کر آپ کی جان میں جان آگئی اور پہلے سے بھی زیادہ شدت قوت کے ساتھ دشمنوں پر متواتر حملے کر کے انکو نیچے ہٹا دیا۔ اور آنحضرتؐ کو ہار کے ایک محفوظ مقام پر چڑھا لیگے اور اپنی ڈھال میں بانی لاکر آپ کے زخموں کو دھویا۔ اور جناب سیدۃ النساء فاطمہؑ الزہراءؑ نے جو آپ کی شہادت کی خبر سن کر چند عورتوں کے ساتھ مدینہ سے چلی آئی تھیں بڑا جلا کر اسکی رکھ زخموں میں بھری جس سے خون بند ہو گیا۔ اور آپ نے بیٹھے بیٹھے لوگوں کو نماز پھر پڑھائی جو آپکو زندہ و سلامت معلوم کر کے پھر اکٹھے ہو گئے تھے۔

مشرکین لڑتے لڑتے یسے تھک گئے تھے کہ اپنی فتح کی تکمیل نہ کر سکے۔ پس ابوسفیان مسلمانوں کو آواز بلند یہ سن کر کہ آئندہ سال تمہیں بمقام بدر پھر لڑو گا میدان سے ہٹ گیا۔ مشرکین کی عورتوں نے شہیدوں کے ناک اور کان کاٹ لیے اور مارا اور پیچھا بنا کر پھین لیں اور ہندۃؑ نے حضرت حمزہؑ کا جگر نکال کر دانتوں سے چبایا۔ آنحضرتؐ اور مسلمانوں کو شہیدوں خصوصاً حضرت حمزہؑ کی یہ حالت دیکھ کر

نہایت طیش اور قلق ہوا اور اسی حالت میں مقتضائے بشریت آنحضرت کی زبان سے یہ کلام اگر خدا نے مجھ کو قابو دیا تو میں ایک حمزہ کے بدلے قریش کے کئی سرداروں کی لاشوں کے ساتھ ایسا ہی کروں گا۔ لیکن محال ہو گا نزول وحی کا احساس ہوا اور یہ آیہ کریمہ نازل ہوئی۔ ”إِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوذْتُمْ بِهِ ۖ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ“ (یعنی اے مسلمانوں! اگر تم بدلہ لینا چاہو تو اسی قدر بدلہ لو کہ جقدر تم پر عقیبت کی گئی ہے۔ اور اگر تم صبر کرو تو وہ صبر کرنا والوں کے لیے بہتر ہے۔ اور آنحضرت کو حکم ہوا ”وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ“ یعنی۔ اور تو صبر کر اور تو صبر نہیں کر سکتا مگر اللہ کی مدد سے“ چنانچہ آپ نے بجواب اس کے جناب احدیت میں عرض کیا کہ میں صبر ہی کروں گا۔ اور شہیدوں کو جو شمار میں شتر کاچ زیادہ تھے دفن کر کے مدینہ کو چلے آئے۔

اب ہم مخالفین سے پوچھتے ہیں کہ کیا یہ لوگ جنہوں نے اپنے پیغمبر کی حفاظت میں سینہ سپر ہو کر اپنی جانیں لڑا دیں بڑے شہید مسلمان ہو گئے؟

غزوہ حمراء الاسد - سوال ستم ہجری

یہ ایک جگہ ہے مدینہ سے آٹھ میل پر۔

اُمّ حُد سے واپس آنے کے دوسرے دن آنحضرت نے اس خیال کے مبادا دشمن سے یہ سمجھ کر کہ مسلمانوں میں اب کچھ سکت باقی نہیں رہی مدینہ کا پھر قصد کریں اُن ہی لوگوں کے ساتھ جو شریک جنگ تھے مدینہ سے نکل کر حمراء الاسد میں قیام فرمایا۔ اور جب اطمینان ہو گیا کہ قریش

مکہ کو چلے گئے تو تین روز بعد مدینہ میں واپس آ گئے۔ جو لوگ اس غزوہ میں شریک تھے اگرچہ ان میں سے بعض نووا اور دث و دث اور بعض اس سے بھی زیادہ زخموں سے مجروح تھے۔ چنانچہ جناب علی رضی بہت کثرت سے زخم کھائے ہوئے تھے مگر کسی نے لڑائی کے لئے نکلنے میں توقف اور دنگ نہیں کیا۔ بلکہ بڑی خوشی اور اُمتگاہ سے آنحضرت کی رکاب سعادت انتساب میں دشمنوں کے تعاقب میں نکلنے کو سعادت دارین سمجھے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ بزرگوار آنحضرت کے حکام کی بجا آوری اور نصرت دین حق کو اپنے اوپر کفہ واجب و لازم جانتے تھے۔ اور یہ کہ اس سے کوئی غرض دنیوی اُکو مد نظر نہ تھی۔ اس غزوہ میں قوتیں میں سے دو شخص گرفتار ہوئے۔ ایک وہی ابو عن معوی شاعر جکا ذکر ہم اوپر کرتے ہیں۔ دوسرا معاویہ بن مغیرہ جسے حضرت حمزہ کی لاش کی ناک کاٹ لی تھی۔ ابو عن فوراً قتل کیا گیا۔ اور معاویہ جو آنحضرت کے داماد عثمان بن عفان معروف بذي النورین کا رشتہ دار تھا انکی سفارش سے آنحضرت نے اس شرط پر اسکو چھوڑ دیا کہ تین دن کے اندر مدینہ سے چلا جائے۔ مگر موت اسکو گھیر کر بھڑو ہیں بے آئی۔ یعنی رستہ بھول کر ہجر مدینہ میں گیا اور اس امید پر کہ وہ پھر بچا لیگے، اپنے شفیع کے گھر میں جا چھپا۔ مگر مسلمانوں نے پکڑ کر اسکو مار ڈالا۔

سیرۃ عبد اللہ بن اُنیسؓ محرم (۳) نہجری

عبد اللہ بن اُنیسؓ نے آنحضرتؐ سے یہ بات سنی کہ سُفیان بن خالد ہذلی نے غزنہ میں جو وادی عرفلت کے پاس ایک آبادی ہے کچھ لوگ آنحضرتؐ سے لڑنے کے لیے جمع کئے ہیں۔ یہ سکرہ مدینہ سے غائب ہو گیا اور سُفیان کے پاس پہنچا۔ اُس نے پوچھا کہ تو کون ہے؟ اُس نے کہا کہ میں بنی خُزاعہ کا ایک شخص ہوں۔ میں نے سنا ہے کہ تم نے محمدؐ سے لڑنے والے لوگ جمع کیے ہیں۔ میں بھی تمہارے ساتھ ہوا چاہتا ہوں۔ اُس نے کہا اچھا آؤ۔ عبد اللہ تھوڑی دور کے ساتھ چلے اور اسکو دھوکا دیکر مار ڈالا۔ اور اُسکا سر کاٹ کر آنحضرتؐ پاس لے آئے۔ مگر کتاب میں یہ بات نہیں لکھی ہے کہ آنحضرتؐ نے اسکو ایسا کر نیکو کہا تھا یہ تحقیق تو ہمارے بڑے مجاہد کی ہے۔ مگر صاحب اسخ التواریخ نے اس واقعہ کو آنحضرتؐ کے حکم سے منسوب کیا ہے۔ لیکن یہ روایت ویسی ہی غلط اور اُسی وجہ سے نامعتبر ہے جس وجہ سے وہ روایت غلط اور نامعتبر ہے کہ ابی سُفیان بن حرب کے قتل کر نیکو آنحضرتؐ نے ایک شخص کو مکہ بھیجا تھا اور جبکا ذکر ہم سال ششم کے واقعات میں کریں گے۔

سیرۃ قطن یا سیرۃ ابی سلمہ بن عبد الاسد المخزومی محرم نہجری
قطن ایک پہاڑ کا نام ہے جو قید کی طرف واقع ہے اور
قید پانی کا ایک چشمہ ہے قبیلہ بنی اسد کے متعلق۔

ابی سلمہ مخزومی ڈیرہ ہوا دمی لیکر جنس محاجرین اور انصار

دونوں تھے طیلحہ اور سلمہ پسرانِ خویلد کی تلاش میں نخلِ جوٹا گیا تھا کہ مدینہ پر ڈاکہ ڈالنا چاہتے ہیں اور قطن پہاڑ تک انکی تلاش میں گئے مگر کوئی ہاتھ نہیں آیا اور نہ کسی سے لڑائی ہوئی۔

سیرۃِ ربیع - صفر ستہ ہجری

یہ ایک چشمہ کا نام ہے جو حجاز کے کنارہ قومِ ہذیل سے متعلق ہے۔ چند لوگ قومِ عضل اور قومِ قازہ کے آنحضرتؐ پاس آئے اور کہا کہ ہم لوگوں میں اسلام پھیل گیا ہے کچھ لوگ مذہب کے سائل بکھانے ہمارے ساتھ کر دیجئے۔ آپؐ نے چھ آدمی ساتھ کر دیئے۔ جب ربیع میں پہنچے تو انہوں نے دغا بازی کی اور انکو تلواروں سے گھیر لیا۔ اخیر کو یہ کہا کہ اگر تم قریشِ مکہ کے قبضہ میں جانا قبول کر لو تو ہم تمکو ماریے گئے نہیں۔ قریش نے ہمارے آدمی قید کر لئے ہیں انکے بدلے تمکو دیکر اپنے آدمی چھڑا لینگے۔ ان لچھ میں سے عروث بن ابی مرثدہ - خالد بن بکر - عاصم بن ثابت نے نہ مانا اور نہایت بہادری سے وہیں لڑ کر شہید ہو گئے۔ اور زید بن دثنہ اور عبد اللہ بن طارق اور خبیب بن عدی نے جوانِ کاکہنا مان لیا تو انکی مشکیں باندھ کر مکہ لے چلے اتفاقاً عبد اللہ نے نور کیا اور چھوٹ گئے اور تلوار پکڑ کر لڑنے پر تیار ہوئے۔ کافروں نے پتھروں سے مار کر انکو بھی شہید کیا۔ باقی دو کو مکہ بجا کر بچڑا لا قریش نے خبیب کو سولی پر لٹکایا اور چالیس آدمیوں نے جنکے باپ اُحذ کی لڑائی میں مار گئے تھے نیزے مار مار کر مار ڈالا اور اسکے بعد اسطرح زید بن دثنہ کو شہید کر دیا۔

اور چالیس روز تک برابر سولی ہی پر لٹکائے رکھا۔

سیرتہ بیر معونہ - صفر ۳ ہجری

یہ ایک کنواں ہے درمیان بنی عاص اور حنہ بنی سلیم کے
 ابوبراء عاص بن مالک اگرچہ مسلمان نہیں ہوا تھا مگر مذہب اسلام کو
 ناپسند بھی نہیں کرتا تھا اُس نے آنحضرت سے کہا کہ اگر آپ کچھ لوگ اسلام کا
 وعظ کریں تو نجد کی طرف بھیجیں تو غالباً اُس طرف کے لوگ اسلام قبول کرے
 آپ نے فرمایا اہل نجد سے اندیشہ ہے۔ ابوبراء نے کہا اُمّی حفاظت کا
 میں ذمہ دار ہوں۔ اس پر آپ نے چالیس آدمی جو قرآن کے قاری اور بہت
 عابد و زاہد تھے ساتھ کر دیئے۔ یہی معونہ پر یہ لوگ ٹھہرے اور
 حناہ بن ملہان کے ساتھ آنحضرت کا شفعہ عاص بن طفیل نجدی
 کے پاس بھیجا اُس نے حناہ کو قتل کر ڈالا۔ اور بہت بڑی جماعت سے بیر
 معونہ پر چڑھ آیا اور ب مسلمانوں کو گھیر کر مار ڈالا۔ صرف ایک شخص مردوں
 میں بڑا ہوا بچ گیا۔ عاص بن فہید جتنا ذکر خیر ہم واقعہ ہجرت مقدسہ میں کر کے
 ہیں اور جو اس گروہ کے سردار تھے وہ بھی مار گئے۔

غزنی بنی نضیر - ربیع الاول ۴ ہجری

یہ یھودوں کے ایک قبیلہ کا نام ہے۔ عمرو بن امیۃ الضمیر بنی
 مدینہ کو آتا تھا۔ رستہ میں قبیلہ بنی عاص سے جس سے کہ آنحضرت کا
 عہد تھا دو شخص ملے۔ عمرو بن امیۃ نے ان دونوں کو سوتے میں مار ڈالا
 ۔ جب آنحضرت کو خبر ملی تو آپ نے فرمایا کہ میں ان دونوں کی دیت دوں گا۔

اور اُسیں بنی نضید سے بھی مدد چاہی۔ کیونکہ بنی نضید اور آنحضرت کے درمیان بھی معاہدہ تھا۔ اور بنی نضید اور بنی عامر آپس حلیف تھے آنحضرت خود اُن کے محلہ میں تشریف لیگئے اور ایک دیوار کے تلے بیٹھ اُنہوں نے آنحضرت کے قتل کا باہم مشورہ کیا اور یہ تجویز کی کہ دیوار پر چڑھ کر ایک بڑا پتھر آپ پر ڈال دیا جائے۔ اور عمر بن حجاج اس کام کے پئے مقرر ہوا۔ اتنے میں آنحضرت وہاں سے اٹھ کھڑے ہوئے اور مدینہ کو چلے آئے۔ جبکہ بنی نضید کی یہ ذغابازی محقق ہو گئی تو آنحضرت نے اُن پر چڑھائی کی اور وہ قلعہ بند ہو گئے۔ اور آپ نے اُنکا محاصرہ کر لیا اور یہ بات بٹھری کہ وہ مدینہ سے چلے جائیں۔ اور اُن کے اونٹ سوا ہتھیاروں کے جس قدر مال و اسباب اٹھا سکیں لیجائیں۔ چنانچہ اُنہوں نے چھ سو اونٹوں پر اپنا اسباب لاوا اور اپنے مکانات کو خود توڑ دیا اور خیبر میں جا کر آباد ہو گئے۔

غزوہ بدر الاخریٰ - ذیقعد سنہ ہجری

اُحُد سے واپس جاتے ہوئے ابوسفیان نے وعدہ کیا تھا کہ میں تم سے پھر لڑوں گا۔ اُس وعدہ پر آنحضرت نے مدینہ سے کوچ کیا۔ اور بدر میں پہنچ کر مقام فرمایا۔ ابوسفیان بھی مکہ سے نکل کر ظہران یا عسفان تک آیا۔ مگر آگے نہیں بڑھا اور کہا کہ یہ سال تمھارا ہے میں لڑنا مناسب نہیں اور سب لوگوں کو لیکر مکہ کو واپس چلا گیا۔

غزوہ ذات الرقاع - محرم (۴) ہجری

اس غزوہ کا یہ نام ایسے ہوا کہ مسلمانوں نے اپنے جھنڈوں میں جو پھٹ گئے تھے پیوند لگائے تھے۔ اور بعضوں کا قول ہے کہ جہاں مسلمانوں کا لشکر ٹھہرا تھا وہاں ایک درخت تھا جس کا نام ذات الرقاع تھا۔ بنی مخارب۔ اور بنی ثعلبہ نے جو قبیلہ غطفان سے لڑائی کے لئے کچھ لوگ جمع کئے تھے۔ ان کے مقابلہ کے لئے آنحضرتؐ نے کوچ کیا تھا۔ جب آپ غطفان میں پہنچے تو ایک بہت بڑا گروہ دشمنوں کا نظر آیا۔ دونوں طرف کے لوگ لڑنے کے ارادہ سے آگے بڑھے مگر لڑائی نہیں ہوئی اور ہر ایک گروہ واپس چلا گیا۔

غزوہ ذمۃ الجندل ربیع الاول (۴) ہجری

یہ ایک قلعہ کا نام ہے جو مدینہ اور دمشق کے بیچ میں ہے اور اس کے قریب پانی کا ایک چشمہ ہے۔ اس بات کا خیال ہونے پر کہ یہاں کے لوگوں نے بھی لڑائی کے لئے کچھ لوگ جمع کیے ہیں آنحضرتؐ نے اس طرف کوچ کیا مگر اٹھارہ راہ میں سے واپس تشریف لے آئے۔ غالباً ایسے کہ اس خیال کی صحت نہ پائی ہوگی۔

غزوہ بنی مصطلق یا مہینہ شعبان ۵ ہجری

یہ عرب کے ایک قبیلہ کا نام ہے۔ اور مہینہ شعبان کا چشمہ کا نام ہے جو قدید کی طرف واقع ہے۔ آنحضرتؐ کو یہ خبر پہنچی کہ حارث بن ضرار نے لڑائی کے ارادہ پر لوگوں کو جمع کیا ہے۔ آنحضرتؐ نے انکو

مقابلہ کے لئے کوچ کیا اور مریسیع کے مقام پر دونوں لشکروں کا مقابلہ ہوا اور بنی مصطلق کو شکست ہوئی۔

غزوہ خندق یا احزاب ذیقعد ۵ ہجری

اب بنی نضیر کے جلا وطن یہودی انتقام پر آمادہ ہوئے اور ان کے چند سردار بنی وائل کے کئی رئیسوں کو ساتھ لیکر مکہ گئے اور ابوسفیان کو مدینہ پر حملہ کرنے کے لئے ابھارا اور وہ چار ہزار آدمیوں کے ساتھ بقصد مدینہ مکہ سے نکلا۔ رستہ میں غطفان اور کنانہ اور اوز قبائل صحرائی کے لوگ شامل ہوتے گئے اور قریب دس ہزار کے لشکر جمع ہو گیا۔

آنحضرت نے شہر سے باہر جا کر رونا خلافت احتیاط سمجھا اور مدینہ کے گرد خندق کھود کر حسین بن نفیس شریک ہوتے تھے سورج باندھ دیئے۔ اب تک یہود بنی قریظہ کی نسبت عہد شکنی اور دغا بازی کا گمان نہ تھا۔ بلکہ یہ امید تھی کہ وہ شرائط معاہدہ کے موافق مسلمانوں کی مدد کریں گے اور کم سے کم یہ کہ دشمنوں کے شریک نہ ہوں گے۔ مگر انہوں نے اپنے ہمجنس یہودیوں کی رعایت سے عہد توڑ دیا اور صاف کہہ دیا کہ

” محمد کون ہے اور رسول کیا چیز ہے کہ ہم اس کی اطاعت کریں۔“

ہم سے اور اس سے کوئی عہد و پیمان نہیں ہوا۔ ” ان کے علاوہ سیکڑوں منافق موجود تھے۔ جن سے یہ اندیشہ تھا کہ دشمنوں کو شہر کے غیر محفوظ مقامات بتا دیں گے۔ پس مسلمان ایک سخت مضبوطی کی حالت میں تھے اور ایک

شخص کے بھی بچنے کی توقع نہ تھی۔ الغرض یہ تمام لشکر مدینہ پر پہنچا اور ایک مہینہ کے قریب تک لڑائیاں ہوتی رہیں اور دشمنوں نے دودھ بڑی شدت اور قوت کے ساتھ عام حملہ بھی کیا۔ مگر ہر دفعہ ناکام ہٹا دیے گئے۔ محاصرہ کو طویل ہو گیا تھا اور سخت جاڑے کا موسم تھا۔ لشکر کفار میں رسد کی بہت قلت تھی۔ اور بھوک اور تحلیل کے مارے گھوڑے مرتے جاتے تھے۔ اعراب صحرائی جو صرف لوٹ کی طمع سے شریک ہو گئے تھے ہمت ہار چکے تھے اور خدا نے یہودیوں اور مشرکوں میں تفرقہ اور بھوٹ ڈال دی تھی اور ایک دوسرے سے بدگمان ہو گئے تھے اسی درمیان میں قریش کا رستم دستان عمرو بن عبدودؓ جو ایک ہزار آدمی کو اکیلہ کافی ہوتا تھا اسلام کے شیر لشکر شکن علی مرتضیٰ کے ہاتھ سے مارا جا چکا تھا۔

اس شخص کی ایسی دھاک پڑی ہوئی تھی کہ جب اس نے خندق کو نبھا دیو کی طرح چنگھاڑنا شروع کیا کہ ”هَلْ مِنْ مُبَارِزٍ۔ هَلْ مِنْ مُبَارِزٍ“ یعنی ”کوئی ہے؟ جو مجھے لڑا نیکو نکلے۔ کوئی ہے؟ جو میرے مقابلہ میں آئے“ تو خوف کے مارے مسلمانوں کا یہ حال ہو گیا ”كَانَ عَلَى رُؤْسِهِمُ الظُّيُورُ“ مگر غیرت و شجاعت اُسند اللہ ہی اسکی تھل نہوسکی اور آنحضرتؐ سے اُسکے مقابلہ کی اجازت چاہی۔ اور اپنے جویہ فرمایا کہ ”إِنَّهُ لَعَمْرِي“ تو عرض کیا کہ ”وہ ہے اگر عمرؓ تو ہوں نام کو حیدرز میں بھی“ اس ضمن کو قتیبؒ نے ان صبا ملک الشواسؒ ایران نے کیا خوب ادا کیا ہے

پہمیر سرودش کہ عمدت ایس	کہ دستِ ملی آختہ ز آستیں
غلی گفت آشاہ اینک منم	کہ یک بیشہ شیرست در جو ششم

پناہِ اجازت ملتے ہی شیرِ غضبِ کی مانند اُسکی طرف جھپٹے اور ایک بڑی کشتش و کوشش کے بعد اُسکو پچھاڑا اور چھاتی پر چڑھ کر سر کاٹ لیا اور حسب معمولِ اعرہ تکبیر بلند کیا۔ جسکے مارے جانے سے مُشر کوئی گویا کم ٹوٹ گئی۔ اسی اثنا میں یکایک خدا نے برق و باد کا ایک بھاری لشکر اُنپر بھیجا۔ جس سے اُو سَفِیانِ محاصرہ اٹھا کر رات ہی کو بھاگ جانے پر مجبور ہوا۔ اور اسکے بعد اُسکو پھر کبھی مدِ ینہ پر حملہ کرنے کیلئے نکلنے کی جرات نہ ہوئی۔

یہ واقعہ قرآن مجید میں ایسے لطف کے ساتھ بیان ہوا ہے کہ اُسکا نقشہ انھوں کے سامنے آجاتا ہے۔ چنانچہ خدا فرماتا ہے۔

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ مِثْقَلُ الذَّائِقَةِ إِذْ زَاغَتْ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنَّ بَا“ [الْأَنْعَامِ ۱۰۱] (سورہ انعام)

یعنی اے مسلمانوں۔ یاد کرو خدا کے احسان کو جو تم پر ہوا۔ جبکہ چڑھ آئی تھیں تم پر فوجیں پھر بھیجی گئیں اُنپر ایک تند ہوا اور ایسی فوجیں کہ جنگو تم دیکھ نہیں سکتے تھے [یعنی نوکلا برق و باد] اور خدا دیکھتا تھا جو کچھ کہ تم کر رہے تھے۔ جبکہ چڑھ آئے تھے دشمن تمہارے اوپر [مشرق]

کی طرف سے اور نیچے [مغرب] کی جانب سے۔ اور جبکہ آنکھیں کھلی کی کھلی رہ گئی تھیں اور کلیجے مونہہ کو آگئے تھے۔ اور تم خدا [کے وعدہ نصرت] کی نسبت طرح طرح کے گمان کر رہے تھے۔“

سیرتہ عبد اللہ بن عتیک - ذیقعد سنہ ہجری

جس زمانہ میں مدینہ پر چڑھائی کرنے کو قومیں جمع ہو رہی تھیں اور آنحضرت مدینہ کے گرد و خندق کھودنے میں مصروف تھے۔ اسی زمانہ میں ابو زرافع بن عبد اللہ جسکو سلام بن ابی الحقیق بھی کہتے تھے یہودیوں کا ایک سردار مدینہ پر حملہ کر نیکیے یسے قوموں کے جمع نہیں بہت کوشش کر رہا تھا عبد اللہ بن عتیک اور عبد اللہ بن انیس ام ابوقادہ اور اسود بن خزاعی اور مسعود بن سناد خیبر کو گئے جہاں وہ رہتا تھا اور کسی طرح رات کو اسکی خوابگاہ میں چلے گئے اور اسکو مار ڈالا۔ موابہ کدینہ میں لکھا ہے کہ پیغمبر خدا نے انکو اس یھودی سردار کے قتل کر نیکو بھیجا تھا۔ شاید ایسا ہوا ہو۔ مگر ہم پہلے شبہ میں ہیں کہ ایشیائی سوتخوں کی عادت ہے کہ خواہ مخواہ ہر چیز کو جناب پیغمبر سے منسوب کر دیتے ہیں علاوہ اسکے یہ قصہ ایسی عجیب باتوں کے ساتھ لاکر لکھا ہے کہ وہی باتیں اُسکے سچ ہونے میں شبہ ڈالتی ہیں۔ نہایت شبہ ہے کہ یہ واقعہ ہوا بھی یا نہیں مگر بہر حال مناسب ہے کہ جو طرف ضعیف ہے اسکو اختیار کریں۔ پس ہم تسلیم کرتے ہیں کہ جناب رسول خدا کے حکم سے وہ گئے اور انہوں نے اُس یھودی کو جو قوموں کو مدینہ پر حملہ کر نیکیے

یہ جمع کر رہا تھا مارڈالا مگر اس واقعہ سے ہمارے اُس دعویٰ میں کہ
تلوار کے زور سے اِسْلَاحَ قَبْلُ اِنَّا لَطَائِمُونَ سے مقصود نہ تھا۔ کچھ خلل
واقع نہیں ہوا۔ اور ہم ناظرین کو اپنی اُس توجیہ پر توجہ دلاتے ہیں جو کعب
بن اشرف یہودی کے قتل کے باب میں لکھے آئے ہیں۔

غزوہ بنی قریظہ ذی الحجہ ۶ ہجری

یہ بدر کی لڑائی کے موقع پر بھی بدعہدی کر چکے تھے اور دشمنوں کو
ہتھیار دینے سے انکی مدد کی تھی۔ مگر معاف کر دیئے گئے تھے اور دوبارہ
عہد لیا گیا تھا۔ اب جو انہوں نے ایسے سخت موقع پر جیسا کہ خندق کی لڑائی
کا موقع تھا پھر دغا بازی کی اور عہد توڑ ڈالا تو کسی طرح درگزر نہیں کیا جاسکتی تھی۔
پس جو ہیں ابُو سُفْیَانِ محاصرہ اٹھا کر مکہ کو گیا اُنکی گڑھی کا محاصرہ کر لیا گیا
چوبیس دن تک جاری رہا۔ اسی درمیان میں انہوں نے اپنے سردار کعب
بن اسد سے صلح کی کہ کیا کرنا چاہیے اُسے کہا کہ تین کاموں میں سے
ایک اختیار کرو۔ یا ہم سب اِسْلَاحَ قبول کر لیں۔ یا خود اپنی آل اولاد اور
عورتوں کو قتل کر کے فتح سے لڑ کر مرجاؤں۔ یا آج ہی کہ نسبت کا دن ہے
اور اسوجہ سے مُسْلِمَانُوں کو ہمسے حملہ کی توقع نہیں ہے اُنپر حملہ کر دیں۔
مگر وہ اِن تینوں باتوں میں سے کسی پر بھی راضی نہ ہوئے۔ اور صلح کا پیغام
بھیجا۔ اسکا جواب یہ تھا کہ بلا کسی شرط کے اپنے تئیں سپرد کر دیں اور
انحضرت جو چاہیں گے اُنکی نسبت حکم دیں گے اُسپر انہوں نے درخواست کی
کہ تھوڑی دیر کے لئے ابُو لُبَابَہ کو جو اُن لوگوں میں سے تھے جو بنی قریظہ

کے حلیف تھے ہمارے پاس مجید یا جائے۔ وہ گئے اور اُن لوگوں نے اُن سے پوچھا کہ ہم پیغمبر کے حکم پر اپنے تئیں سپرد کر دینا قبول کر لیں یا نہیں اُنہوں نے جواب دیا کہ ہاں۔ مگر ساتھ ہی اپنی گردن پر ہاتھ پھیرا جس سے یہ اشارہ تھا کہ سب قتل کئے جائیں گے۔ تب اُنہوں نے اس بات پر اپنے تئیں سپرد کر نیسے کہ آنحضرتؐ جو چاہیں گے اُنکی نسبت حکم دیں گے انکار کیا۔

ابوالباہہ خوب جانتے تھے کہ بنی قریظہ دو دفع اپنا عہد توڑ چکے ہیں اُنکا کوئی سادہ وجودہ آئندہ کیلئے کریں قابل اعتبار نہ ہوگا۔ اور اگر وہ اسلام قبول کرنے پر راضی ہوں تو بھی اُس پر یقین نہ ہوگا اور وہ منافق سمجھے جائیں گے جنکی نسبت جب وہ علانیہ کوئی دشمنی کر چکے ہوں وہی حکم ہوگا جو اُن لوگوں کی نسبت ہے جو علانیہ کافر ہیں۔ اسکے علاوہ ابوالباہہ کو معلوم تھا کہ وہ بغاوت کی سزا کے مستحق ہیں۔ اگر اُنکی جگہ کوئی مسلمان قوم ہوتی تو وہ بھی اُس سزا سے بچ نہیں سکتی تھی۔ اسی سبب سے اُنہوں نے اشارہ کیا کہ نسبت لکئے جائیں گے۔ اب بنی آؤس جو بنی قریظہ کے حلیف تھے درمیان میں پڑے اور آنحضرتؐ سے عرض کیا کہ جس طرح آپ نے یہود بنی قینقاع سے جو بنی خزرج کے حلیف تھے معاملہ کیا وہی اُنکے ساتھ بھی کیجئے۔ اُس پر آپ نے فرمایا کہ کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو؟ کہ تمہاری قوم میں کا ایک شخص یعنی سعد بن معاذ جو حکم دیدے وہ منظور کیا جائے؟ بنی آؤس اور بنی قریظہ دونوں اُس پر راضی ہو گئے اور بنی قریظہ نے اپنے تئیں سپرد کر دیا۔ بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ بنی قریظہ نے اول اپنے تئیں اسی بات پر

سپر دکر دیا تھا کہ آنحضرتؐ انکی نسبت جو چاہیں حکم دیں اور بعد کو سعد بن معاذ حکم دے یعنی پنج قرار دیئے گئے تھے مگر یہ قول صحیح نہیں۔ بُخاری نے میں جو سب سے زیادہ معتبر کتاب ہے ابو سعید خدری سے دو روایتیں منقول ہیں اور ان میں اور تاریخ ابن ہشام میں صاف بیان ہوا ہے کہ بنی قریظہ نے اس بات پر اپنے تئیں سپر دکر دیا تھا کہ سعد بن معاذ جو انکی نسبت حکم دیں وہ کیا جائے۔ غرض کہ سعد بن معاذ بلائے گئے اور انہوں نے یہ حکم دیا کہ لڑنے والوں کو قتل کر دیا جائے اور انکی عورتیں اور بچے قید کر لئے جائیں۔ اور انکا مال تقسیم کر دیا جائے مگر بُخاری کی حدیث میں عورتوں اور مال کی تقسیم کا کچھ ذکر نہیں۔ بہر حال اس حکم کی تعمیل ہوئی۔ تمام عورتیں اور بچے اور لڑکے جنکے وارصبی موجد نہیں نکلی تھی قتل سے محفوظ رہے اور تمام مرد و بچہ تین شخصوں کے جنکی نسبت ثابت ہوا تھا کہ اس بغاوت میں شریک نہ تھے قتل کیے گئے۔ ایک عورت جسے ایک شخص کو مار ڈالا تھا بطور قصاص کے ماری گئی۔ اس موقع پر یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ ان لوگوں کو بطور قید یاں جنگ سزا نہیں دی گئی تھی بلکہ باغیوں کے لئے جو سزا ہونی چاہیے وہ دی گئی تھی۔ مقتولین کی تعداد میں نہایت مبالغہ معلوم ہوتا ہے۔ کسی مورخ کا چاہا ہو اور کسی کا چھ سو اور آٹھ سو اور نو سو بیان کرنا خود اس بات کی دلیل ہے کہ یہ باتیں قابل اعتماد نہیں ہیں۔ اور بلحاظ اس آبادی کے جو اس زمانہ میں مدینہ میں تھے یقین نہیں ہو سکتا کہ چار سو آدمی بھی لڑنے والے بنی قریظہ کی

بستی میں ہوں۔ معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں اور بچوں سمیت چار سو یا کچھ زیادہ
 تعداد ان لوگوں کی ہوگی جس کو لوگوں نے غلطی سے مقتولین کی تعداد سمجھ لیا
 ۔ اس میں کچھ شبہ نہیں کہ یہ واقعہ نہایت خوفناک تھا۔ مگر کوئی زمانہ ہے
 اور کونسی قوم ہے جس کے ہاتھ سے باغیوں کو اس سے سخت سزا میں دیکھی
 ہوں۔ جن لوگوں نے بغاوت کی تاریخیں پڑھی ہیں یا اپنی آنکھوں سے
 اس انیسویں صدی عیسوی میں بھی جو سولہ لاکھ لاکھ کا زمانہ کہلاتا ہے یا
 اس سے تھوڑا سا پہلے بغاوت کے واقعات دیکھے ہیں انہی آنکھوں
 میں کئی سو آدمیوں کا مجرم بغاوت قتل ہونا کوئی بڑا واقعہ معلوم نہوگا۔

یہی بات کہ اس قسم کی لڑائیوں اور ایسی خونریزی کو حضرت موسیٰ نے
 اپنے زمانہ میں اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 اپنے زمانہ میں کیوں جائز رکھا اور مثل حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ
 علیہما السلام کے کیوں نہ اپنی جان دیدی اسکی نسبت ہم اخیر کو بحث کرنے
 اس مقام پر صرف یہ کہو یہ بات دکھانی ہے کہ جو لڑائیاں آنحضرت کے
 زمانہ میں ہوئیں وہ اس بنا پر نہ تھیں کہ لوگوں کو مجبور اور ہتھیاروں کے زور
 سے مسلمان بنایا جائے۔ سو اس عظیم واقعہ سے بھی جو بنی قریطہ کے
 قتل کا واقعہ ہے بخوبی ظاہر ہوتا ہے کہ بزورِ شمشیر صرف امن کا قیام کرنا
 مقصود تھا نہ کہ لیکو بنجر مسلمان کرنا۔

سیرۃ قریطہ یا محمد بن مسلمہ محرم۔ سنہ ہجری
 قریطہ ایک قبیلہ ہے بنی بک بن کلاب میں کا۔ یہ لوگ ضریح

کی طرف ہتے تھے جو مدینہ سے سات منزل ہے اور عجم کے
 لیے مکہ جانے کو نکلے تھے۔ جیسا کہ اُنکے سردار نے آنحضرت کے
 سامنے بیان کیا۔ غالباً اُنکے نکلنے سے شبہ ہوا ہوگا ایسے محمد بن مسلمہ
 کو تیس سواری کر اس طرف روانہ کیا گیا مگر وہ لوگ اُنکو دیکھ کر بھاگ گئے اور
 اُن میں سے ثمامہ بن اثال پکڑا گیا۔ جسکو محمد بن مسلمہ نے لاکر مسجد کے
 ایک ستون سے باندھ دیا۔ مگر آنحضرت کے حکم سے اُسکو چھوڑ دیا گیا اور
 بعد کو وہ مسلمان بھی ہو گیا۔

غزوہ بنی الحیان - ربیع الاول سنہ ہجری

غزوہ ربیع میں ذکر ہو چکا ہے کہ ربیع کے مقام پر لوگوں نے
 دغا بازی سے مسلمانوں کو مار ڈالا تھا اُسکا بدلہ لینے کو آنحضرت نے
 دو سو سواروں کے ساتھ کوچ کیا اور غیر معروف رستہ اختیار کیا تاکہ بنی
 الحیان یہ نہ سمجھیں کہ سپر چڑھائی ہوتی ہے۔ مگر جب اُن پہنچے تو معلوم ہوا کہ اُنکو
 خبر پہنچ گئی تھی اور پہاڑوں میں جا چکے تھے ایسے آپ واپس تشریف لے آئے
 غزوہ ذی قردہ یا غزوہ غابہ ربیع الآخر سنہ ہجری
 غابہ ایک گاؤں ہے مدینہ کے پاس شام کی طرف۔

عُیَیْنہ بن حصن الفزاری نے بنی غطفان کے سوار لیکر مقام
 غابہ میں آنحضرت کے اونٹوں کو لوٹ لیا اور وہاں ایک آدمی بنی عفاریل
 مع اپنی جورو کے تھا اُسکو مار ڈالا اور اُسکی جورو اور اونٹوں کو لینگے سلمہ بن
 عمر بن اکوع نے جو ایک نامی تیر انداز تھا تنہا اُن کا تعاقب کیا

اور اونٹوں کو چھڑا لیا۔ جب یہ خبر مدینہ میں پہنچی تو لوگ آنحضرتؐ پاس جمع ہو گئے تاکہ انکو سنا دیں۔ آپ نے سعد بن زید کو در کر کے ان لوگوں کے تعاقب میں بھیجا۔ کچھ خفیہ سی لڑائی ہوئی اور چند آدمی مار گئے۔ ان لوگوں کو شکست ہوئی اور وہ بھاگ گئے۔

سعد کے روانہ ہونے کے بعد آنحضرتؐ خود بھی روانہ ہوئے اور ذی قعدہ تک جواک چشمک کا نام ہے پہنچے اور پھر سب لوگ واپس چلے آئے۔

سیرۃ عکاشہ بن محض اسدی بیع الآخر سنہ ہجری
عمر بن ذوق ایک چشمہ ہے بنی اکسہ میں قید سے دو منزل
عکاشہ بن محض اسدی چالیں آدمیوں کے ساتھ روانہ ہو
اسطوت اعراب یعنی گنوار عرب رہتے تھے غالباً ان ہی کی تنبیہ
تا دیب کو گئے ہو گئے۔ وہ لوگ بھاگ گئے عکاشہ ان کے دوڑا
اونٹ پکڑا لے۔

سیرۃ ذی القصد یا سیرۃ بنی ثعلبہ بیع الآخر سنہ ہجری
ذی القصد ایک گانہ ہے مدینہ سے چوبیس میل۔
آنحضرتؐ نے ذیل آدمی بنی ثعلبہ کے پاس روانہ کئے تھے۔
محمد بن مسلمہ ان کے سردار تھے۔ یہ لوگ ذی القصد میں
رات کو رہے۔ گریزات کو دہاں کے سوا آدمیوں نے انکو گھیر کے
تیروں ٹانگے مار ڈالا۔ صرف محمد بن مسلمہ بچے مگر زخمی ہوئے
صبح کو ایک شخص انھیں اٹھا کر مدینہ میں لے آیا۔ اس واقعہ کے

بعد آنحضرت نے اَبُو عُبَیْدَہ بن الجراح کو چالینس آدمی دیکر اُن کو گولی
مزد دینے کے لیے بھیجا تھا مگر وہ سب پہاڑوں میں بھاگ گئے
اُنکا کلا سڑا اسباب جو رہ گیا تھا اُسکو اَبُو عُبَیْدَہ لوٹ لائے۔

سیرۃ جموم - ربیع الآخر ۶ھ ہجری

جموم ایک مقام ہے بطن نخلہ میں۔

زید بن حارثہ بطور گشت کے اُس طرف گئے قوم مُزَیْنَہ
کی ایک عورت نے جسکا نام حَلِیْمَہ تھا بنو سَیْلَم کی کچھ مخبری کی جبر
زید نے اُس بستی کو گھیر لیا۔ اُنکے اُونٹ چھین لیے اور چند آدمیوں
کو قید کر لیا جنہیں حلیمہ کا شوہر بھی تھا۔ مگر آنحضرت نے اُسکو چھوڑ دیا۔

سیرۃ عیص جمادی الاول ۶ھ ہجری

یہ ایک موضع ہے مدینہ سے چار میل پر۔

قریش مکہ کا ایک قافلہ جس میں تجارت وغیرہ کا سامان تھا۔
شام سے آتا تھا آنحضرت نے زید بن حارثہ کو بھیجا کہ قریش مکہ
تک اُس سامان کو سجانے دے۔ زید گئے اور قافلہ کا مال وہاں
چھین لیا۔ اور چند آدمی قید کر لیے۔

سیرۃ طرف جمادی الآخر ۶ھ ہجری

یہ ایک چشمہ کا نام ہے مدینہ سے چھتیس میل

زید بن حارثہ پندرہ آدمیوں کے ساتھ بطور گشت کے بنو ثعلبہ
کی طرف گئے جو اعراب میں سے تھے۔ مگر وہ بھاگ گئے اور اپنی

اُونٹ بھی چھڑ گئے۔ جنکو زینہ لیکر چلے آئے۔

سُہرۃ حُنبی۔ جمادی الآخر (۶) سنہ ہجری

یہہ وادی القریٰ سے دو منزل درے ہے جو مدینہ سے پچھ منزل ہے۔

دَحِیہ بن خلیفہ کِلْثی شام سے واپس آتے تھے۔ جب ارض جُذام میں پہنچے تو ہُنَیْد بن عَوْص اور اُسکے بیٹے نے اُنکو لوٹ لیا۔ دَحِیہ نے مدینہ میں اگر یہ حال بیان کیا۔ اسی درمیان میں بنو نَضِیْب نے جو رفاعہ کی قوم سے تھے اور مسلمان ہو چکے تھے ہُنَیْد پر حملہ کیا اور مال و اسباب واپس کر لیا۔ آنحضرتؐ نے زید بن حارثہ کو ہُنَیْد کی سزا دی کہ مقرر کیا۔ وہ گئے اور لڑائی میں ہُنَیْد اور اُسکا بیٹا مارا گیا۔ انکا اسباب لوٹ لیا گیا۔ اور کچھ لوگ قید ہوئے۔

معلوم ہوتا ہے کہ اس ہنگامہ میں بنی نَضِیْب کا بھی کچھ اسباب لوٹا گیا۔ اور اُن کے کچھ آدمی بھی قید ہو گئے۔ جب انہوں نے آنحضرتؐ پاس آکر یہہ حال بیان کیا تو آپؐ نے حضرت علیؓ کو متعین کیا۔ انہوں نے جا کر بنی نَضِیْب کا سبٹل و اسباب واپس دلادیا اور قیدیوں کو چھڑوا دیا۔

سُہرۃ وادی القریٰ۔ رجب (۶) سنہ ہجری

یہہ ایک میدان ہے مدینہ اور شامہ کے درمیان۔ وہاں بہت سی بستیاں ہیں۔ زید بن حارثہ کچھ آدمی لیکر بطور گشت اُس طرف گئے وہاں کے لوگوں سے لڑائی ہوئی۔ زید کے ساتھ کے آدمی جو مسلمان

تھے مار گئے اور زید بھی سخت زخمی ہوئے۔

سیرئہ دومۃ الجندل شعبان (۶) منہجری

دومۃ الجندل کے لوگ [جو عسائی تھے] ہمیشہ حملہ کا موقع تکتے تھے۔ چنانچہ ہجرت کے چوتھے سال میں بھی اُنکے حملہ کا احتمال ہوا تھا۔ اور خود آنحضرت نے کوچ فرمایا تھا۔ اُن ہی اسباب سے اِس سال عبید اللّٰہ بن عکوف کو سردار کر کے اُن لوگوں پر بھیجا اور فرمایا کہ کوئی دغا کی بات مت کرو اور خدا کی راہ میں لڑو۔ اور کسی نابالغ بچہ کو مت مارو یہ بھی فرمایا کہ اگر وہ تیری اطاعت کر لیں تو اُنکی سرداری بیٹی سے شادی کر لینا۔ عرب میں قوموں کا اپنا پورا پورا ساتھی یا حمایتی بنانے کے صرف دو طریقے سب سے عمدہ تھے ایک حلیف ہو جانا۔ دوسرا رشتہ مندی کر لینا اِسی پولیٹکل مصلحت سے آنحضرت نے عبید اللّٰہ کو وہاں کے سردار کی بیٹی سے شادی کر لینے کی ہدایت کی تھی۔ اور یہی ایک بڑا سبب تھا کہ آنحضرت نے اخیر عمر میں تہذیب و قبیلوں کی عورتوں کو اپنی ازواج مطہرات میں داخل کیا تھا باوجودیکہ عالم شباب میں یحز ایک بیوی کے کوئی اور نہ تھی۔ پس عبید اللّٰہ نے وہاں گئے تین دن قیام کیا۔ اور اِسلام کا وعظ کیا کیئے۔ اور مُسلمان ہو جانے کی اُنکو ہدایت کی۔ اصبح بن عجمہ کلبی جو وہاں کا سردار اور جینسانی تھا مُسلمان ہو گیا اور اُسکے ساتھ اور بہت سے آدمی مُسلمان ہو گئے اور جو مسلمان نہیں ہوئے انہوں نے اطاعت اختیار کی۔ اور جزئیہ دینا قبول کر لیا۔ عبید اللّٰہ

نے اصبح کی بیٹی سے شادی کر لی۔

سیرۃ فک شعبان (۶) منہ ہجری

یہ ایک کانوں ہے حجاز میں مدینہ سے ڈونرل۔
 آنحضرت کو خبر پہنچی کہ قبیلہ بنو سعد بن بکی لوگوں کو جمع کر کے یھودیوں کو
 جوجلاوطن ہو کر خید میں جا رہے تھے مدد دینے کا ارادہ کر رہے ہیں ایسے جتا۔
 علیؑ رضی کو تنو آدمیوں کے ساتھ روانہ کیا۔ آپ نے انہیں چھاپا مارا اور
 ان کے تنو اونٹ اور ڈونر بکریاں لوٹ لائے۔ اور کوئی لڑائی نہیں ہوئی
 سیرۃ زید بن حارثہ یا سیرۃ اُمّ قرقہ - رمضان منہ ہجری
 زید بن حارثہ مسلمانوں کا بہت سال تجارت لیئے ہوئے شام
 کو جاتے تھے۔ جب وادی القریٰ میں پہنچے تو قوم قرقہ نے جو بنی
 بدر کی ایک شاخ ہے اور جکی سردار اُمّ قرقہ نامے ایک عورت تھی
 سب اسباب لوٹ لیا۔ آنحضرت نے زید ہی کو اُنکے سزا دینے کو متعین
 کیا۔ زید نے یکایک انہیں چھاپا مارا۔ اور اُمّ قرقہ اور اسکی بیٹی کو پکڑ لیا۔

قیس بن محسر نے اُس ضعیف عورت کو نہایت بُری طرح سے
 مار ڈالا یعنی اسکا ایک پانوں ایک اونٹ سے اور دوسرا پانوں دوسرے
 اونٹ سے باندھ کر اونٹوں کو مختلف سمت میں اٹھا کر اُسکے دو ٹکڑے
 ہو گئے۔ تاریخوں سے یہ بات قابل اطمینان نہیں معلوم ہوتی کہ اُمّ قرقہ
 کے مار ڈالنے کے بعد اُسکے پانوں اونٹوں سے باندھے تھے یا وہ زندہ
 تھی اور اونٹوں کے پانوں سے باندھ کر اُسکو مارا تھا۔ مؤرخین نے اسکا

ذکر بھی فروگزاشت کیا ہے کہ آنحضرتؐ نے اس یرحمہ واقعہ کو اگر حقیقت
 وہ ہوا تھا منکر کیا فرمایا۔ ضرور قیاس پر نہایت درجہ کی خفگی فرمائی ہوگی
 کیونکہ عموماً اپنی ہیہ نصیحت تھی کہ عورتیں اور بچے نہ رات جائیں۔ مع ہذا اس
 سیرتہ کے متعلق ایسی مختلف روایتیں ہیں جنہیں سے کسی پر بھی عقائد نہیں
 ہو سکتا۔ علامہ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ اس سیرتہ کے سردار ابوبکر
 صدیقؓ تھے اور سلمہ بن الاکوع لڑے تھے اور اُس میں ایک ضعیف
 عورت کے مع اُسکی بیٹی کے پکڑے جانیکا ذکر ہے۔ مگر اُسکے مارے
 جانیکا ذکر نہیں۔ اُسکا نہ مارا جانا زیادہ ترقیقین کے قابل ہے کیونکہ صحیح مسلم
 میں جو حدیث کی نہایت معتبر کتاب ہے اُس عورت کا پکڑا جانا بیان ہوا
 ہے مگر مارے جانیکا ذکر نہیں۔ پھر ایک روایت میں ہے کہ اُسکی بیٹی
 حزن بن ابی وہب کو دیدی گئی۔ اور اُس سے عبد اللہ بن حزن
 پیدا ہوئے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ وہ لڑکی آنحضرتؐ نے
 لے لی اور اُسکو ملکہ بیچ دیا اور اُسکے بدلے میں چند مسلمانوں کو قوش
 سے بچھڑالیا۔ مسروریمہود نے تسلیم کیا ہے کہ اس عورت کے قتل نہونیکا
 علم آنحضرتؐ کو نہیں ہوا۔ لیکن تعجب ہے کہ اسپر بھی انہوں نے آپکو اُسکے
 قتل کا شریک گردانا ہے۔

سیرتہ عبد اللہ بن رواحہ - شوال سنہ ہجری
 ابورافع سلامہ بن ابی الحنفیہ یھودی کے مرنے یا مایجانے
 کے بعد جبکا ذکر ہم سیرتہ عبد اللہ بن عتیق میں کرتے ہیں

اُسید بن رزاحہ یہودیوں کا سردار قرار پایا اُس نے اپنے حلیف بنی غطفان کو اپنے ساتھ ملایا اور لڑائی کی تیاری کی۔ آنحضرتؐ کو جب یہ خبر ملی تو آپ نے عبد اللہ بن رواحہ کو مع تین اور آدمیوں کے اس خبر کی تحقیق کرنے کو بھیجا۔ جب عبد اللہ اللہ واپس آئے تو آپ نے تین آدمی اُن کے ساتھ کیے اور اُسید بن رزاحہ پاس روانہ کیے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ انکا بھیجنا کسی معاہدے یا صلح یا اور کسی قسم کی گفتگو کے لئے تھا نہ لڑائی کے لئے۔ کیونکہ لڑائی کے لئے تین آدمی نہیں بھیجے جاسکتے تھے عبد اللہ نے اُس سے گفتگو کی اور وہ اس لایح میں آپ کے پاس آئے پر راضی ہوا کہ خیبر کی سرداری اُس کو مل جائے۔ وہ بھی تین آدمی اپنے ساتھ لیکر چلا۔ یہ سب اونٹوں پر سوار ہو کر چلے۔ یہودی آگے اور مسلمان اُن کے پیچھے بیٹھے۔ جب قرقہ میں پہنچے تو اُسید کے دلیں کچھ شبہ ہوا جیسا کہ زاد المعاد میں لکھا ہے اور اُس نے عبد اللہ کی تلوار پر ہاتھ ڈالا عبد اللہ کو بھی شبہ ہوا۔ اور وہ اونٹ پر سے کود پڑے اور اُس کے ہاتھوں پر تلوار ماری۔ اُسید بھی کود پڑا۔ اور خدا دار سُونا عبد اللہ کے مونہہ پر مارا۔ اس ہنگامہ کو دیکھ کر ہر ایک مسلمان نے اپنے ساتھی پر حملہ کیا اور مار ڈالا۔

سیرۃِ عمرؓ پینتین۔ سوال (۶) سنہ ہجری

عُرَيْنَةُ مَدِينَةُ کے قریب ایک میدان میں ایک باغ تھا۔ وہاں کے چند کسان آنحضرتؐ پاس آئے۔ نہایت مغلس اور تباہ حال

اور بیمار تھے۔ شاید استسقا کی بیماری تھی جسکا علاج اونٹ کا دودھ اور پیشاب پینا اور جہاں اونٹ بٹھائے جاتے ہوں وہیں پڑے رہنا تھا۔ انہوں نے جھوٹ موٹ بیان کیا کہ ہم مسلمان ہو گئے ہیں ہماری مدد کرو۔ آپ نے اپنی چند اونٹنیاں اور چرواہے اُنکے ساتھ کر دیئے۔ مگر جب وہ حنظل کے مقام پر پہنچے تو انہوں نے جیسا کہ صحیح مسلمہ میں بیان ہوا ہے اُن چرواہوں کی آنکھیں پھوڑ دیں اور اُنکے ہاتھ پانوں کاٹ ڈالے جس سے وہ مر گئے۔ اور اونٹنیاں لیکر چل دیں۔ کنز بن جابر الفہری مع چند آدمیوں کے اُنکے تعاقب میں بھیجا گیا۔ وہ پکڑے گئے۔ اور اُنکی بھی آنکھیں پھوڑی گئیں اور ہاتھ پانوں کاٹ کے ڈال دیئے گئے کہ وہ مر گئے۔

ہم غزوۃ اُحُد میں لکھ آئے ہیں کہ مسلمانوں کو یہ حکم مل چکا تھا کہ اگر تم عقوبت کرنا چاہو تو اس قدر عقوبت کرو کہ جبکہ تمہیں عقوبت کی گئی ہو پس غالباً اسی بنا پر مسلمانوں نے اُنکو اس طرح مارا جس طرح انہوں نے چرواہوں کو مارا تھا۔

سیرتِ عمر و بن اُمیہ شوال ۶ ہجری

ابو سفیان بن حرب نے مکہ سے ایک آدمی مدینہ میں بھیجا کہ کسی بیانہ سے آنحضرت کو قتل کر دے۔ وہ مع خنجر جو اُس کے پاس چھپا ہوا تھا پکڑ گیا مگر جان بخشی کے وعدہ پر جب اُس نے یہ حال بتا دیا تو اُسکو چھوڑ دیا گیا۔ اور وہ مکہ کو چلا گیا۔ مَوَاحِبُ لَدُنَّیْہ میں لکھا ہے

کہ اسپر آنحضرت نے ابوسُفیان کے قتل کے لئے عمر بن اُمیہ اور سلمہ بن اسلم کو بھیجا۔ لیکن ان کا وہاں جانا کھل گیا۔ لوگ اُنہر دوڑے مگر وہ کسی طرح پر بچکر نکل آئے۔ مگر یہ روایت اور اس قسم کی اور روایتیں جو ہم اوپر لکھ آئے ہیں اسقدر لغو ہیں کہ مخالف مذہب مؤرخوں نے بھی انکو صحیح نہیں سمجھا۔ چنانچہ واشنگٹن اورنگ جو ایک عیسائی مؤرخ ہے اپنی تاریخ اسلام کے بیسویں باب میں لکھتا ہے کہ ”مُحَمَّدٌ پرجو یہ الزام لگایا گیا ہے کہ دشمن سے فریب کی تدبیریں کیں۔ کیونکہ مُنا گیا ہے کہ اُس نے عمر بن اُمیہ کو خفیہاً کے ساتھ مکہ کو بھیجا کہ ابوسُفیان کو مار ڈالے مگر یہ راز کھل گیا اور قاتل برعت بھاگ آئیے بچ گیا۔ مگر یہ الزام اچھی طرح ثابت نہیں ہے اور اُنکی [یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی] اکردار اور سیرت عام کے برخلاف ہے۔“

غزوہ حَـدِیْبِیَہ - ذی قعدہ (۶) نہجری

یہ ایک گانو ہے اور اُنہیں اس نام کا ایک کنواں ہے اُسی کے نام سے یہ گانو مشہور ہو گیا ہے۔ یہاں سے مکہ کی طرف زمانہ جاہلیت میں۔ ذیقعدہ۔ ذی الحجہ۔ محرم اور رجب کے مہینوں میں لوگ لڑنے بھڑنے کو حرام جانتے تھے۔ اور یہ مہینے حج اور زیارت کعبہ کے لئے جو تمام اقوام عرب کا قومی اور مشترک معبد تھا مخصوص تھے۔ چنانچہ کعبہ میں انبیاء سلف خصوصاً حضرت

ابراہیم و اِسماعیل علیہم السلام اور قربانی کے میٹھے اور
عیسیٰ علیہ السلام کو گود میں لئے ہوئے حضرت مکیہ کی
تصویر کا ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ عرب کے بعض قبیلوں کے
لوگ جو یھودی یا عیسائی ہو گئے تھے وہ بھی حج اور زیارت
کو آتے تھے اور کوئی کسی سے مزاحم ہونیکا حق نہ رکھتا تھا۔ پس اسی بنا
پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ میں جا کر حج و عمرہ ادا کر نیکا
ارادہ کیا۔ قربانی کے لئے اونٹ ہمراہ لئے۔ اور قربانی کی علامت
کے طور پر جوشانیاں مقرر تھیں وہ ان پر کر دیں۔ اور ایک ہزار پانسو بیس لوگوں
کے ساتھ کوچ فرمایا۔ اور چونکہ یہ امید تھی کہ قُوشِ مَکَہ حج اور زیارت
کے مانع نہ ہوں گے۔ اسلئے لوگوں کے پاس احتیاطاً صرف ایک ایک
تلوار تھی اور کوئی ہتھیار نہ تھا۔ مگر جب حُدَیْبِیَّہ میں پہنچے تو قُوش
نے مکہ میں آئیے روکا۔ درنوں طرف سے پیغام سلام ہوئے
اور لوگ آئے گئے مگر انہوں نے نہ مانا۔ آخر کار عثمان بن عفان
بھیجے گئے اور انکو بھی انہوں نے قید کر لیا۔ اور یہ شہر ہو گیا کہ قُوش
نے انکو قتل کر ڈالا۔ پس آنحضرت نے مجبوراً لڑنے کا ارادہ کیا۔ اور سب
لوگوں سے لڑنے اور مارنے مرنے پر بیعت لی۔ مگر بعد کو وہ خبر
غلا معلوم ہوئی۔ اسکے بعد قُوش نے سُہیل بن عمرو کو صلح کا
پیغام دیکر بھیجا۔ اور صلح اس بات پر منحصر تھی کہ اس سال آپ مکہ میں حج
۱۲۰ تاریخ ابن ہشام وغیرہ مؤ

اور عمر کو نہ آئیں۔ اور واپس چلے جائیں۔ اور سالانہ ہک قضا کر لیں اور تین دن سے زیادہ مکہ میں نہ ٹھہریں۔ اور ایک ایک تلوار کے سوا کسی کے پاس کوئی ہتھیار نہ ہو۔ بعد لمبی گفتگو کے آنحضرتؐ سپر رضا مند ہو گئے۔ اور حضرت علیؓ کو عہد نامہ لکھنے کو فرمایا۔ اور کہا کہ لکھو بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ” سہیل نے کہا کہ ہمتو یہ نہیں جانتے صرف یہ لکھو ” بِاسْمِکَ اللّٰهُمَّ ” آپ نے فرمایا کہ یہی لکھو۔ پھر فرمایا کہ لکھو ” هَذَا مَا صَلَّحَ عَلَیْکَ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ ” سہیل نے کہا کہ اگر ہم اس بات کو قبول کرتے کہ آپ خدا کے رسول ہیں تو آپ سے لڑتے ہی کیوں۔ آپ اپنا اور اپنے باپ کا نام لکھو ایسے۔ آپ نے فرمایا کہ لکھو ” هَذَا مَا صَلَّحَ عَلَیْکَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ ” غرض کہ اس سال واپس چلے آئیے علاوہ اس بات پر صلح ہوئی کہ دونوں برس تک لڑائی موقوف رہے سب لوگ امن میں رہیں اور لڑائی نہ ہو۔ اور یہ بھی معاہدہ ہوا کہ اگر کوئی شخص قریش مکہ میں کا بلا اجازت اپنے ولی کے آنحضرتؐ پاس چلا آئے تو آپ اُسکو انکے پاس بھیج دیں۔ اور اگر آنحضرتؐ کے ساتھیوں میں سے کوئی شخص مکہ میں چلا آئے تو قریش اُسکو واپس نہیں دینے کے۔ * غرض کہ آنحضرتؐ نے اس معاملہ میں ایسی نرمی اور عالی طربی کا برتاؤ کیا کہ دونوں طرف سے عہد نامہ کی تصدیق ہو گئی۔ اور

* کسی مسلمان کا آنحضرتؐ کی مرضی کے برخلاف قریش کے پاس چلا جانا مرتد ہونے کے بغیر ممکن تھا پس مرتد کو واپس لیکر آپ کیا کرتے۔ مولف غنی عنہ

آنحضرت نے اُسی مقام پر قُبَّ بَنَی کے اونٹ فوج کیے اور ارادہ حج و عمرہ کا موقوف کیا اور مَدِیْنہ کو واپس تشریف لے آئے۔

غزوہ خیبر - جمادی الآخر (۶) نہ ہجری

یہ ایک مشہور و معروف بہت بڑا شہر ہے مَدِیْنہ سے آٹھ منزل شام کی طرف۔

اَہْلِ خَیْبَر جنہیں وہ تمام یہودی بھی جا ملے تھے جو مَدِیْنہ سے جلا وطن کئے گئے تھے ہمیشہ مُسْلِمَانوں سے لڑنے کی تیاریاں کرتے رہتے تھے۔ اور انہوں نے بَنِیْ اَسَد اور بَنِیْ غطفان کو اپنا حلیف کر لیا تھا۔ اور اپنے قلعوں کی مضبوطی پر جو شامیں دُش تھے بہت نازاں تھے۔ جب اُن لوگوں کی آمادگی جنگ نے زیادہ شہرت پائی تو آنحضرت نے اس فساد کے مٹانے کا ارادہ کیا اور مَدِیْنہ سے چڑھائی کی۔ بَنِیْ اَسَد کا سردار طَلْحَہ بن خویلد اَسَدِی اور بَنِیْ غطفان کا سردار عَیْنِہ بن حصن ابن بَدْر فزادی تھا خَیْبَر والوں نے اپنے قلعوں کو بند کر لیا اور ایک مہینہ تک لڑائی جاری رہی۔

سب سے پہلے حصنِ ناعم فتح ہوا اور پھر بعض اور قلعے بھی فتح ہوئے اہل خَیْبَر سخت لڑائیاں لڑتے رہے مگر جب جناب حَیْدَر گُزارنے یہودیوں کے بڑے نامی گرامی بہادروں حَارِث اور اُسکے بھائی حبیب اور عَندَر اور یَاسِر کو مار لیا۔ اور ایک عجیب وحیرت انگیز قوتِ مصلحت کے ساتھ اُنکے سب سے مضبوط قلعوں و طبع۔ سَلَا لَہ اور

قصوں کو فتح کر لیا۔ تو انہوں نے اس چال اور تین امر پر صلح ہوئی۔
 آؤں۔ یہ کہ تمام اہل خیبر کو اور ان کے اہل و عیال کو جان کی
 امان دی جائے۔ دوسرا یہ کہ تمام اہل خیبر اپنا مال و اسباب بطور
 تاوان جنگ کے دیدیں۔ لیکن اگر کوئی شخص اپنا مال چھپا رکھے تو اس سے
 جان اور اہل و عیال کے امن کا معاہدہ قائم نہ رہیگا۔ تیسرا یہ کہ تمام
 خیبر کی انکی ملکیت نہ رہیگی۔ گردہ اپنے گھروں میں آباد رہیں گے۔ اور زمینوں
 پر بھی قابض رہیں گے۔ اور انکی پیداوار کا نصف حصہ بطور خراج دیا کریں گے۔ اور
 کسی بد عہدی پر آنحضرت کو اختیار ہوگا کہ انکو جلا وطن فرمائیں۔ کنانہ بن نبیج
 بن ابی الحقیق نے دعا بازی کی اور نہایت بیش قیمت مال چھپا رکھا۔ جو
 تلاش کے بعد ملا۔ پس وہ مارا گیا۔ اور اُس کے اہل و عیال قید کر لئے گئے۔
غزوہ وادی القریٰ۔ جمادی الآخرہ ۸ ہجری
 خیبر سے مراجعت فرما کر آنحضرت وادی القریٰ میں پہنچے اور وہاں
 چار دن ٹھہرے تو اہل قبیاء نے اسلام تو قبول نہیں کیا۔ مگر جزیہ دینے
 پر صلح کر لی۔

سیرتہ تربہ وغیرہ۔ شعبان ۸ ہجری
 اس مہینے میں تین مختلف اطراف میں تین سیرتے بھیجے گئے
 جنہیں پہلا سیرتہ تربہ کہنا تھا۔ جو مکہ کے قریب دو منزل پر ایک جگہ ہو
 اس سیرتہ کے سردار عمر فاروق تھے اور تیس آدمی انکے ساتھ تھے
 گردوں کے لوگ بھاگ گئے اور یہہ واپس چلے آئے۔

دُوسرا سَریّہ اَبُو بکر صدیق کا بنی کلاب پر تھانے کچھ خفیف سی لڑائی ہوئی۔ کچھ آدمی مرے۔ کچھ قید ہوئے۔

تیسرا سَریّہ بنی مُرہ پر بھیجا گیا جو فَدَک میں رہتے تھے۔ اس سَریّہ میں تین آدمی تھے اور بشیر بن سعد اُنکے سردار تھے جو خفیف لڑائی کے بعد واپس آ گئے۔

سَریّہ غالب لیشی و اُسامہ بن زید۔ رمضان (۱) ہجری
غالب بن عبد اللہ لیشی نجد کی طرف منعقدہ ہرجومردینہ سے اٹھ منزل پر پہنچے گئے تھے اور دوسو تیس آدمی اس سَریّہ میں تھے مگر وہاں بہت ہی خفیف سی لڑائی ہوئی۔ اور پھر سب لوگ واپس آ گئے۔ اُسامہ بن زید خربہ کی طرف بھیجے گئے تھے جو ضلّہ کی طرف ہے یہاں کسی سے لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر ایک شخص اُسامہ کو ملا جسر اُنہوں نے تلوار اٹھائی۔ اور اگرچہ اُس نے کلمہ شہادت پڑھا۔ مگر اُسامہ نے اُس کو مار ڈالا۔ اور اس باعث سے اُنپر آنحضرت نے نہایت خفگی ظاہر فرمائی۔

سَریّہ بشیر بن سعد انصاری۔ شوال (۲) ہجری
یَمَن اور حَبَاب جسکو قزارہ اور عَذْدا بھی کہتے ہیں۔ بنی غطفان سے علاقہ رکھتے تھے جو خبکہ والوں کی مدد کو گئے تھے اس وجہ سے یہ سَریّہ اُنپر بھیجا گیا تھا۔ مگر وہ لوگ بھاگ گئے۔ اُنکا مال و اسباب اٹھایا اور صرف دو آدمی قید ہوئے۔

سَہرِیہ ابن ابی العوجاء سلمی ذی الحجۃ ہجری
یہ سَہرِیہ بنی سلیم کی بھیجا گیا تھا۔ وہاں سخت لڑائی ہوئی اور دشمن
چاروں طرف سے ٹوٹ پڑے اور سب لوگ مارے گئے اور ابن
ابی العوجاء بھی زخمی ہوئے اور مُردوں میں پڑے رہ گئے۔

سَہرِیہ غالب بن عبد اللہ لثی صفرتہ ہجری
یہ سَہرِیہ بنی مُلکُوح پر جو کَدید میں رہتے تھے بھیجا گیا تھا۔
وہاں کچھ لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر کچھ اسباب اُٹھ آیا۔ اسی مہینہ میں خالد بن
ولید اور عثمان بن ابی طلحہ اور عمرو بن عاص مکہ سے مدینہ
میں چلے آئے اور مسلمان ہو گئے۔

سَہرِیہ غالب بن عبد اللہ لثی صفرتہ ہجری
یہ سَہرِیہ بھی فدک کی جانب بھیجا گیا تھا اُن ہی لوگوں پر جن پر
بشیر بن سعد بھیجے گئے تھے۔ اُن سے لڑائی ہوئی کچھ لوگ مار گئے
اور کچھ اسباب لوٹ لیا گیا۔

سَہرِیہ شجاع بن وہب اَسدی۔ بیع الاول (۸) ہجری
یہ سَہرِیہ ذات اسحاق کی طرف بھیجا گیا تھا جو مدینہ سے پانچ
منزل ہے۔ اور جہاں بنی هوازن نے لوگ جمع کیے تھے وہاں کچھ
لڑائی نہیں ہوئی۔ مگر اُن کے اونٹ لوٹ لائے۔

سَہرِیہ کعب بن عُمر غفاری۔ بیع الاول (۸) ہجری
یہ سَہرِیہ ذات اطلح کی طرف بھیجا گیا تھا جو ذات القریٰ کے قریب

یہاں بہت کثرت سے لوگ لڑنیکے بیٹے جمع تھے۔ نہایت سخت لڑائی ہوئی اور جو لوگ بھیجے گئے تھے سب کے سب مار گئے۔ خبر کے معلوم ہونے پر ایک بڑا لشکر بھیجنے کا ارادہ ہوا مگر معلوم ہوا کہ وہ لوگ اور نہایت کم چلے گئے۔

سیرۃ منوتہ - جمادی الاول سنہ ہجری

یہ ایک قصبہ ہے شام کے علاقہ میں دمشق سے دس۔ آنحضرتؐ نے حارث بن عیینہ اذدحیٰ کو ہرقیل شہنشاہ روم کے نام ایک خط دیکر شہر بصرے کو بھیجا تھا۔ جب منوتہ میں پہنچا تو ایک نصرانی امیر شرجیل بن عمرو غسانی نے تعرض کیا اور اسکو باڈالا اسپر آنحضرتؐ نے تین ہزار آدمیوں کا لشکر جسکے سردار زید بن حارثہ تھے اسکی سرداری کو بھیجا نہایت سخت لڑائی ہوئی۔ اور زید اور جعفر بن ابیطالب اور عبید اللہ بن رواحہ جتنے اہل بیت میں فوج کا نشان تھا بڑی بہادری کے ساتھ یکے بعد دیگرے لڑ کر مار گئے۔ اور فوج کا نشان خالد بن ولید نے لیا۔ اور نہایت سخت لڑائی کے بعد فتح پائی۔ اس لڑائی میں تمام عیسائی تو میں جو اس نواح میں رہتی تھیں شامل تھیں۔ اور ہرقیل کی فوج بھی جو قسطنطنیہ کا شہنشاہ تھا اور شام کے تمام صوبہ پر اسکی حکومت تھی اور اسی زمانہ میں فارس کو فتح کر چکا تھا ان لوگوں کے ساتھ لڑائی میں شریک تھا۔

سیرۃ عمر بن عاص - جمادی الاخر سنہ ہجری

یہ سیرۃ خات السلاسل کے نام سے مشہور ہے۔ سلاسل ایک

چشمہ کا نام تھا ذات القراع کے پاس مدینہ سے دس منزل بنی
قضاہ نے کچھ لوگ لڑیکے لیے جمع کئے تھے۔ جب یہ خبر آنحضرت
کو پہنچی تو عمر بن عاص کو تین سو آدمی دیکر اُس طرف روانہ کیا۔ سلاسل
کے قریب پہنچنے پر معلوم ہوا کہ دشمن بہت کثرت سے جمع ہیں۔ ایسے
دو سو آدمی انکی مدد کو آؤر بھیجے گئے۔ مگر بنی قضاہ آخر کار بھاگ گئے
اور جمعیت تفرق ہو گئی۔

سُریہ ابی غبیدہ بن جراح۔ رجب سنہ ہجری

اس سُریہ میں تین سو آدمی تھے جو سمندر کے کنارہ پر چند روز ٹھہرے
رہے اور کسی سے کچھ لڑائی نہیں ہوئی۔

سُریہ ابی قتادہ انصاری۔ شعبان سنہ ہجری

اس سُریہ میں صرف پندرہ آدمی تھے اور بقام حضرت جو نحدہ میں
ہے بنی غطفان کے لوگوں کی طرف بھیجا گیا تھا۔ کچھ لڑائی ہوئی اور کچھ
لوگ قید کر لیے گئے اور دو سو اونٹ اور ایک ہزار بکریاں ہاتھ آئیں۔

سُریہ ابی قتادہ۔ رمضان سنہ ہجری

اس سُریہ میں صرف آٹھ آدمی تھے۔ اور یہ لوگ اِذہ کی طرف
بھیجے گئے تھے جو ایک چشمہ ہے درمیان مکہ اور یمامہ کے اور مینہ
سے تین منزل ہے۔ یہ سُریہ صرف ایسے بھیجا گیا تھا کہ قریش مکہ کی
کچھ خبر لے۔ اور نیز مکہ والے خیال کریں کہ آنحضرت اُس طرف تشریف
لیجائیں گے۔ حالانکہ ابکارادہ قریش پر حملہ کرنے کا تھا۔

غزوہ فتح مکہ - رمضان سنہ ہجری

منجملہ شرائط معاہدہ حُدَیْبِیَّہ ایک شرط یہ بھی تھی کہ جو قومیں چاہیں اس معاہدہ میں آنحضرت کے ساتھ شامل ہو جائیں۔ اور جو قومیں چاہیں قریش کے معاہدہ میں داخل ہو جائیں۔ چنانچہ بنو خزاعہ آنحضرت کے ساتھ اور بنو بکر قریش کے ساتھ معاہدہ میں شریک ہوئے۔ مگر پورے دو برس بھی نہ گزرے تھے کہ بنو بکر نے بنو خزاعہ کے ساتھ اپنی عداوت اور جنگ وجدل کو جو شروع زمانہ اسلام سے موقوف تھی پھر تازہ کیا۔ اور نوفل بن معاویہ دُحُلٰی نے بنو خزاعہ پر حملہ کیا اور کچھ آدمی مارے گئے قریش مکہ نے برخلاف شرائط معاہدہ ہتھیار بھینچنے سے بنو بکر کی مدد کی اور بعض سرداران قریش خود بھی بہ تبدیل لباس اُنکے شریک ہوئے۔ اور بنو خزاعہ کو یہاں تک عاجز کیا کہ انہوں نے حرم کعبہ میں پناہ لی۔ مگر نوفل نے وہاں بھی انکا تعاقب کر لیا اور کہا کہ آج کے دن خدا کوئی چیز نہیں بھگا پناہ لینا چاہیئے۔ ناچار بنو خزاعہ نے بُدَیْل بن ورقا کی پناہ لی جو انہی میں سے تھا۔ مگر ہلکے میں رہتا تھا۔ اور عمرو بن سالمہ کو استمداد کے لئے آنحضرت کی خدمت میں بھیجا۔ قریش ہمدکنی نوکر بیٹھے مگر معاہدہ اندیشہ ہوا کہ آنحضرت کو خبر پہنچے تو آپ فردرہ کی مکافات فرمائینگے۔ پس ابوسفیان اسکی محذرت اور دوبارہ ہمد کرنے کو مدینہ میں آیا۔ مگر ناکام رہا۔ اور کیونکہ ناکام نہ رہا کہ قریش نے بنو خزاعہ کے بہت سے لوگوں کو قتل کر دیا تھا اور آپر بے انتہا زیادتی کی تھی۔ پس ممکن نہ تھا کہ اُس ظلم اور خوں ریزی

سے جو قریش اور بنو بکر نے لکر کی تھی درگزر کر کے نیا عہد کیا جاتا۔ پس آنحضرتؐ نے فوج کے جمع ہونیکا حکم دیا اور مکہ کے رستوں کی سخت ناکہ بندی کی گئی۔ تاکہ قریش کو خبر نہ پہنچ سکے۔ اور دتل ہزار فوج جرار کے ساتھ کوچ فرمایا۔ اور مکہ کے قریب مَرُّ الظَّهْران میں پہنچ گئے۔ اور حکم دیا کہ تمام سرداران لشکر اپنے اپنے خیموں کے آگے رات کو آگ روشن کریں۔ اب تک قریش بالکل بے خبر تھے۔ مگر آنحضرتؐ کی طرف سے جو اطمینان نہ تھا ایسے مدینہ کے رستہ پر خبر گیری کے یو لوگوں کو بھیجتے رہتے تھے۔ چنانچہ اُس رات کو ابوسفیان اور بدیل بن ورقا اور حکیم بن حزام جو مکہ سے نکل کر تھخص حال کے لئے مَرُّ الظَّهْران میں آئے اور انکو ایک ٹیلہ پر سے مدینہ کی جانب جا بجا آگ جلتی ہوئی دکھائی دی تو نہایت حیران اور تعجب ہوئے کہ یہ آگ کیسی ہے۔ اور کن لوگوں نے جلائی ہے۔ اسی درمیان میں آنحضرتؐ کے چچا عباس بن عبد المطلب جو اسی سفر میں مکہ سے انکر شامل ہوئے تھے انکو خیال ہوا کہ اگر یہ لشکر عظیم بے خبر مکہ پر پہنچ گیا تو قریش سب کے سب مارے جائیں گے۔ ایسے وہ سوار ہو کر مکہ کی جانب گئے۔ کہ اگر کوئی وہاں کو جانا ہوا لمجائے تو قریش کو مطلع کر دیں۔ تاکہ وہ جنابِ رسولِ خدا کی خدمت میں حاضر ہو جائیں۔ اور امان حاصل کر لیں۔ پس انہوں نے جو ابوسفیان کو بوتے منکر اُسکو پکارا تو وہ آواز پہچان کر اُنکے پاس آیا اور پوچھا کہ اسوقت تم کہاں سے آئے ہو؟ انہوں نے کہا کہ کیا تو دیکھتا نہیں کہ رسولِ خدا

دس ہزار فوج جزار کے ساتھ آن پہنچے ہیں۔ اور یہ آگ اُس فوج ہی کی تو ہے۔ جسکو سُکر اُسکے ہوش اُڑ گئے۔ اور بجز اُسکے کچھ چارہ ہوا کہ اُن کے کہنے کے موافق اُنکے پیچھے بیٹھ لیا۔ اور آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور اپنا مسلمان ہو جانا بھی ظاہر کیا۔ اور شاید دل میں کچھ کچا پکا مسلمان ہو بھی گیا ہو۔ پس آپ نے حکم دیا کہ اچھا اُسکو اپنے پاس ٹھہراؤ صبح کو دیکھا جائیگا۔ نماز فجر کے بعد عباس پھر اُسکو لائے اور اُنکی سفارش سے آنحضرت نے اُسکو امان اور مکہ کو واپس جانے کی اجازت دی۔ اور تاکہ لوگ قتل سے بچ جائیں رحابہ بھی فرادیا کہ شخص تیرے گھر میں پناہ لیگا اُسکو امن دیا جائیگا۔

اب آنحضرت مکہ پر بڑھے اور شہر کر دیا گیا کہ جو شخص اُنکو سفیان کے گھر پناہ لیگا اور جو اپنے گھر کا دروازہ بند کر کے چپ چاپ بیٹھا بیگا یا ہتھیار ڈال دیگا۔ یا حرم کعبہ میں پناہ لیگا اُسکو امن دیا جائیگا۔ مگر چند مرد اور کچھ عورتیں جو نہایت مفسد اور واجب القتل تھے مستثنیٰ کیے گئے۔ اور فوج کے سرداروں کو مکہ پر بڑھنے کا حکم ہوا۔ عکرمہ بن ابوجحل اور صفوان بن امیہ نے خالد بن ولید کے کالم کا خیف سا مقابلہ کیا اور چند مسلمان شہید ہو گئے۔ مگر قریش کے شر آدمی مار گئے اور وہ بھاگ نکلے۔ باقی کسی نے مقابلہ نہیں کیا۔ اور آنحضرت بلا حرج و ساری شتر مکہ میں داخل ہوئے۔ اور اس طرح پر وہ پیشین گوئی پوری ہوئی جو حضرت اشعیاہ نبی نے وحی کی رو سے فرمائی تھی کہ

” دھنض خدا کی سچی پرستش از سر نو قائم کریں گے۔ اور ان میں سے ایک کو گدھے کا سوار اور دوسرے کو اونٹ کا سوار بتایا تھا ” کتاب اشیاہ باب آیت [جبکہ پہلا حصہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے آنیے جو گدھے پر سوار ہو کر یوروشلیم (بیت المقدس) میں داخل ہوئے تھے پورا ہو چکا تھا۔ کیونکہ بلاشبہ یہودیوں نے جو مکاری اور دغا بازی سے شریعت کے صرف ظاہری احکام کی پابندی اختیار کی تھی اور دلی نیکی اور روحانی پاکیزگی کو بالکل چھوڑ دیا تھا آپ نے اُسکو بتایا اور خدا کی سچی پرستش قائم کی۔ گرد و سرا حصہ پورا ہونا باقی تھا جواب پورا ہوا۔ کہ آنحضرت اونٹ پر سوار ہو کر داخل مکہ ہوئے اور شرک و بت پرستی کی جگہ خدا سے واحد کی پرستش قائم کی اور حضرت عیسیٰ کے بعد جو لوگوں نے اُنکو خدا کا بیٹا مانا اور تین خدا قائم کر کے پھر تین سے ایک خدا بنا یا تھا اور خدا سے واحد کی پرستش میں خلل آگیا تھا اُسکو ٹایا اور پھر سے خدا کی سچی پرستش قائم کی۔ اور یوں فرمایا ” يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ “ آنحضرت نے سرکاری کعبہ کا طواف کیا۔ اور پھر جبرط آپ کے جدا مجد انرا اِھْتَمِرْ خَلِيلُ اللَّهِ نے اپنی قوم کے بتوں کو توڑا تھا اسی طرح قریش کے بتوں کو جو حرم کعبہ میں جا بجا نصب تھے توڑنا شروع کیا۔ چنانچہ ” جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَّقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا “ فرماتے جاتے تھے اور توڑتے جاتے تھے۔ اب چند بت کعبہ کی دیواروں پر باقی رہ گئے تھے جہاں ہاتھ نہیں

پہنچ سکتا تھا۔ پس جناب علیؑ نے عرض کیا کہ میرے کاہنہ پر پائے مبارک رکھ کر انکو بھی توڑ ڈالیے۔ مگر آپنے فرمایا نہیں۔ بلکہ تم میرے کاہنہ پر چڑھ کر انکو توڑو جس سے ظاہر مقصود یہ تھا کہ جناب موصوف کا خلیفہ اور وزیر اور شریک فی الامر ہوا ہر ایک کو معلوم ہو جا پس وہ صاحب ولایت کبریٰ جو محمد رسول اللہ کے ساتھ وہی نسبت رکھتا تھا جو حضرت موسیٰ کے ساتھ حضرت ہارون کو تھی * اس قبلہ نام کے دوش مبارک پر بانو رکھ کر کعبہ پر چڑھ گیا۔ اور بتوں کو زمیں پر پٹاک کر اس شکل خدمت کو پورا کیا۔ جسکی بجا آوری کا وعدہ کوہ صفا کی دعوت کے موقع پر کیا تھا [دیکھو صفحہ ۴۶] کعبہ کے اندر جو قوتوں اور پیغمبروں کی تصویریں تھیں انکے مٹا ڈالنے کا حکم حضرت فاروق کو ہوا۔ اور انہوں نے انکو مٹا ڈالا۔ مگر حضرت ابوہریرہؓ و اسماء غیل کی تصویروں کے مٹانے میں انکو تاقل ہوا اور نہ مٹایا جنکو سلامت دیکھ کر آنحضرتؐ نے خود مٹا دیا۔

* بخاری اور مسلم نے بالاتفاق سعد بن ابی وقاص کی سند پر روایت کی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؑ کو فرمایا کہ انت متقی بمنزلہ ہارون من موسیٰ الا انہ لا یجتبیٰ بعدی یعنی تمکو مجھ سے وہی نسبت ہے جو ہارون کو موسیٰ سے تھی۔ مگر یہ کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں۔ یعنی نبوت کے سوا تمام کمالات روحانی جیسے مجکو حاصل ہیں ویسے ہی تمکو بھی حاصل ہیں اور جبریل ہارون موسیٰ کے ساتھ خدا کے حکم کی بجا آوری میں شریک تھو ویسے ہی تم میرے ساتھ شریک ہو۔ وکفی بذلك فضلاً۔ مولف غنی عنہ

اَب مَلَك اور اہل مکہ سب آنحضرتؐ کا مال تھا اور جو بظلم و ستم انہوں
 نے آنحضرتؐ اور صحابہ پر کیے تھے وہ ہر کسی کو معلوم تھے۔ پس آپؐ چاہتے
 تو سب کو غلام لوٹ دیتی بنالیتے۔ اور جسکو جو سزا چاہتے دیتے۔ مگر اللہ
 سے رحم و کرم کہ آپؐ نے اُن سب باتوں کو مٹا دیا اور اہل مکہ سے
 وہی بڑا و کیا جو یوسفؑ علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے کیا
 تھا۔ اور اُنکو مخاطب کر کے فرمایا کہ «لَا تَزْنِبْ عَلَیْکُمُ الْیَوْمَ بِیْخِفُ اللّٰهُ
 لَکُمْ وَهُوَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ» یعنی۔ آج میں نے اپنے قصور تمکو معاف کیے
 خدا جو سب سے زیادہ رحم والا ہے وہ بھی معاف کرے۔ اور پھر فرمایا
 «اَذْهَبُوا فَانْتُمُ الْمُطْلَقَا» یعنی جاؤ تم سبکو میں نے آزاد کیا۔ اور اُنہارپوں
 میں صرف چار آدمی قصاصاً قتل کیے گئے باقی وہ بھی معاف کر دیے گئے۔
 جس طرح قدیم زمانہ کے یونانیوں کو یہ خیال تھا کہ انکا بڑا معبود جوشہر (ڈلفی)
 میں تھا اُسکو کوئی فتح نہیں کر سکتا اُسی طرح مشرکینؐ کہ کو بھی (بالتنبیہ)
 کعبہ کی نسبت ایسا ہی یقین تھا کہ وہ کبھی کسی سے فتح ہونے والا نہیں۔ اور
 اُورہہ وغیرہ بادشاہوں کی ناکامیابی سے انکا یہ خیال مستحکم ہو گیا تھا۔
 اور وہ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت بھی ایسا ہی گمان رکھتے
 تھے۔ لیکن اَب جو اُنکے خلاف توقع مَلَكؐ فتح ہو گیا۔ اور انکا بڑا بُت
 هُبَلؑ جسکو اُحَد کی لڑائی میں مدد کے لئے ساتھ لینگے تھے اور اُد
 بڑے بڑے بُت مٹی میں مل گئے۔ تو اُنکو معلوم ہو گیا کہ بادشاہی اور
 چیز ہے اور پیغمبری اور چیز ہے۔ اور خدا کے دست قدرت کے

سانے بُت کوئی چیز نہیں ہیں۔ اور وہ جوق جوق آنحضرتؐ کی خدمت میں حاضر ہونے اور بطوحِ خاطر مُسلمان ہونے شروع ہوئے۔ اور آپؐ نے اُن سے اس اقرار پر بیعت لینے شروع کی کہ ”خدا کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گے۔ نہ اسکی ذات میں نہ صفات میں نہ استحقاقِ عبادت و استغاثت میں۔ اور چوری نہ کریں گے۔ حرامکاری کے مرتکب نہ ہوں گے۔ خونِ ناحق نہ کریں گے۔ بیٹیوں کو نہ باریں گے۔ اور نہ کسی پر ہتھان لگا دیں گے۔ اور تمام اُمور حق میں آپؐ کی اطاعت و فرماں برداری کریں گے۔ اور عورتوں سے بھی اسی مضمون پر بیعت لی۔ گزرتا زیادہ کیا کہ کسی کے شوگ میں مونہ نہ نہ چینگلی۔ اور نہ تپانچوں سے پھینگی۔ اور نہ سر کے بال کھوٹینگلی۔ اور نہ گرمیان چاک کریں گے۔ اور نہ سیاہ کپڑے پہنیں گے۔ اور نہ چلا کر روئیں گے۔ اور نہ قبر پر سوگوار سی من بھینگی“ اور اس طرح ہر خدا کا وعدہ نصرت پورا ہوا جو خدا نے فرمایا ”إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا۔ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا“ یعنی جب خدا کا وعدہ نصرت پورا یعنی فتح ہو جائے اور تو لوگوں کو دینِ خدا میں فوج فوج داخل ہوتا دیکھے تو اپنے پروردگار کی حمد بجالا اور اُس سے طلبِ آمرزش کر [گنہگاروں کے لئے] کیونکہ بیشک خدا معاف کر دینا والا ہے۔

اللہ اکبر وہ بھی کیا سماں ہو گا کہ جب آنحضرتؐ کے ارشاد سے بلال بن رباحؓ نے اُسی کعبہ پر چڑھ کر کہ جس میں لآت و منات اور عَزَّوے و مُہَل کی مع و ثنا کے رات دن غلغلے ہوتے تھے باواز بلند یہ کیا کہ

”اَللّٰهُ اَكْبَرُ۔ اَللّٰهُ اَكْبَرُ۔ اَللّٰهُ اَكْبَرُ۔ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ۔ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ۔“ اور تمام کوہ و دشتِ خدا کے نامِ پاک کی عظمت و جلالت سے بھر گیا۔ اور اُس رسولِ جلیلِ افتخارِ آلِ خلیل کی رسالتِ حقہ کی نُمادی کی صدا ہر ایک مُسلم و مُشرک کے کان تک پہنچ گئی۔ اور توحید کا ڈنکا چار کھونٹ میں بج گیا۔

اَب ہم ناظرین کو اُن آیاتِ بَیِّنات کے مضمون کی طرف متوجہ کرتے ہیں جنکو آغاز رسالتِ مقدسہ کے ذکر میں لکھ آئے ہیں اور مزید سہولیت کے لیے یہاں پھر لکھتے ہیں۔ اور وہ یہ ہیں۔
 ”يَا أَيُّهَا الْمَدِّيرُ قُمْ فَأَنْذِرْ وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ۔ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ۔ وَالرِّجْنَ فَاجْهَرْ۔ وَلَا تَكُنْ تَسْتَكْبِرْ۔ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ“ اور پوچھتے ہیں کہ بحرِ رسالت کے اُس دُرِّ قیم نے جسکو مُشرکین لگے حدّات سے ”يَتِيمَ عَبْدًا الْمُطَّلَبُ“ کہا کرتے تھے۔ اُن ساتوں حکموں کو جو ان آیات میں ہیں علی وجہ الکمال پورا کیا؟ یا نہیں؟ اور یہ کہ دُنیا میں ایسا کون شخص گزرا ہے؟ کہ جس نے ایسا اور اس طرح قیامِ بامرِ اللہ کیا ہو؟ اور غداً آخرت سے ایسے طور پر لوگوں کو ڈرایا ہو؟ اور خدا کے نامِ پاک کو ایسا بند کیا ہو؟ اور خلائق کے تزکیۂ نفس اور طہارتِ باطنی و ظاہری میں ایسے اعلیٰ درجہ کی کوشش کی ہو؟ اور مُشرک کے گندے نالے کی جگہ توحید کا دریا سے طور بہا یا ہو؟ اور اس احسانِ عظیم کے عوض میں اپنے لیے

کسی چیز کا بھی خواہشمند نہوا ہو ؟ اور بے انتہا تکلیفوں اور مصیبتوں اور قوتوں اور حقارتوں کو محض وجہ اللہ برداشت کیا ہو ؟ یہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص اپنی نسبت خدا کی طرف سے کچھ احکام تجویز کرے۔ مگر یہ نہیں ہو سکتا کہ انکو ایسا اور اس طرح پر پورا بھی کر دکھائے۔ یہ صرف اُسی سے ہو سکتا ہے اور بیشک اُسی سے ہو سکتا ہے کہ جسکو خود خدا تعالیٰ نے ایسے احکام فرمائے ہوں اور وعدہ نصرت و برکت کیا ہو۔ وَلَا تَقْضُ إِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ۔

سیرتہ خالد بن ولید وغیرہ رمضان (۸) ہجری
فتح مکہ کے بعد خالد بن ولید "عُزَیْمَہ" کے توڑ نیکے لئے جو قبیلہ بنی کنانہ کا بُت تھا۔ اور عمر بن العاص "سُواع" کے توڑ نیکے لئے جو مکہ سے تین میل کے فاصلہ پر بنی ھذیل کا بُت تھا۔ اور سعد بن زید الاشہلی "منات" کے توڑنے کیلئے جو نہایت مشہور بُت قبیلہ اؤس و خزرج کا میل میں تھا مقرر ہوئے اور وہ انکو توڑ کر چلے آئے۔

سیرتہ خالد بن ولید شوال (۸) ہجری
"عُزَیْمَہ" کو توڑ کر واپس آنیکے بعد خالد بن ولید کو تین سو چاس آدمیوں کے ساتھ بنی جذیمہ کی طرف اسلامہ کی ہدایت کرنیکے لئے بھیجا گیا۔ مگر بنی جذیمہ پہلے سے مسلمان ہو گئے تھے اور انہوں نے ایک آدمہ مسجد بھی نماز پڑھنے کے لئے اپنے ہاں بنالی تھی

لیکن وہ مسلح ہو کر مقابلہ میں آئے۔ جب پوچھا گیا کہ کُنسلج ہو کر کیوں آئے ہو؟ تو انہوں نے کہا کہ عرب کی ایک قوم سے اور ہم سے دشمنی ہے۔ ہکو خوف ہوا کہ وہی قوم ہم پر چڑھ کر نہ آئی ہو۔ اُن سے کہا گیا کہ تمہارا رکھ دو۔ انہوں نے تمہارا رکھ دینے سے ایک یہ غلطی بھی ہوئی کہ اپنا مسلمان ہونا ظاہر کر نیکے لئے ”اَسْلَمْنَا“ کہنے کی جگہ ”صَبَانَا۔ صَبَانَا“ کہہ اُٹھے اور اگرچہ انکا اس کہنے سے یہ مدعا تھا کہ ہم نے اپنا پہلا مذہب چھوڑ دیا ہے۔ مگر مسلمان اس لفظ کو کافر ہوجانے کے معنوں میں سمجھتے تھے۔ چنانچہ اسکا یہی مطلب سمجھا گیا۔ اور اُنکو قید کر لیا گیا۔ صبح کو خالد نے حکم دیا کہ جسکے پاس جو قیدی ہے اُسکو ارڈالے۔ یعنی سیلیئم کے پاس جو قیدی تھے اُنکو انہوں نے ارڈالا۔ مگر مہاجرین و انصار نے اپنے قیدیوں کو قتل نہ کیا۔ بلکہ اُن سب کو چھوڑ دیا۔ جب آنحضرتؐ پاس یہ خبر پہنچی تو آپؐ خالدؓ کی اس حرکت سے سخت ناراض ہوئے اور فرمایا کہ ”خداوند اجو کچھ خالدؓ نے کیا میں اُسہیں بے قصور ہوں“ اور جناب مرقضوی کو حکم ہوا کہ جو لوگ مار گئے ہیں انکا خون بہائے و انہوں کو جا کر دے آؤ۔ چنانچہ اپنے نہایت فراخ دلی کے ساتھ اس حکم کی تعمیل کی۔ جس سے وہ سب لوگ خوش اور شکر گزار ہوئے۔

غزوہ حنین جبکو غزوہ اوطاس اور غزوہ ہوا زین بھی کہتے ہیں۔ شوال ۵ھ ہجری

حنین اور اوطاس دو مقاموں کے نام ہیں۔ جو مکہ اور طائف

کچھ میں ہیں اور ہوازن ایک قوم تھی جس سے ان مقاموں پر
لڑائی ہوئی۔

بعض قبائل صحابی جنہیں بنی ہوازن اور بنی ثقیف اور بنی مُضَرَ
اور بنی جُشَم اور کچھ لوگ بنی ھَلَال کے اور بہت سے لوگ مختلف
قبیلوں کے ایک تعداد کثیر میں جمع ہوئے اور انہوں نے ہمدانی لٹا
بن عوف مسلمانوں پر حملہ کرنا چاہا۔ جب کی خبر پاکر آنحضرت نے بھی لڑائی
کی تیاری کی۔ اور بارہ ہزار آدمیوں کے ساتھ کوچ فرمایا۔ جنہیں دو ہزار ہلکے
کے نو مسلم تھے۔ مالک بن عوف بمقام مخنین پہنچ گیا۔ یہ
ایک ایسی دشوار گزار جگہ تھی کہ فوج کا انتظام کے ساتھ گزرنا محال تھا پس
فوج اسلام نے جو بلاتر تیب جنگ اور بغیر کسی خیال کے مونہ اندھیرے
گزرنا شروع کیا۔ تو دشمن جو کمین گاہوں میں بیٹھے ہوئے تھے یکایک
ٹوٹ پڑے اور تیروں کی بوچھاڑ کر دی۔ جس سے مسلمانوں میں ہمت
اتری پڑ گئی اور بھاگ نکلے۔ یہاں تک کہ آنحضرت کے پاس بھی ہمت
ہی تھوڑے آدمی رہ گئے۔ جب یہ حال دیکھا تو آنحضرت ایک اونچی جگہ
جاکر کھڑے ہوئے۔ اور حضرت عباس نے جنگی نہایت اونچی آواز
تھی لوگوں کو ڈانٹا کہ کہاں بھاگے جاتے ہو۔ غرض کہ سب لوگ نہایت
عجلت کے ساتھ پھر پڑے اور اکٹھے ہو گئے اور نہایت سخت
لڑائی کے بعد دشمنوں کو شکست ہوئی اور وہ بھاگ نکلے۔ اسکے
بعد آنحضرت نے ابو عاصم اشعرینی کو ان لوگوں کے تعاقب میں

بیجا جو ادھاس کی جانب بھاگے تھے اُن سے بھی کچھ لڑائی ہوئی اور
 ابُو عامر ایک تیر کے زخم سے مر گئے۔ اور مالک بن عوف نے
 ثقیف کے ایک قلعہ میں جا کر پناہ لی۔ اور بہت سے قیدی اور مال و اسباب
 مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔ قیدیوں کی تعداد چھ ہزار لکھی ہے اور اونٹوں اور
 بکریوں کی تعداد تو بہت ہی زیادہ بیان کی گئی ہے۔

کئی دن بعد ہواذن کے لوگ آنحضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے
 اور التجا کی کہ قیدی احسانا چھوڑ دیئے جائیں۔ یہ بات کیسے شدکل تھی کیونکہ
 تمام لڑنے والوں کا جیسا حق غنیمت کے مال میں حصہ لینے کا تھا ویسا ہی اُن
 قیدیوں کے معاوضہ میں فدیہ لینے کا بھی تھا۔ اور وہ لوگ ایسے تھے
 کہ عوضانہ نہ دے سکتے ہوں۔ مگر آنحضرت کا رحم جلتی اسکا مقضی ہوا کہ وہ بغیر
 عوضانہ لینے کے چھوڑ دیئے جائیں۔ ایسے انکو یہ تدبیر سوچائی کہ کل
 نماز کے وقت آؤ [جس سے غالباً یہ مقصود تھا کہ سب لوگ ایک جگہ جمع
 ہونگے] اور جب نماز ہو چکے تو قیدیوں کے چھوٹنے کی درخواست کرو۔
 انہوں نے ایسا ہی کیا۔ آنحضرت نے فرمایا کہ جو کچھ میرا اور نبی عبد اللہ المطلب
 کا حصہ ہے میں نے تمکو دیا۔ پس مہاجرین و انصار نے بھی عرض کیا کہ ہمارے
 حصہ کا بھی اختیار رسول اللہ کو ہے۔ بعض لوگوں نے انکار کیا۔ مگر آخر سب
 راضی ہو گئے۔ اور تمام قیدی بغیر معاوضہ لینے کے احساناً چھوڑ دیئے گئے

غزوہ طائف - سوال نمبر ۸۰ - ہجری

حُنین سے واپس آکر آنحضرت نے طائف کی طرف کوچ فرمایا

کیونکہ یحییٰ یَقِیْف نے طَائِف کے قلعوں میں جا کر پناہ لی تھی۔ اور لڑائی کا سامان کیا تھا۔ ایک مہینے تک یا کچھ زیادہ محاصرہ رہا۔ اور ابھی فتح نہیں ہوئی تھی کہ ذیقعد کے مہینے کا چاند دکھائی دیا۔ اور آنحضرت محاصرہ اٹھا کر عجمہ اور اکرینکے لئے مَکَہ میں آ گئے۔ اور اُس سے فارغ ہو کر مَدِیْنہ کو تشریف لے گئے۔ محاصرہ کے دنوں میں طَائِف کے اطراف و جوانب کے بتوں کو جناب علی مرتضیٰ نے جا کر توڑ ڈالا اور طُفَیْل بن عمرو الدَّوسِی نے ذوالکفین نام لکڑی کا ایک بُت توڑ ڈالا اور جلادیا۔ کچھ عرصہ کے بعد اہل طَائِف نے چھ شخصوں کو آنحضرت کی خدمت میں بھیجا۔ اور چار باتوں پر صلح چاہی۔

ایک یہ۔ کہ ”کلات“ جو انکا بُت ہے وہ تین برس تک ٹوڑا جائے۔ جب یہ نامنظور ہوا۔ تو ایک برس کی درخواست کی۔ اور جب اسکو بھی آپ نے منظور فرمایا تو انہوں نے چاہا کہ ایک مہینے تک جب کہ وہ واپس جائیں نہ توڑا جائے۔ آپ نے اسکو بھی نامنظور فرمایا۔ دوسری یہ۔ کہ اُنکے لئے نماز معاف کر دی جائے۔ آپ نے فرمایا جس دین میں نماز نہیں ہے اُس میں کچھ بھلائی نہیں ہے۔

تیسری یہ۔ کہ وہ اپنے بُت اپنے ہاتھوں سے نہ توڑیں۔ چوتھی یہ۔ کہ جو عامل محسُول و مَسْئُول کر نیکے لئے مقرر ہو اُسکے سامنے وہ نہ بلائے جائیں اور نہ اُنکی زمینوں کی پیداوار کا دسواں حصہ لیا جائے۔ اور نہ کوئی جرمانہ لیا جائے۔ اخیر کی ان دو شرطوں کو آپ نے

منظور فرمایا اور صلح ہو گئی۔ اور ابوسُفیان اور مُغیرہ بن شعبہ کو "ولات" کے توڑ نیکے لئے بھیجا گیا۔ اور مُغیرہ نے اپنے ہاتھ سے اُسکو توڑ دیا۔ یہ کس قدر تنہی کی بات ہے کہ جب وہ توڑا جاتا تھا تو بنی ثقیف کی عورتیں اُسکے گرد جمع ہو گئی تھیں اور اُسکی موت پر گریہ و زاری کرتی تھیں۔

سُبریہ عَیْکَیْنہ بن حَضَن الفَزَارِی محترم مسلم ہجری

اِس سُبریہ میں پچانش سوا تھے۔ اور بنی تمیم پر جنہوں نے ابھی تک اطاعت نہیں قبول کی تھی بھیجا گیا تھا۔ وہ لوگ جبل میں اپنے مویشی کو چرا رہے تھے کہ دفنا عَیْکَیْنہ اُپر جا پڑے۔ وہ لوگ بھاگ گئے اور گیارہ مرد اور اکیس عورتیں اور تین بچے گرفتار ہوئے۔ انکو مدینہ میں لکائے اُسکے بعد بنی تمیم کے چند سردار بلکہ مدینہ میں آئے اور اطاعت قبول کی۔ اور آنحضرتؐ نے تمام قیدیوں کو بلا کسی معاوضہ کے انکو ودیا۔

سُبریہ قُطَیْبہ بن عامر صَفَرِی ہجری

یہ سُبریہ قبیلہ خُثَعم پر بھیجا گیا تھا۔ مومنین کہتے ہیں کہ اِس سُبریہ کو حکم تھا کہ بنی خُثَعم کو لوٹ لیں مگر کسی نے نہیں لکھا کہ ایسا حکم دینے کی کیا وجہ تھی وہ قبیلہ کُجہ الدار نہ تھا۔ نہ اُنکے پاس بہت سا اسباب یا مویشی تھے کہ کوئی غلبہ سے کہہ سکے کہ مال اور لوٹ کے لاپس سے ایسا حکم دیا تھا بہر حال اگر حقیقت ایسا حکم دیا تھا تو ضرور اُسکے لئے کوئی جائز سبب ہو گا۔

اِس سُبریہ میں کل بنیئل آدمی بھیجے گئے تھے۔ اور جو واقعہ گزرا اُسکا بیان بھی مختلف ہے۔ زاد المعاد میں لکھا ہے کہ قبیلہ خُثَعم کے گانو کا

ایک آدمی ملا۔ اُس سے کچھ حال پوچھا وہ غالباً اس غرض سے چلایا کہ گانوں والوں کو خبر ہو جائے۔ اُسکو لوگوں نے مار ڈالا۔ مگر مَوَاطِیْب کَدُنِیہ میں اُسکے قتل ہو نیکا کچھ ذکر نہیں۔ پھر زاد المعاد میں لکھا ہے کہ رات کو سوتے میں گانوں پر حملہ کیا مگر مَوَاطِیْب کَدُنِیہ میں رات کو حملہ ہونا بیان نہیں ہوا بہر حال یہ لوگ اُس گانوں پر جا پڑے۔ گانوں والے خوب لڑے اور طرفین کے آدمی مار گئے اور زخمی ہوئے۔ اور کچھ بھیڑ بکریاں اور کچھ عورتیں بگڑ کر تار ہوئی تھیں اُنکو مَدِیْنہ میں لے آئے۔ کسی نے نہیں لکھا کہ اُن عورتوں کی نسبت کیا ہوا۔ اور اُسکا ذکر نہ ہونا ظاہر اس بات کی دلیل ہے کہ وہ چھوڑ دی گئیں کیونکہ اگر وہ بطور لونڈیوں کے تقسیم کجائیں تو اُسکا ذکر ضرور ہوتا۔

سَبرِیہ ضحاک بن سُفیان الکَلابی - بیع الاول سنہ ہجری
یہ سَبرِیہ بنو کلاب پر بھیجا گیا تھا۔ اول اُنکو مسلمان ہو جانیکے لئے سمجھایا گیا۔ مگر انہوں نے نہ مانا۔ لڑنے اور شکست کھا کر بھاگ گئے۔

سَبرِیہ عبد اللہ بن حذافہ - یا علقمہ بن المجترز المدنی بیع الاول سنہ ہجری

اس بات میں اختلاف ہے کہ اس سَبرِیہ کے سردار عبد اللہ تھے یا علقمہ۔ تین تن آدمی امیں تھے۔ یہ قوم حبشہ کی طرف بھیجا گیا تھا جسکے بغرض فساد جمع ہونے کی خبر پہنچی تھی۔ یہ لوگ سمندر کی طرف حوالی جَمْرَہ میں جمع تھے۔ جب مسلمان ایک جزیرہ میں جا کر اترے تو وہ لوگ بھاگ اور یہ بغیر کسی سے لڑنے کے واپس چلے آئے۔

سیرتہ بنی طے (۹) منہ ہجری

قبیلہ بنی طے کا سردار مشہور و معروف حاتمہ کا بیٹا عدی بنی تھا اور وہ اس قبیلہ میں بطور بادشاہ کے سمجھا جاتا تھا اور سب سے زیادہ آنحضرتؐ کو ناپسند کرتا تھا اور کسی قسم کی اطاعت بھی نہیں کی تھی۔ پس آپؐ نے جناب علیؑ کو رضے کو متعین کیا کہ اُس قبیلہ میں جائیں اور اُنکے پوجنے کا مہلت جسکا نام فِلس تھا توڑ دیں۔ یہ مہلت حاتمہ کے محلہ میں تھا۔ مسلمان یکایک وہاں پہنچے۔ عدی بنی بھاگ گیا۔ اور مسلمانوں نے اُس محلہ کو گھیر کر لوٹ لیا اور فِلس کو توڑ ڈالا۔ اور کچھ قیدی پکڑ لیے اور واپس چلے آئے۔ قیدیوں میں حاتمہ کی بیٹی بھی تھی۔ جب آنحضرتؐ اُس طرف سے گزرے تو اُس نے اُنحال عرض کیا۔ آپؐ نے کہا کہ عدی بنی میرا بھائی ہے جو بھاگ گیا ہے اور کچھ جواب نہیں دیا۔ دوسرے دن پھر اُس نے عرض کیا۔ آپؐ نے فرمایا کہ میں اس بات کا منتظر ہوں کہ کوئی شخص تیری قوم کاٹے تو اُسکے ساتھ آرام سے نیکو ترے گھر بھیج دوں۔ عدی بنی عین سالی تھا اور شام کی حزب بھا گیا تھا۔ انہیں دنوں میں ایک قافلہ شام کو جاتا تھا۔ حاتمہ کی بیٹی نے درخواست کی کہ اُسکو اس قافلہ کے ساتھ شام میں اُسکے بھائی کے پاس بھیج دیا جائے۔ پس آنحضرتؐ نے اُسکو زادراہ اور کپڑے عطا فرما دیے اور روانہ کر دیا۔ اس کے چند روز بعد عدی بنی حاضر ہوا اور مسلمان ہو گیا۔ اس میں کچھ شبہ نہیں ہے کہ قبیلہ طے کے جب قدر قیدی تھے وہ بھی سب چھوڑ دیئے گئے۔

غزوہ تبوک - رجبِ نہ ہجری

یہ ایک قصبہ ہے شام اور وادی القریٰ کے درمیان۔ آنحضرت کو یہ خبر ملی تھی کہ رومیوں نے شام میں بہت کثرت سے لوگ جمع کیے ہیں۔ اور ہر قل نے ایک برس کے خرچ کے لائق رسد انگلہ دیدی ہے اور یحییٰ لکھ اور یحییٰ جذامہ اور یحییٰ عاملہ اور یحییٰ غسان کے لوگ جو عیسائی تھے سب اُن کے ساتھ شریک ہو گئے ہیں۔ رومیوں سے مراد ہر قل کا لشکر ہے جو قسطنطنیہ کا شہنشاہ تھا۔ اور شاہ اُسی کے تحت حکومت میں تھا اور اسی زمانہ کے قریب اُسے ایرانیوں پر بھی فتح پائی تھی۔ سخت گرمی کا موسم تھا اور قحط سے لوگ نہایت مغلصہ اور تنگ تھے۔ ایسے مسلمانوں کا لشکر تیار کرنے میں بہت دقت پیش آئی۔ مگر جس طرح سے ہوسکا لڑائی کا سامان کیا گیا اور مدینہ سے روانہ ہوئے۔ مگر جب تبوک میں پہنچے تو جعفر جمع کے ہونے کی خبر سنی تھی وہ صحیح نہ تھی۔ بہر حال آپ نے تبوک میں قیام فرمایا۔ یوحنا بن روبہ رئیس شہر ایلتہ جو عیسائی تھا اور اذرج اور جزینا اور مقنا کے لوگ وقتاً فوقتاً آئے اور جزینہ دینے پر راضی ہوئے اور انگلہ عہد نامہ لکھ دیا گیا۔ جس کا مضمون یہ تھا کہ ”ایلتہ والوں کو خدا اور رسول خدا نے پناہ دی ہے۔ انکی کشتیوں کو۔ اُنکے مسافروں کو خشکی اور تری میں اُنکے لئے اللہ اور رسول کی ذمہ داری ہے اور جو لوگ اہل شام و اہل یمین اور اہل بحرین اُنکے ساتھ ہوں وہ بھی امن میں ہیں

اور اگر ان سے کوئی نئی بات پیدا ہوگی [یعنی دشمنی و عداوت کی] تو انکا مال [یعنی جزیہ دینا] انکو بچا نہیں سکے گا۔ اور ہر ایک شخص کو انکا پکڑ لینا جائز ہوگا اور [اس حالت کے سوا] کسی کو جائز نہیں ہے کہ چہان وہ جانا چاہیں اور جس رستہ سے جانا چاہیں تری کے یا خشکی کے انکو منع کرے۔ غالباً اسی قسم کے یا اسکی مانند باقی لوگوں کو بھی جنہوں نے جزیہ دینا قبول کیا تھا فرمان لکھ دیئے ہونگے۔

اَلْکَیْدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِکِ کَیْدِی رَیْسِ دَوَمَةُ اَلْجَنْدَلِ جَوَاسِ نَوَاحِ کا بادشاہ سمجھا جاتا تھا اور عیسائی تھا حاضر نہیں ہوا۔ اُسکے پاس خَالِدِ بْنِ وَلَیْد کو بھیجا گیا۔ وہ اور اُسکا بھائی حَسَّان گھوڑوں پر سوار ہو کر اپنے محل سے نکلے اور اُنکے ساتھ اُنکے سوار بھی تھے۔ مقابلہ ہوا حَسَّان مارا گیا اور اَلْکَیْد گرفتار ہو گیا۔ جب اُسکو آنحضرتؐ پاس لائے تو اُسے بھی جزیہ دینے پر صلح کر لی۔ اور اُسکو چھوڑ دیا گیا۔ اور آنحضرتؐ مَدِیْنہ کو واپس تشریف لے آئے تبوَح میں قیام کے دنوں میں آنحضرتؐ نے خط دیکر ایک ایچی کو ہرقل کے پاس بھیجا جسکی نسبت گبن نے یہ فقرہ لکھا ہے کہ ”جب ہرقل جنگ فارس سے تُوزک اور شان کے ساتھ لوٹا تو اُسے مقام حَصَص میں ٹھہد کے ایچیوں میں سے ایک کی ضیافت کی جو دُنیا کے بادشاہوں اور قوموں کو دین اسلام کی طرف بلاتے پھرتے تھے جسکی بنا پر عربوں نے تعصب سے یہ خیال کیا کہ اس عیسائی بادشاہ نے خفیہ اسلام قبول کر لیا۔ اُدھر یُونانی یہی سنی گہارتے ہیں کہ ہرقل سے خود بادشاہ مَدِیْنہ نے

اگر ملاقات کی اور دوہر کے بادشاہ ہرقل نے فیاضی سے صوبہ شاہ میں ایک عمدہ مقام اُسکو عطا کیا " گبن نے یہ مضمون رومیوں کی نسبت بطور طعن کے لکھا ہے۔ اور ہر موقع سمجھ سکتا ہے کہ آنحضرت کا ہرقل کے پاس تشریف لیجانا اور اُسکا کسی زمین کا دینا محض غلط ہے۔ مگر ایشیا کے رومیوں اور رومی مورخوں کے بیان سے آنحضرت کے ایلچی کا ہرقل سے ملنا اور اُسکا ایلچی کے ساتھ اچھے سلوک سے پیش آنا ثابت ہے۔

اب موقع ہے کہ جزیرہ کی حقیقت اور اہل ذمہ برائے عاید کیے جانے کی وجہ بیان کی جائے۔ تاکہ اُسکے مقصد کے سمجھنے میں لوگوں نے جو غلطی کی ہے۔ اور مخالفین اسلام نے اُسکی بنا پر بہت سی طعن و تشنیع کی ہے۔ اُسکی کیفیت صحیح طور پر ناظرین کو معلوم ہو جائے۔

سرمستید احمد خان بہادر لکھتے ہیں کہ "جو لوگ مسلمان ہیں ہوتے تھے اور اپنے فہم مذہب پر قائم رہتے تھے انہیں جو جزیرہ مقرر ہوتا تھا اُسکا مقصد سمجھنے میں لوگوں نے بڑی غلطی کی ہے اور جو لوگ مخالف اسلام میں انہوں نے جزیرہ مقرر کرنے پر بہت ساطعن کیا ہے مسٹر لین نے اپنی کتاب "مذہب القاموس" میں لکھا ہے کہ "جزیرہ قتل سے محفوظ رہنے کا معاوضہ تھا" اور یہ انکی ہنایت غلطی ہے۔ کیونکہ انہیں کا ہو جانا یعنی لڑائی کا موقوف ہونا یا صلح کا ہو جانا یا کسی قسم کا معاہدہ ہونا گوکہ اس میں جزیرہ دینا نہ قرار پایا ہو قتل سے محفوظی کا سبب ہوتا تھا نہ کہ جزیرہ دینا۔

جزئیہ اُن لوگوں سے لیا جاتا تھا جو مسلمانوں کے زیر حکومت بطور رعیت کے رہنا قبول کر لیتے تھے۔ جو لوگ عزیت ہو کر رہتے تھے وہ دقتی کہلاتے تھے۔ یعنی مسلمانوں کی حکومت میں اُنکے امن سے رہنے کے مسلمان ذمہ دار ہیں جیسے کہ اہل ایلنہ کے نام کے فران میں آنحضرت نے لکھا تھا کہ ”لَهُمْ ذِمَّةُ اللَّهِ وَرَحْمَةُ النَّبِيِّ“ پس جزئیہ قتل سے محفوظ رہنے کا معاوضہ نہیں ہے۔ جزئیہ دینے والے مسلمانوں کے ساتھ ہو کر لڑائی کو جانے سے بالکل بری تھے۔ لڑائی کی ضرورت سے جو خاص چہاڑ یعنی نقد و جنس مسلمانوں سے مانگا جاتا تھا اور دیا جاتا تھا اُس سے وہ بری تھے۔ مسلمانوں سے نہایت سخت سالانہ ٹیکس (زکات) یعنی چالیسواں حصہ مال کا لے لیا جاتا تھا اُس سے وہ لوگ بری تھے۔ ان سب امور کی عوض ایک نہایت خفیف سالانہ ٹیکس جو فی کس تین روپیہ کئی آنے سال ہوتا ہے اُن سے لیا جاتا تھا پس اُس تخفیف و رعایت کی جو ذمیوں کے ساتھ کی گئی تھی حد نہیں۔ فرض کرو کہ ایک ذیحقی کے پاس چالیس ہزار روپیہ نقد موجود ہے اور اُسکو اوزر قسم کی آمدنی تجارت وغیرہ سے بھی ہیں۔ اور ایک مسلمان پاس بھی چالیس ہزار روپیہ نقد موجود ہے۔ اور اُسکے پاس اور کوئی آمدنی تجارت وغیرہ سے نہیں ہے۔ سال بھر کے بعد اُس ذیحقی کو تو صرف تین روپیہ کئی آنے اور اگر اُسکی جو رو یا اوزر کنبہ ہے جسکی پرورش اُسکے ذمہ ہے تو ہر ایک کی طرف سے بھی اُسے قدر دینا ہوگا جسکی مقدار ایک عام طریقہ پر تین چالیس روپیہ سے

زیادہ نہیں ہو سکتی۔ مگر مُسلمان کو بلا عذر اپنے صندوقِ خزانہ میں سے
 ایک ہزار روپیہ نقد نکال کر دینا ہوگا۔ جزئیہ مُسلمان ہونے پر کسی طرح غیبت
 نہیں دلا سکتا بلکہ جس کو ایمان سے مال کی محبت زیادہ ہو تو اُس کو مُسلمان
 ہونے سے باز رہنے پر رغبت دلا سکتا ہے۔ با این ہمہ جو ذمّتی غریب و
 مسکین تھے وہ جزئیہ سے بھی معاف کر دیئے جاتے تھے۔ جو
 خیال کہ مخالفین اسلام نے جزئیہ کی نسبت کیا ہے اُس کے غلط ہونے کی
 شہادت ایک اور حال کے زمانہ کے بڑے عیسائی عالم کی کتاب سے
 ثابت ہوتی ہے۔ وہ عیسائی عالم ”معلم بطرس البستانی“ ہے اور اُس کی
 کتاب کا نام ”مَحِیْطُ الْوَحْیِط“ ہے جو عربی زبان کے لغت میں اُسے لکھی
 ہے۔ وہ لکھا ہے کہ ”اَلْجَزْیَۃُ خَرَجُ الْاَرْضِ وَمَا یُؤْخَذُ مِنْ اَهْلِ الدِّیْنِ
 - قِیْلَ لَا تَجْزِی عَنْهُمْ اَنْیَ تَکْفِیْہُمْ مُعَامَلَةً اَنْحَسِبِیْن - وَقِیْلَ لَا تَہَآ
 مُوْنَةً لِجَہَادٍ کَالْمُسْلِمِیْن“ یعنی جزئیہ زمین کے خراج اور اُس مال کو
 کہتے ہیں جو ذمیوں سے لیا جاتا ہے اور اُس کا نام جزئیہ رکھنے کی وجہ
 بعض نے یہ بیان کی ہے کہ وہ اُس برتاؤ سے اُن کو سچا تا ہے جو مخالف
 مذہب و دشمنوں کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ اور بعضوں نے یہ بیان کی ہے کہ
 لڑائی میں مسلمانوں کو جو جان و مال کی تحلیف اٹھانی پڑتی ہے اُس سے اُن کو
 سچا تا ہے [انتہی قولہ سلمہ]

یہاں تک لکھا جا چکا تھا کہ اسی بحث کے متعلق ہمارے فاضل دوست
 مولوی محمد شبلی نعمانی پروفیسر مدرسۃ العلوم علیگڑہ کا لکھا ہوا ایک

نہایت عمدہ اور محققانہ آرٹیکل نظر سے گزرا۔ جسکو ہم انکی اجازت سے لفظ یہاں نقل کرتے ہیں۔ وہ لکھتے ہیں کہ ”غیر مذہب والوں نے ہمیشہ اس لفظ کو نہایت ناگواری سے سنا ہے۔ انکا خیال ہے کہ اسلام اس لفظ کا موجد ہے۔ اسلام ہی نے یہ اصول پیدا کیا جس سے اسکا مقصد مسلمانوں اور غیر مذہب والوں میں ایک نہایت متعصبانہ اور نامناسب تفرقہ قائم کرنا تھا۔ انکا یہ بھی خیال ہے کہ جزئیہ ایک ایسا جبر تھا جس نے بچنے کے لئے اسلام کا قبول کر لینا بھی گوارا کیا جاتا تھا اور اسوجہ سے وہ جبراً مسلمان کر نیکا ایک قوی ذریعہ تھا۔ لیکن یہ تمام غلط خیالات انہیں غلط فہمیوں سے پیدا ہوئے ہیں جو غیر قوموں کو اسلام کی نسبت ہیں۔ ہم اس موقع پر تین حیثیتوں سے جزئیہ پر بحث کرنی چاہتے ہیں۔

(۱) جزئیہ اصل میں کس زبان کا لفظ ہے۔ اور کن معنوں میں مستعمل ہوتا ہے

(۲) ایران اور عرب میں جزئیہ کی بنیاد کب سے قائم ہوئی۔

(۳) اسلام نے اسکو کس مقصد سے اختیار کیا۔ لیکن ہم جو کچھ لکھینگے۔

تاریخی حیثیت سے لکھینگے۔

پہلی بحث

جزئیہ۔ گواہ مصطلح معنی میں خاص ہو گیا ہے۔ لیکن لغت کی رو سے وہ خراج اور جزیرہ کے لئے یکساں موضوع ہے۔ قاموس میں ہے ”الْجَزِيَّةُ خَرَجُ الْأَرْضِ وَمَا يُؤْخَذُ مِنَ الدَّخْلِ“ جوہری حسب قاموس نے اس لفظ کے اصل و اشتقاق سے کچھ تعرض نہیں کیا۔ لیکن

نے اپنی کتاب مد القاموس میں جزئیات جامعیت اور تحقیق سے
 لکھی گئی ہے اسکی نسبت دو احتمال قرار دیئے ہیں۔ (۱) جزئیے سے
 مشتق ہے (۲) گزنیہ کا مُعَرَّب۔ بطرس صاحب نے بھی
 کتاب ”فَحِیْطُ الْمَحِیْطِ“ میں یہ دوسرا قول نقل کیا ہے۔ لیکن اسکو
 مستند نہیں سمجھتے۔ فارسی لغت نویسوں نے گزیت کے لغت میں
 تصریح کی ہے کہ جزئیہ اسکا مُعَرَّب ہے۔ بُوْهَانَ قَاطِع میں ہے
 ”گزیت بفتح اول و کسر ثانی زرے باشد کہ حکام ہر سالہ از رعایا گیرند و
 آنرا خراج ہم گویند و زرے را نیز گویند کہ از کفار ذی حیثی ستاند۔ چنانکہ نظریاتی
 گفتہ است ۵ گز خاقان خراج چیں فرستد ۶ گز قیصر گزیت دیں
 فرستد۔ ۷ و انچه شهرت دارد بکسر اول و فتح ثالث است و مُعَرَّب آن جزئیہ
 فرہنگ جہانگیری کے مصنف نے دوسرے معنی کی مذہب
 حکیم سوزنی کا یہ شعر نقل کیا ہے۔ ۵ کتاب خویش بخوابم درد
 عل نکتہ ۶ کہ تا گزیت ستانند تا بخوابم کتاب۔ اور یہ بھی لکھا ہے
 کہ جزئیہ اسکا مُعَرَّب ہے۔ ہکواسمیں ذرا بھی شبہ نہیں کہ جزئیہ اصل
 میں فارسی کا لفظ ہے۔ تصریحات لغت کے علاوہ تاریخی قرینہ نہایت
 قوی موجود ہے۔ یہ مسلم ہے کہ اسلام سے پہلے عرب میں جزئیہ
 کا لفظ استعمال ہو چکا تھا۔ یہ بھی مسلم ہے کہ فارسی میں گزیت کا لغت اسی
 معنی میں قدیم سے شائع ہے۔ تاریخی شہادتوں سے [جیسا کہ ہم آئندہ
 بیان کریں گے] یہ بھی ثابت ہے کہ نوشیروان نے جزئیہ کے قواعد

نسخہ انیم ورد

نکستیم
براجو

مقرر کیے تھے اور اُس زمانہ میں نوشیرواں کے عامل یمن اور مضافا
 یمن پر منصوب تھے۔ اس طرح گزیت کا لفظ قانونی طور پر عرب میں
 پھیلا اور معرب ہو کر جزئیہ ہو گیا۔ یہ عام قاعدہ ہے کہ محکوم ملک
 میں جب فرماں روائے زبان کے الفاظ دخل پانے لگتے ہیں تو سب سے
 پہلے وہ الفاظ آتے ہیں جو سلطنت کے قانونی الفاظ ہوتے ہیں۔
 زبانِ عربی میں جب قدر فارسی الفاظ معرب ہو کر شائع ہو گئے ہیں کسی
 اور زبان کے نہیں ہوئے۔ اُس پر طرہ یہ کہ گزیت کا لفظ معرب ہونے
 لیے گویا پہلے ہی آمادہ تھا۔ صرف ایک حرف کے اور دو ایک حرکت
 کے تغیر سے وہ عربی قالب میں پورا اتر گیا۔

دوسری بحث

جہاں تک ہم کو معلوم ہے یونان و عرب میں خراج و جزئیہ
 کے وہ قواعد جو بادنی تغیر اسلام میں رائج ہیں۔ نوشیرواں کے عہد
 میں مرتب ہوئے۔ علامہ ابن الاثیر جو زری نے تاریخ الکامل
 کے پہلے حصہ میں ایک مضمون اس عنوان سے لکھا ہے ”ذکر مآخذ
 یکسر ان فی آخر الخراج والنجید“ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ”نوشیرواں
 نے زمین کی پیمائش کرائی۔ اور مختلف شرحوں کی جمع مقرر کی۔ اور تمام
 لوگوں پر باشتنا سے اہل فوج و دروسا، و ارکان دولت جزئیہ مقرر کیا۔“

✽ علامہ ابن الاثیر نے اس موقع پر جزئی کا لفظ استعمال کیا ہے جس سے یہ ثابت
 ہوتا ہے کہ جزئیہ کوئی ایسی اصطلاح نہیں جو مسلمانوں اور قریبوں کے ساتھ مخصوص ہے۔ نوشیرواں
 اور اس کی ایرانی علیا کا ایک مذہب تھا۔ تاہم جنیکس ان پر لگا گیا مسلمان اس کو جزئی ہی کہتے تھے۔

دونوں روایتوں کے فرق کو ناظرین خود سمجھ سکتے ہیں۔

تیسری بحث

اسلامہ نے جو انتظام قائم کیا اسکی رو سے ہر مسلمان فوجی خدمت کے لئے مجبور کیا جاسکتا تھا۔ یہ قاعدہ کچھ آسان قاعدہ نہ تھا۔ اور لوگ اگر ذرا بھی اُس سے بچنے کا حیلہ باجائے تھے تو اُس سے فائدہ اٹھانا چاہتے تھے۔ چنانچہ ایک بار جب جزیرہ سسلی میں مکتب کے معلم اس جبر سے بری کر دیئے گئے تو سیکرٹوں آدمیوں نے اور کام چھوڑ کر یہی پیشہ اختیار کر لیا۔

اس لحاظ سے کل مسلمان فوجی خدمت رکھتے تھے اور ضرورتاً کہ وہ جزیرہ سے اس طرح بری رہیں جس طرح نوشیروان عادل نے عموماً اہل فوج کو اس ٹیکس [جزیرہ] سے بری رکھا تھا۔ لیکن غیر مذہب والے جو اسلامی حکومت کے ماتحت تھے اور جنکی حفاظت مسلمانوں کو کرنی پڑتی تھی۔ انکو فوجی خدمت پر مجبور کر نیکا اسلامہ کو کوئی حق نہ تھا۔ نہ وہ لوگ ایسی پرخطر خدمت کے لئے راضی ہو سکتے تھے۔ اسلئے ضرور تھا کہ وہ اپنی حفاظت کے لئے کوئی ٹیکس ادا کریں۔ اسی ٹیکس کا نام جزیرہ تھا جو فارسی لغت سے منترتب کیا گیا تھا۔ لیکن اگر کسی موقع پر غیر قوموں نے فوج میں شریک ہونا یا شرکت کے لئے آمادہ ہونا گوارا کیا تو وہ جزیرہ سے بری کر دیئے گئے۔ جیسا کہ ہم آئندہ تاریخی شہادت سے ثابت کرینگے

دیکھو مَعْرِ الْبُلْدَانِ ياقوت حموی۔ ذکر مصنفہ۔

جزیہ کا معاوضہ حفاظت ہونا مسلمانوں میں علمی و عملی طور سے ہمیشہ مسلم رہا اور سچ یہ ہے کہ اسی خیال نے اکثر اہل لغت کو اس طرف متوجہ نہونے دیا کہ جزیہ فارسی زبان کا لفظ ہے۔ وہ سمجھے کہ یہ لفظ جزا سے نکلا ہے جسکے معنی بدلہ کے ہیں اور چونکہ یہ ٹیکس بھی ایک معاوضہ اور بدلہ ہے لہذا اس مناسبت سے اُسکا نام جزیہ رکھا گیا۔ آنحضرت و خلفائے راشدین کے جو معاہدے تاریخوں میں منقول ہیں اُنسے عموماً پایا جاتا ہے کہ جزیہ اُن لوگوں کی محافظت کا معاوضہ تھا۔ خود رسول اللہ صلم نے والی اللہ کو جو فرمان جزیہ کا تحریر فرمایا اُنہیں یہ الفاظ مندرج فرمائے۔ ”يُحْفَظُوا وَيُتَعَوَّا“ یعنی اُن لوگوں کی حفاظت کی جائے اور دشمنوں سے بچائے جائیں۔^{۱۱} حضرت عمرؓ نے وفات کے قریب جو نہایت ضروری وصیتیں کیں اُنہیں ایک یہ بھی تھی کہ ”غیر مذہب والے جو ہماری رعایا ہیں وہ خدا اور رسول کی ذمہ داری میں ہیں۔ اور مسلمانوں کو اُنکی طرف سے اُن کے دشمنوں سے مقابلہ کرنا چاہیئے۔“ اس موقع پر ہم بعض معاہدات اصلی الفاظ میں نقل کرتے ہیں جنسے نہایت صاف اور مصرح طور پر ثابت ہوتا ہے کہ جزیہ صرف حفاظت کا ایک ٹیکس تھا۔ اور غیر مذہب والے جو مسلمانوں کی رعایا تھے یہی سمجھکر یہ ٹیکس ادا کرتے تھے۔

”هَذَا كِتَابٌ مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ
لِصَلَوَاتِ بْنِ سَطُونَا وَقَوْمِهِ إِلَى
عَاهِدَتِكُمْ عَلَى الْخِزْيَةِ وَالْمَنْعَةِ
فَلَاكَ الذِّمَّةُ وَالْمَنْعَةُ مَا مَعَنَّاكُمْ
فَمَنْلَنَا الْخِزْيَةَ وَالْأَفْلَاكَ كُتِبَ
سَنَةً اِنْتَنَى عَشْرُ فِئِي صَفِيرًا“

”یہ خالد بن الولید کی تحریر ہے صلواتنا
بن سطنونا اور اُسکی قوم کے لیے۔ میں نے
تم سے معاہدہ کیا خیزیہ اور محافظت پر
پس تمہاری ذمہ داری اور محافظت ہم پر
جتنا تم تمہاری محافظت کریں ہو خیزیہ کا
حق ہے ورنہ نہیں سلسلہ صفیریں لکھا گیا“

عَمَّالان اسلام نے عراق عرب کے ضلع میں دلوں کے باشندوں کو
جو عہد نامے لکھے اور خبر بہت سے صحابہ کے دستخط تھے اُنکے لمقطع الفاظ یہ ہیں

”بَوَاءٌ لِمَنْ كَانَ مِنْ كَذَا وَكَذَا
مِنْ الْخِزْيَةِ الَّتِي صَلَحَ هُمْ
عَلَيْهَا الْأَمِيرُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ
وَقَدْ قَبِضْتُ الَّذِي صَلَحَ
عَلَيْهِ خَالِدٌ وَالْمُسْلِمُونَ لَكُمْ يَدٌ
عَلَى مَنْ يَدُلُّ صَلَحَ خَالِدٍ مَا
أَقْرَبْتُمْ بِالْخِزْيَةِ وَكُنْتُمْ أَمَّاكُمْ
أَمَانٌ وَصَلَحَكُمْ صَلَحٌ وَخَلَّكُمْ
عَلَى الْوَفَاءِ -“

”اُن لوگوں کے لیے جنہوں نے اس
تعداد کا خیزیہ دینا قبول کیا ہے اور خبر خا
بن ولید نے اُن سے مصاحت کی ہے یہ
برائت نامہ ہے۔ خالد اور مسلمانوں نے
جس تعداد پر صلح کی وہ ہو وصول ہوئی جو
شخص خالد کی صلح کو بلانا چاہے اُس کو ملے
کر سکتے ہو۔ بشرطیکہ خیزیہ ادا کرتے رہو تمہاری
امان۔ امان اور تمہاری صلح۔ صلح (یعنی جس
تم صلح کرو ہم بھی صلح کریں گے اور جو تم امان دو
ہم بھی امان دیں گے)“

[تاریخ طبری صفحہ ۵۴]

اسکے مقابلہ میں عراق کی رعایا نے یہ تحریر لکھی۔

<p>”إِنَّا قَدْ أَخَذْنَا الْجُزْيَةَ الَّتِي عَاهَدْنَا عَلَيْهَا خَالِدٌ عَلَى أَنْ يَمْنَعُونَا وَأَوْيَرَهُمُ الْبَغْيَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِهِمْ“</p> <p>[طبری صفحہ مذکور]</p>	<p>”ہم نے وہ جزئیہ ادا کر دیا جس پر خالد سے معادہ کیا تھا۔ اس شرط پر کہ مسلمان اذین اور تمام قومیں اگر ہرگز نہ پہنچانا چاہیں تو جماعت اسلام اور ان کے افسر ہمارے خط کے ذمہ دار ہوں۔“</p>
--	--

ان تحریروں سے جو ہم نے اس موقع پر نقل کیں اور نیز اور تمام معاہدوں
سے جو تاریخوں میں مذکور ہیں بدلتا یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ جزئیہ اسی
مصول کی بنا پر تھا جو نوشیروان عادل نے قائم کیا تھا۔ لیکن اس پر بھی
اگر کسی کوشبہ رہے تو ذیل کے واقعہ سے رہا سہا شک بھی رفع ہو جائیگا۔
ابو عبیدہؓ جراح نے شاہ میں جب متواتر فتوحات حاصل کیں تو
ہرقل نے ایک عظیم الشان فوج مسلمانوں پر حاکم نیکے لئے تیار کی۔
مسلمانوں کو اس کے مقابلہ میں بڑی مستعدی سے بڑھنا پڑا اور انکی تمام قوت
دو جہ فوجوں کی ترتیب میں مصروف ہوئی۔ اس وقت حضرت ابو عبیدہؓ
امین افسر فوج نے اپنے تمام عمالوں کو جو شاہ کے مفتوحہ شہروں پر
مامور تھے لکھ بھیجا کہ ”جس قدر جزئیہ و خراج جہاں جہاں وصول کیا گیا ہے
سب ان لوگوں کو واپس دید و جنسے وصول ہوا تھا۔ اور ان سے کہہ دو کہ
ہم نے تم سے جو کچھ لیا تھا اس شرط پر لیا تھا کہ تمہارے دشمنوں سے تمہاری
حفاظت کر سکیں لیکن اب اس واقعہ کے پیش آجانیکی وجہ سے ہم تمہاری

حافظت کا ذمہ نہیں اٹھا سکتے ” ابو عبیدہ کے خاص الفاظ جنہیں
عیسائیوں سے خطاب ہے یہ ہیں۔ ” اِنَّمَا رَدُّنَا عَلَیْكُمْ اَمْوَالَكُمْ
لَا نَلَّهٖ قَدْ بَلَغْنَا مَا جَمَعَ لَنَا مِنْ الْجُمُوعِ وَاَنْتُمْ قَدْ اَشْرَطْتُمْ عَلَیْنَا اَنْ تَمْنَعُوْكُمْ
وَاِنَّا لَا نَقْدِرُ عَلٰی ذٰلِكَ وَقَدْ رَدُّنَا عَلَیْكُمْ مَا اَخَذْنَا مِنْكُمْ ” اس حکم
کی پوری تعمیل ہوئی اور لاکھوں روپے بیت المال سے لیکر ان لوگوں کو
پھیر دیئے گئے۔ جو رقم وصول ہوئی تھی اسکی کثرت کا اندازہ اس سے
ہو سکتا ہے کہ صرف حمص سے قریباً آٹھ لاکھ روپے جزیہ و خراج
میں ملے تھے۔ عیسائیوں نے مسلمانوں کو دل سے دُعا دی اور کہا
کہ خدا پھر تمکو ہمارے شہر و ممالک کی حکومت دے۔ رُوحی ہوتے تو اس موقع پر واپس
دینا تو درکنار جو کچھ ہمارے پاس تھا وہ بھی لے لیتے۔ ان سب باتوں سے
زیادہ یہ امر اس دعوے کے لئے دلیل بنتا ہے کہ اگر کسی غیر قوم نے
فوجی خدمت پر رضامندی ظاہر کی تو وہ اُسی طرح جزیہ سے بری ہے
جس طرح خود مسلمان۔ حضرت عثمان کے زمانہ میں جب حبیب بن مسلمہ
نے قوم جراحہؓ پر فتح پائی تو ان لوگوں نے فوجی خدمتوں میں بوقت
ضرورت شریک ہونا خود پسند کیا اور اسوجہ سے وہ تمام قوم جزیہ سے
بری تھی۔ نہ صرف جرجومہ بلکہ بہت سے انباط وغیرہ اور اُسکے

۱۵ یہ پوری تفصیل کتاب الخراج امام ابو یوسف مطبوعہ مصر کے صفحہ ۸۰
۸۲ د ۸۳ میں مذکور ہے۔

۱۶ ایک عیسائی قوم تھی اور شہر جرجومہ اور اُسکے مضافات میں آباد تھے
مجمع البلدان میں اس مقام کا ذکر تفصیلاً لکھا ہے۔

تصل کی آبادیوں نے یہاں اختیار کیا اور جزیرہ سے بری رہے۔
 خَلِيفَهُ وَآلُفُ بِاللّٰهِ خَبَائِصِی کے زمانہ میں وہاں کے عامل نے
 غلطی سے ان لوگوں پر جزیرہ لگایا تو انہوں نے خلیفہ کو اطلاع کی
 اور دربار خلافت سے انکی برائت کا حکم صادر ہوا۔ * معاہدات میں
 یہ تصریح کہ جزیرہ (۱) کے عوض ہم تمہاری اندرونی و بیرونی حفاظت کے
 ذمہ دار ہیں۔ جب (۲) حفاظت پر قدرت نہ ہو تو جزیرہ کا واپس کر دینا۔
 جو قوتیں (۳) فوجی خدمت پر آمادہ ہوں انکو جزیرہ سے بری رکھنا۔ کیا
 ان واقعات کے ثابت ہو جائیکے بعد بھی شبہ رہ سکتا ہے کہ جزیرہ
 کا مقصد ہی تھا جو پہنے دوسری بحث کے آغاز میں بتایا ہے۔ جزیرہ
 کے مصارف یہ تھے۔ لشکر کی آراستگی۔ سرحد کی حفاظت۔ قلعوں
 کی تعمیر۔ ان سے بچا تو مشرکوں اور ہلوں کی تیاری۔ سررشتہ تعلیم۔
 بے شبہ اس طرح اس خاص رقم سے مسلمانوں کو بھی فائدہ پہنچتا تھا۔ اور
 پہنچا چاہیے تھا۔ مسلمان لڑائیوں میں شریک ہوتے۔ جانیں دیتے
 ملک کو تمام خطروں سے بچاتے۔ پس جس طرح انکے جسم و جان سے
 ذمہ رعبا مستفید ہوتی تھی۔ اگر ذمیوں کے مال سے مسلمانوں کو بھی
 فائدہ پہنچتا تھا تو کیا بجا تھا۔ اسکے علاوہ صدقہ کی رقم جو خاص مسلمانوں
 سے وصول کی جاتی تھی انہیں ذمہ رعبا برابر کی شریک تھی۔ حضرت
 عمر فاروق نے بیت المال کے داروغہ کو بلا بھیجا تھا کہ "خدا کے ہاں

قول میں "إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ" [صدقات
 فقیروں اور مسکینوں کے لئے ہیں] مسکینوں سے عیسائی اور عجمی
 مراد ہیں۔ * جزئیہ کی تعداد زیادہ سے زیادہ بیس روپیے سالانہ تھی
 کسی کے پاس لاکھوں روپیے ہوں تو اس سے زیادہ دینا نہیں پڑتا تھا
 عام شرح چھ روپیے اور تین روپیے سالانہ تھی۔ بیس برس سکم
 اور پچاس برس سے زیادہ عمر والے اور عورتیں۔ مفلوج۔ مغلطہ (۱۵)
 نابینا۔ مجنون۔ مفلتس یعنی جکے پاس دو سو درہم سے کم ہو۔ یہ لوگ
 عموماً جزئیہ سے معاف تھے *۔

اب ہم پوچھتے ہیں کہ ایسا ہلکا ٹیکا حسن کی تعداد استعداد قلیل تھی
 جس کے ادا کرنے سے فوجی پر خطر خدمت سے نجات لجاتی تھی۔ جسکی بنیاد
 نوشیروان عادل نے ڈالی تھی۔ کیا ایسی ناگوار چیز ہو سکتی ہے؟ جیسی کہ
 اہل یورپ نے خیال کی ہے۔ کیا دنیا میں ایک شخص نے بھی اس
 بچنے کے لئے اپنا مذہب چھوڑا ہو گا؟ کیا کسی نے اپنے مذہب کی ایسے
 ہلکے ٹیکس سے بھی کم قیمت سمجھا ہو گا؟ اگر کسی نے ایسا سمجھا تو ہکموٹے
 مذہب کے ضایع ہونیکا سچ بھی نہ کرنا چاہیے۔ جو لوگ جزئیہ ادا کرتے

* کتاب الخراج إمامہ ابو یوسف

* اس قسم کے لوگوں کا جزئیہ سے مستثنیٰ ہونا ہی دلیل اس بات کی ہے کہ
 جزئیہ خدات جنگی اور حفاظت کا معاوضہ تھا نہ اور کچھ۔ کیونکہ مذہب پر
 قائم رہنے کا معاوضہ ہوتا تو کسی کے مستثنیٰ ہونے کی کوئی وجہ نہ تھی۔

الستد محمد حسن عفی عنہ

تھے انکو اسلام نے جب قدر حقوق دیئے گون حکومت اُس سے زیادہ دے سکتی ہے؛ لیکن چونکہ ہمارے مضمون کے عنوان سے یہ بحث کسی قدر دُور پڑ جاتی ہے اسلئے اس موقع پر ہم یہ بحث چھیڑنی نہیں چاہتے۔

ہم اوپر وعدہ کر آئے ہیں کہ اُس قسم کی لڑائیوں کی بابت جبکہ موصوفہ کلمہ اللہ نے اپنے زمانہ میں اور محمد رسول اللہ نے اپنے وقت میں جائز رکھا اور حضرت یحییٰ و عیسیٰ کی طرح کیوں نہ اپنی جان دیدی آیندہ بحث کریں گے۔ چنانچہ اب اُسکو پورا کرتے ہیں۔ اور ہمیں صرف جناب سید اور چند نامی گرامی فضلاء یوڈیپ کی رایوں کے نقل کر دینے پر اکتفا کریں گے جسے ثابت ہوگا کلاس الزام کے رد میں جو مخالفوں نے اُن محاربات کی بنا پر قائم کیا ہے ہم صرف اپنے ہم مذہب شخصوں ہی کی رائے پیش نہیں کرتے۔ بلکہ غیر قوم اور غیر مذہب کے نامدار اور محقق مدعوں کی شہادتیں بھی پیش کر سکتے ہیں۔

جناب سید فرماتے ہیں کہ ”جو لڑائیاں آنحضرت کے زمانہ میں ہوئیں وہ چار طرح ہوئی تھیں۔ یا تو دشمنوں کے حملہ کے رد کرنے اور اُن کے حملوں کے دفع کرنے کے لئے تھیں یا دشمنوں کا ایلادہ کرنا اور حملہ کرنے اور لڑائی کے لئے لوگوں کے جمع کرنے کی خبر باکر اُس فوج کے مٹانے اور اُن لوگوں کے منتشر کرنے کے لئے ہوئی تھیں۔ یا اُن

لوگوں پر حملہ کیا گیا تھا جنہوں نے عہد شکنی یا دغا بازی یا بغاوت کی تھی
یا خیر رسانی اور ملک کے اور قوموں کے حالات دریافت کرنیکو
جولوگ بھیجے جاتے تھے اُن سے لڑائی ہو گئی تھی۔

پس یہ تمام لڑائیاں ایسی تھیں جو معمولاً ملکی نظام میں اور امن و امان
قائم کرنے میں واقع ہوتی ہیں اور دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں ہے کہ جسے
ملکی نظام ہاتھ میں لیا ہو اور اسکو اس قسم کی لڑائیاں نہ پیش آئی ہوں۔ ان لڑائیوں
کی نسبت یہ کہنا کہ بردستی سے ہتھیاروں کے زور سے مسلمان کرنا
یہ تھیں ایک ایسا غلط قول ہے جسکو کوئی ذلیل بھڑا سکے گا۔

تعب بھرا سوچ تسلیم نہیں کر سکتا۔ یہ سچ ہے کہ جس قوم کی کسی
سلطنت اور حکومت ہو جاتی ہے۔ قدرتی طور پر اس قوم
اور نہ صرف مذہب کو بلکہ رسم و رواج و عادات و
اور لوگ اس طرف مائل ہو جاتے ہیں اور یہ نہ قولہ

ہر ایک قوم اور ہر ایک مذہب پر صادق آتا ہے۔ اسیرج اسلامی حکومت
کے سبب اُسی قدرتی قاعدہ سے اسلام کی ترقی کو بھی مدد پہنچی۔ مگر ان
لڑائیوں کو جو ملکی ضرورت اور امن قائم کرنے کے لیے ہوئیں یہ کہنا کہ
”وہ اسلام پھیلانیکے لیے اور بھرتھیاروں کے زور سے اسلام
قبولانیکے لیے تھیں“ محض غلط ہے۔ بلکہ صرف اسلام ہی کی تاریخ میں
ایک نہایت عجیب واقعہ پایا جاتا ہے جو اگر کسی مذہب کی تاریخ میں نہیں
ہے کہ فاتح قوم نے فتح کامل حاصل کرنے اور استقلال کامل پانیکے بعد اپنی

مفتوح قوم کا دفعتاً مذہب اختیار کر لیا ہو۔ مذہب اسلام میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو مفتوح ملک کے باشندوں کی مذہبی آزادی کی مانع ہو۔
 جزیرہ جو ایک قسم کا ٹیکس ہے اسکی نسبت ہم نیلگر پور کی کہ سلمانوں نے بہ نسبت اُسکے بہت زیادہ ٹیکس لیا جاتا تھا جو زکات کے نام سے موسوم ہے اور ایسے مسلمان سلطنت میں غیر مذہب والے مسلمانوں کی بہ نسبت زیادہ آسودہ حال اور دولت مند رہتے تھے۔ اور لڑائی میں شریک نہ ہونے کی وجہ سے بالکل محفوظ تھے۔ تسلیم کیا جائے کہ بعض مسلمان بادشاہوں نے غیر مذہب والوں پر ظلم کیا اور انکی مذہبی آزادی کو بر باد کر دیا۔ مگر ایسا کرنا انکا ذاتی فعل تھا جسکے وہ خود ملزم ہیں نہ مذہب اسلام۔ بلاشبہ آنحضرتؐ نے فتح مکہ کے بعد قوم عرب کے بتوں کو توڑ دیا مگر اُس بت شکنی کی نظیر محمدؐ و غزنوی یا عالمگیر کی یا اور کسی بادشاہ کی بت شکنی کی نہیں ہو سکتی۔

کعبہ ایک مسجد تھی حضرت ابراہیمؑ کی بنائی ہوئی خدا سے واحد کی عبادت کے لئے، اُسکے بعد جب عرب بت پرست ہو گئے تو اُس مسجد میں انہوں نے بت رکھ دیئے تھے جسکا بر باد کرنا اور دین ابراہیمؑ کا اُنہیں جاری کرنا ابراہیمؑ کے پہلوئے بیٹے کے بیٹے کو لازم تھا قوم عرب جسکا غالب حصہ ابراہیمؑ کی نسل سے تھا اور جس قوم نسل میں خود آنحضرتؐ بھی تھے۔ اُس قوم کو بتوں کی پرستش سے چھڑانا اور ابراہیمؑ کے خدا کی پرستش سکھانا ضرور تھا۔ پس آنحضرتؐ نے خود اپنی قوم کے بت توڑ دیئے تھے اُس سے دیگر اقوام کے مذہب کی آزادی

ضایع کرنا لازم نہیں آتا۔

مسلمانوں کی تاریخ میں جہاں بُت شکنی اور غیر مذہب کے معبود کے برباد کرنے کی مثالیں ملتی ہیں اُسی طرح ہزاروں مثالیں اُس کے برخلاف بھی موجود ہیں^{۱۴} مسلمانوں کی سلطنت دُنیا کے بہت بڑے وسیع حصہ میں پھیلی ہوئی تھی۔ اُسکی حکومت میں مختلف مذہب کی قومیں رہتی تھیں تمام سنگاٹ [مسجد یہود] اور تمام گرجے جو زیادہ تر رومن کیتھولک مذہب کے تھے بدستور قرنائی اور گھنٹے بجاتے تھے۔ تمام ٹماک میں ناقوس کی آواز گونجتی تھی^{۱۵} مندروں میں بُت موجود تھے۔ ہر ایک قوم اپنے مذہب میں آزاد تھی۔ پس ان تمام حالات کو جو نہایت کثرت سے تھے بھول جانا اور چند واقعات کو جو اُس کے برخلاف شخصی طبیعت سے واقع ہوئے تھے نظیر میں پیش کر کے یہ کہنا کہ اِسلاہ نے مذہبی آزادی کو مٹایا تھا محض نا انصافی ہے اور اصول مذہب اسلام کے بالکل برخلاف ہے۔

۱۴ مخالفین اُسکی اگر کوئی نظیر کہتے ہوں تو پیش کریں کہ خلیفہ عمر ابن عبدالعزیز اموی نے دمشق کے عامل کو فرمان بھیجا کہ "ولید [خلیفہ] نے گرجے کو توڑ کر مسجدیں جو نہا کر لیا تھا وہ ڈھایا جا اور عیسائیوں کو اجازت دیجا کہ وہ ان پھر اپنا گرجا بنالیں۔"

دیکھو فتوح البلدان بلاذری صفحہ ۱۲۵ مؤلف غنی

۱۵ دواہ عیاسیہ کے عہد میں خاص دار الخلافہ بغداد میں دیوالروم۔ دیوالنہری۔ دیوالشکلب۔ دیوالدرنا۔ دیوالدرمالس۔ دیوالسمالو۔ دیوالعنداری۔ دیوالعاصیہ۔ دیوالزریقہ۔ دیوالزبد۔ رود نامے کیسے بڑے اور عالیشان گرجے موجود تھے۔ دیکھو معجم البلدان۔ ذکر بغداد مؤلف غنی

رہی یہ بات کہ انبیاء کو اس قسم کی لڑائیاں کرنی زیبا ہیں یا نہیں
 اس سے انکار اور اسکو نازیبا قرار دینا قانون قدرت کے برخلاف ہے
 تمام انبیاء جبکہ قوم کی اصلاح اور انکے مذہب کی درستی کو کھڑے ہوتے
 ہیں تو ابتدا میں عموماً انکے دشمن چاروں طرف ہوتے ہیں۔ اگر وہ اپنی
 حفاظت اور مخالفوں سے محفوظ رہنے کی کوشش نہ کرتے تو دنیا میں
 نہ آج تک کوئی مذہب کا وجود ہوتا اور نہ کسی اور مذہب کا اور نہ عیسائی
 مذہب کا اگر بعد حضرت مسیح کے اسکے لئے ایسا زمانہ نہ آتا جس میں
 اسکے پیروں کی مخالفوں سے حفاظت کی گئی اور بزورِ حکومت اسکو ترقی
 دی گئی۔ قرآن مجید میں نہایت عمدہ اور بالکل سچ بات خدا نے فرمائی
 ہے۔ ”وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمُ بِبَعْضٍ لَّهَدَمَتْ صُورٌ
 وَبِيعَ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا“ یعنی
 ”اگر نہ ہوتا دفع کرنا اللہ کا آدمیوں کو ایک کے دوسرے سے تو ضرور ڈھائی جاتیں
 عیسائی درویشوں کی خانقاہیں اور گرجے اور یہودیوں کے عبادت خانے
 اور مسلمانوں کی مسجدیں جنیں کثرت سے خدا کا ذکر کیا جاتا ہے۔“

پس یہ کہنا کہ انبیاء کو ایسی لڑائیاں نازیبا ہیں ایک ایسا قول ہے
 جسکو قانون قدرت مردود کرتا ہے۔ لوگ حضرت موسیٰ کے کام کو
 تو بھول جاتے ہیں اور غریبی اور مسکینی اور مظلومی کی مثال میں حضرت مسیح

۱۰ جیسا کہ قسطنطین اعظم اور شارلمین وغیرہ شہنشاہوں نے اپنے اپنے
 زمانہ کے پوپوں کے فتوؤں کے موافق کیا۔ مؤلف عفی عنہ

کو پیش کرتے ہیں۔ مگر حضرت عیسیٰ نے جب اپنے تئیں خلقت کے
 سامنے پیش کیا۔ اُس وقت سے حضرت عیسیٰ کی وفات تک نہایت
 قلیل زمانہ قریب تین برس کے گزرا تھا۔ اور صرف نشر آدمی کے قریب
 اُن پر ایمان لائے تھے۔ اُنکو مطلق ایسی قوت جس سے وہ اپنے دشمنوں کو
 دفع کر سکیں حاصل نہیں ہوئی تھی اور اسی سبب سے کالویری کی پہاڑی
 پر وہ افسوسناک واقعہ واقع ہوا۔ اُس کے بعد اگر اُس کے ایسے حامی نہ پیدا ہو جاتے
 جو دشمنوں کو دفع کر کے تو اُج دُنیا میں ایک بھی گرجا اور ایک بھی خانقاہ
 نہ دکھائی دیتی۔ علاوہ اُس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو روحانی باپ
 کے سوا مسلمان کی کسی سلطنت کے نظام میں داخل ہو جانے میں ایک
 بہت بڑی مجبوری تھی۔ عرب میں بادشاہت کا وجود نہ تھا۔ ہر ایک قبیلہ
 کا سردار اُنکا حاکم ہوتا تھا اور جب کو سب لوگ بڑا سمجھتے تھے اُسکو بمجبوری افشار
 اور تمام ملکی انتظام کرنا لازم تھا۔ جبکہ تمام قبائل رفتہ رفتہ مسلمان ہو گئے تو
 اسکان سے خارج تھا کہ وہ لوگ سوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اُن کو کسی کو اپنا سردار تسلیم
 کرتے اور تمام معاملات ملکی بجز آنحضرت کے محکمہ گریہ تعمیل پاتے پس ہر بات
 پر انصاف سے غور کرنا چاہیے نہ تعصب سے کیا یہ انسانیت اور رحم
 کی بات نہیں ہے؟ کہ لاچار ہے بس مسلمان مرد اور عورتوں اور بچوں
 کو کافروں کے ظلم سے بچایا جائے۔ اور اُنکی فریاد رسی کے لئے ہتھیار
 اٹھایا جائے۔ کون شخص ہے جو اس لطافت کو نا واجب کہہ سکتا ہے؟
 مسٹر آڈورڈ گین اپنی مشہور معروف تاریخ میں لکھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ

انتقام کے نہایت ہرزرد جذبات محمدؐ کے سینہ میں مشتعل ہوئے اور
 اُسے نینوا کے نبی [یونس علیہ السلام] کی طرح آہ سرد بھر کر اپنے
 مخالفوں کی بربادی اور تباہی کے لئے جبکہ وہ تقصیر وار ٹھہرا چکا تھا وہا
 باہمی۔ اگرچہ اہل مکہ کی بے انصافی اور مدینہ والوں کی پذیرائی نے اس
 ایک فہر کے رہنے والے کو بادشاہ اور سکین واعظ کو امیر و افواج بنادیا
 مگر انبیاء اولیاء سابقین کے جدال و قتال کی مثال نے اُسکی تلوار کو
 مقدس یعنی بے الزام بنادیا تھا۔ اور ممکن ہے کہ وہی خدا جو گنہگاروں کو
 دبا اور زلزلہ کے ساتھ سزا دیتا ہے اُسکے مسلمان بنانے یا عذاب
 دینے کے لئے اپنے بندوں کے دل میں دلیری اور دلاوری القا فرماتا ہے۔

یہ ناموس مومن یہ بھی لکھتا ہے کہ "رفیقہ، انشا کے لکھو گھا
 بہت بڑی محمدؐ۔ جنت۔ عرب میں: دعاست کا۔" رد و بایہ۔ انشا کے لکھو گھا
 نو مسلم جنہوں نے عرب سے مسلمانوں کی تعداد بڑھا دی ایک خدا
 اور اُسکے رسول پر ایمان لانے میں فریفتہ ہو گئے تھے۔ یہ نہیں کہنے پر
 کچھ دباؤ تھا۔ کلمہ پڑھنے یا ختم ہو جائیے رعیت یا غلام۔ قیدی یا بھیم
 ایک لمحہ میں اپنے قحیاب مسلمان کا ہمسرا اور آزاد رفیق بن گیا۔ ہر ایک گناہ
 دور ہوا۔ نجات نیک کا عہد فطری عنایت سے جا مارا۔ قواسی شہوانی
 جو صومعوں میں پڑی سوتی تھیں [یعنی بوجہ تجرد و رہبانیت] اہل حجاز
 کے دھول سے چونک پڑیں۔ اور معاملات دُنیا میں نئے مجمع کا ہر ایک

اپنے کسی ذلّی گناہ کا کبھی بدلہ نہیں لیا۔ مگر حرمت الہیہ کا ہتک ہوتا تھا تو
 ضرور خدا کے لئے اسکا بدلہ دیتے تھے۔ مؤلف عنی عندہ

فخص اپنی ہیانت اور حوصلہ کے موافق اصل شرت پر پہنچ گیا۔

یہی متوجہ یہ بھی لکھتا ہے کہ ”مسلمانوں کی لڑائیوں کو اُن کے پیغمبر نے مقدس قرار دیا تھا مگر اُسے چھاپنی حیات میں مختلف نصیحتیں کہیں اور نظیر قائم کیں اُن سے غلطیوں نے دوسرے مذہب کو آزادی دینے کی نصیحت پائی جس سے اسلام کے غیر معتقدوں کی مخالفت رفع ہو جائے۔ ملک عرب کھجڑ کے خدا کی عبادت گاہ اور اسکا ملک تھا مگر وہ دنیا کی قوموں کو محبت سے اور بہت کم رشک سے دیکھتا تھا بہت سے دیوتاؤں کے اسمنے والے اور بت پرست جو اسکو مانتے تھے شرعاً نیت و ابودیکے جاسکتے تھے [یعنی ممکن تھا کہ انکامنیت و ابودیکے جاسکتے تھے] مگر انصاف کے فرائض سے نہایت عاقلانہ تدبیر اختیار کی گئی۔ ہندوستان کے مسلمان فخریہوں نے بعض کام دوسرے مذہب کی آزادی کے برخلاف کر نیکیے بعد اُس مرتاض اور آباد ملک کے مندروں کو چھوڑ دیا ہے۔ انڈیا ہیمل اور موسیٰ اور عیشنے کے معتقدوں سے سنجیدگی کے ساتھ استدعالی گئی کہ وہ محمد کے الہام کو زیادہ تر کامل ہے قبول کریں۔ لیکن اگر انہوں نے نہ مانا اور ایک معتدل خراج یعنی جزئیہ دینا قبول کر لیا تو وہ اپنے عقیدے میں اور مذہبی پرستش میں آزادی کے مستحق تھے۔“ اُنہی قول

مشرطامس کار لایل لکھتے ہیں کہ ”اب تک محمد نے اپنے

مذہب کی اشاعت کے لئے صرف دعا و تلقین کا طریق اختیار کیا تھا

لیکن اُن جو بُرے طو پر اُسکو وطن سے نکال گیا اور نامنصف لوگوں نے نہ صرف اُسکے سچے پیغام آسانی کے سُنے میں جو اُسکے دل کی ایک گہری چیخ تھا بلے پر دوائی ظاہر کی بلکہ خاموشی اختیار کرنے کی حالت میں اُسکی جان کے خواہاں ہو گئے۔ تو اُس جگل کے رہنے واسے نے ایک عَرَب اور جو انمرد شخص کی طرح اپنے کو بچا نا چاہا۔ اُسے خیال کیا کہ اگر قریش کی یہی مرضی ہے تو اچھا تو یہی ہی ہے۔ جو پیغام قوم قریش اور تمام انسانوں کے لیے نہایت اہم تھے انہوں نے اُنکے سُنے سے انکار کیا اور ظلم ستم اور آہن و قتل کے ذریعہ سے اُنکو لیا میٹ کر دیا جانا تو لوہے کا مقابلہ لوہے سے کرنا پڑا۔ چنانچہ محمد کو دس برس جنگ و جدال اور سخت محنت اور اتہاکی شکش میں گزرے۔ اور اسکا نتیجہ جو کچھ ہوا اُسے ہم سب آگاہ ہیں۔

اس امر کی نسبت کہ محمد نے اپنا مذہب تلوار کے ذریعہ سے پھیلایا بہت کچھ کہا گیا ہے۔ اور بیشک جس بات کا ہکو عیسائیت کی نسبت فخر ہے وہ بہت کچھ واجب الاحرام ہے۔ یعنی یہ کہ اُسے چُپ چاپ طو پر وعظ اور سامعین کے دل میں یقین پیدا کرنے کے ذریعہ سے اپنے تئیں پھیلایا۔ لیکن بالینہم اگر ہم اُنکو کسی مذہب کی حقیقت یا بطلان کی دلیل قرار دیں تو بڑی سخت غلطی ہے! تلوار یہی۔ مگر وہ تلکو مل کہاں سے جائیگی۔ ہر ایک نئی رائے شروع میں صرف ایک ہی رائے کا حکم رکھتی ہے اور ابھی ایک ہی شخص کے دل میں اُسکی جگہ

ہوتی ہے۔ اور تمام دنیا میں ایک ہی آدمی اُسکا مقرر ہوتا ہے۔ اور
 اس طرح ہر گویا ایک شخص کل بنی آدم کے خلاف میں ہوتا ہے۔ پس اگر
 وہ تن تنہا تلوار پکڑے اور اُس کے ذریعہ سے اپنا مذہب پھیلا نا چاہے
 تو وہ کیا کر سکتا ہے۔ ایلے فرد وہ ہے کہ تم پہلے تلوار حاصل کرو (یعنی
 تلوار پکڑنے والے معتقد ہم پہنچاؤ) الغرض ایک شخص جس طرح اُس سے
 ممکن ہوا اپنے تئیں پھیلائیگی۔ حتیٰ کہ عیسائیت نے بھی جب کبھی وہ
 اُسکے ہاتھ لگ گئی تلوار سے ہمیشہ نفرت ظاہر نہیں کی۔ مثلاً شارلین
 نے بسکسن قوم کو صرف و خط ہی کے ذریعہ سے عیسائی نہیں بنایا تھا
 ۔ مین تلوار وغیرہ کی کچھ پروا نہیں کرتا اور اجازت دیتا ہوں کہ ایک شخص
 جس طرح ممکن ہوا اپنے تئیں اس جہان میں پھیلاے۔ زبان سے خواہ
 تلوار سے۔ خواہ کسی آواز اور ازار سے جو اُس کے پاس ہو۔ یا وہ اُس کو
 کہیں سے ہم پہنچا سکے۔

مشہور گادفرے ہینکسن اپنی کتاب کے ایک سو پانچویں فقرہ میں
 یہ لکھ کر کہ ”یہ خیال کرنا ایک بہت بڑی غلطی ہے کہ ”دین محمدی
 صرف بزرگ و شمشیر پھیلا ہے“ پھر ایک سو ستائیس اور ایک سو آٹھویں فقرہ میں
 یہ لکھتے ہیں کہ ”اہل حجاز پر تارکیوں کا پہلا حملہ آٹھویں صدی کے اخیر
 پر ہوا۔ وہ لوگ ملک شمال سے جو ابیں بخیرہ کا سپیان اور بحیرہ اسود
 کے واقع ہے آئے۔ یہ لوگ اسوقت ”دین محمدی“ نہ کہتے تھے مگر
 انہوں نے تھوڑے ہی عرصہ بعد ان مغلوب اہل حجاز کا مذہب اختیار

کر لیا۔ ان قہیابوں کے اس تبدیل مذہب سے وہ الزام جو چند بار مذکور
 ہوا کہ ”دین اسلام کی کامیابی بزورِ شمشیر ہوئی ہے“ نہایت عجیب
 و غریب طرح پر باطل ہوتا ہے۔ کیونکہ یہاں سے خوب ثابت ہو رہا ہے
 کہ دین اسلام میں صرف وہی لوگ داخل نہیں ہوئے جو اُسے زیر
 کیئے۔ بلکہ وہ لوگ بھی داخل ہوئے جنہوں نے مسلمانوں کو مغلوب و
 مطیع کیا۔ ”پھر فرقہ ایکسوادن میں لکھتے ہیں کہ ”جب عیسائی پادری پنا
 کرتے ہیں کہ ”مصلحت کے مسائل کی کامیابی صرف بوجہ شمشیر ہوئی ہے“
 تو ظاہر وہ علت کو بجائے معلول کے بولتے ہیں۔ کیونکہ تلوار چلائیکی
 علتِ اتمہ کی حرکت ہے۔ اور اتمہ کی حرکت کا باعث حرارتِ دینی ہے
 جس سے اُگلی نفع ہوئی اور حرارتِ دینی کا موجب وہ پختہ اعتقاد ہے جو
 مصلحت کے مسائل کی صداقت پر اُگھوٹا۔ اُن ایمان والوں کے لئے جو صرف
 خدا کے یکتا کی رضا جوئی اور اپنے پیغمبر کی حفاظت میں جان دیتے تھے
 بہشت اور زمانہ حال کا استقبال کی خوشی اور وہ بھی ایسی جو ہمیشہ کے لئے
 تصویر کی جاتی تھی تو اس صورت میں یہہ کیسا نامقول اور غیر مفید امر ہے کہ تمام
 خطروں سے خوف نہ کھا کر اس جلیل القدر انعام کو حاصل نہ کریں اور افسوس
 کی قدر کو اپنی کوششوں سے نہ بڑھائیں خاص کر اُس صورت میں جبکہ ملک
 ہے کہ اہل ہر شخص کی معیت کر دی گئی ہے۔ اور دنیا کی پیدائش سے پیشتر ہی
 تحریر ہو چکی ہے جسکو کوئی شے نہ روک سکے نہ ٹال سکے۔ بسترِ خواہ
 معرکہ میں ضرور ایک آدمی اُسی طرح پر مرے گا جیسا کہ لکھ دیا گیا ہے نہ احتیاط

کی وجہ سے وہ حکم تبدیل ہو سکتا ہے نہ خوف کی وجہ سے۔ حرارتِ دینی
 کی عالمگیر خاصیت بخوبی معروف ہے اور محمدؐ کے معاملہ میں معلوم ہوتا ہے
 کہ وہ عجیب طور پر ظاہر کی گئی۔ دیکھو شہرِ مدینہ قبل اس سے کہ محمدؐ
 تلوار کھینچنے فتح ہو گیا تھا۔ اسلئے یہ فتح تلوار کے زور سے نہیں کہی جا سکتی
 اُسکی پہلی ہم میں صرف تین آدمی تھے۔ دنیا کی فتح آغاز کر نیکی لئے یہ
 ایک نہایت تھوڑی فوج تھی۔ اُسکی دوسری ہم میں تین نوتھے اور اس
 طرح پر ایک لڑائی سے خواہ فتح ہوئی یا شکست۔ معلوم ہوتا ہے کہ اُسکے
 سپاہیوں کی تعداد بڑھتی گئی۔ شاید لوگ یوں کہیں گے کہ یہ ایک معمولی بات ہے
 کہ فتح سے پہلے سالار کے سپاہیوں کی تعداد بڑھ جایا کرتی ہے۔ یہ بہت صحیح
 ہے۔ مگر محمدؐ نے اُن لوگوں کو اپنی فوج میں بھرتی نہیں کیا جو اُسکے مذہب
 پر ادنیٰ درجہ کا بھی اعتقاد نہ لائے۔ یعنی زبان سے کلمہ ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“
 محمدؐ رَسُوْلُ اللَّهِ نہ کہا۔ اور یہ کلمہ ایسا سادہ اور صاف ہے کہ جسکا سمجھنا
 یا یاد رکھنا بظننا مشکل نہ تھا۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ محمدؐ کے پیروؤں کی
 حرارتِ دینی اُنکی تعداد کے ساتھ ہی بڑھی اور یہ کہ اُسکے خلیفوں کی بڑی
 فوجوں میں یہ وصف [جو کہ ہر فتحیاب کے لئے مرغوب ہے] انہیں ملتا
 کے ساتھ پایا جاتا تھا جیسا کہ خود محمدؐ کی چھوٹی چھوٹی فوجوں میں تھا۔ ظاہر بات
 یہ تھی کہ ہر ایک فتح سے مذہبِ پاک کے داعیوں کو [جن میں سے ہر ایک
 سپاہی تھا] اپنی یاقت آزمائی کا نیا موقع اور نہایت عمدہ میدانِ شوق
 کے لئے ملتا تھا۔

یہ محقق متح ہی بھی لکھتا ہے کہ ”کوئی بات ایسی عام نہیں ہے

جیسا کہ عیسائی پادریوں کی زبانی مذہب اسلام کی مذمت اسوجہ سے
 سننے میں آتی ہے کہ ”اُنہیں تعصب زیادہ ہے اور اُنہیں دوسرے
 مذہب کو انادی نہیں ہے“ یہ عجیب زعم اور محض ریاکاری ہے۔

وہ کون تھا؟ [عیسائی] جس نے میکسیکو اور پیرو کے لاکھوں
 باشندوں کو قتل کیا تھا! اور اُن سب کو بطور غلام کے دیدیا تھا۔ اسوجہ

کہ وہ عیسائی نہ تھے۔ مسلمانوں نے مقابلہ اُسکے یونان میں کیا کیا؟
 یہ۔ کہ کئی صدیوں سے عیسائی امن و امان کے ساتھ اپنی ملکیت پر

قابض چلے آتے ہیں اور اُنکے مذہب۔ اُنکے پادریوں۔ اُنکے بَشپ
 اُنکے بزرگوں اُنکے گرجاؤں کی نسبت دست اندازی نہیں کی گئی۔

جولائی بالفعل [یعنی جولائی ۱۸۲۹ء زمانہ تحریر کتاب] یونانیوں اور
 ترکوں میں ہو رہی ہے وہ نسبت اُس لڑائی کے جو حال میں ڈیمکرا

کے حبشیوں اور انگریزوں میں ہوتی تھی کچھ زیادہ مذہب کی وجہ سے نہیں
 ہے۔ یونانی اور حبشی اپنے فتح مندوں کی اطاعت سے آزاد ہوا چاہتے

ہیں۔ اور اُن کا ایسا کرنا واجب ہے۔ جب حلیفہ فتحیاب ہوتے تھے
 اور وہاں کے باشندے مسلمان ہو جاتے تھے تو فوراً انکار تہ فتح مند کے

برابر ہو جاتا تھا۔ ایک نہایت دانشمند مگر غیر معتقد عالم نے سارسینینی
 اہل حجاز مسلمانوں کے ذکر میں بیان کیا ہے کہ ”وہ کسی شخص کو ایذا نہیں

دیتے تھے اور بھڑائی اور عیسائی سب اُن میں خوش و خرم تھے“

لیکن اگرچہ معلوم ہوتا ہے کہ مَؤر [ملک بربر کے رہنے والے مسلمان
 جَانْدَلَس میں تھے] اسوجہ سے جلا وطن کئے گئے تھے کہ وہ عیسائی
 مذہب قبول نہیں کرتے تھے۔ مگر مجلو گمان ہے کہ اسکا سبب اُوری
 تھا یعنی میں خیال کرتا ہوں کہ وہ اپنی دلیلوں سے عیسائیوں پر استبداد
 آگئے تھے کہ جاہل راہب سمجھتے تھے کہ انکی دلیلوں کا جواب صرف
 مَذْهَبِی عَدَاَلَت سے سزا دینے اور تلوار ہی سے ہو سکتا ہے
 اور مجلو کچھ شبہ نہیں ہے کہ جہانیک انکی ناقص قوت جواب دہنے
 کے باب میں تھی دہاتیک اُنکا یہ خیال صحیح تھا۔ جن ملکوں کو خلیفہ فتح
 کرتے تھے وہاں کے غریب باشندے خواہ یونانی خواہ ایرانی
 خواہ اسپین کے رہنے والے خواہ ہندو قتل نہیں کیے جاتے
 تھے جیسا کہ عیسائیوں نے بیان کیا ہے بلکہ فتح ہوتے ہی وہ سب
 با من و امان اپنی ملکیت اور اپنے مذہب پر قابض چھوڑ دیے جاتے تھے
 اس پچھلے حق کی بابت ایک محضول دیتے تھے جو ہندو خلیفہ ہوتا تھا جو
 کسی کو گراں نہیں معلوم ہوتا تھا۔ خلفا کی تمام تاریخ میں کوئی بات ایسی نہیں
 مل سکتی جو ایسی رسوائی کا باعث ہو جیسے کہ [عیسائیوں میں] مَذْهَبِی
 عَدَاَلَت سے سزا دینا تھا اور نہ ایک مثال بھی اس بات کی پائی جاتی
 ہے کہ کوئی شخص اپنا مذہب نہ چھوڑ نیے سبب جلا یا گیا ہو۔ نہ مجلو یقین
 ہے کہ زمانہ امن میں صرف اسوجہ سے قتل کیا گیا ہو کہ اُسے مذہب اسلام
 میں کس قدر غلطی ہے جیسا کہ ہم حوزہ کی بحث میں تفصیل بیان کر آئے ہیں مگر غرض

قبول نہیں کیا۔ ایسے کچھ مشبہ نہیں ہے کہ پچھلے مسلمان فتنہ وں نے
اپنی فتوحات میں بڑی بڑی بیڑیاں کی ہیں جبکہ الزام عیسائی مصنفوں نے
بڑی جدوجہد سے مذہب اسلام پر لگایا ہے مگر یہ واجب نہیں ہے
وحقیقت مذہبی تعصب کے باعث لڑائی کی خامیاں زیادہ ہو گئیں مگر اس
بات میں مسلمان فتنہ کچھ عیسائیوں سے زیادہ بُرے نہ تھے۔ تلوار کے

میان میں ہوتے ہی مصیبت کی انتہا ہو جاتی تھی قرآن میں ہے
”[۱] وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمْعًا ۚ أَلَا تَتَذَكَّرُ ۚ
النَّاسُ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُّؤْمِنِينَ ۚ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْمِنَ إِلَّا
بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۚ“ [۲] لَا إِلَهَ إِلَّا
فِي الدِّينِ ۚ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ“ [۳] وَقَالُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
الَّذِينَ يَقَاتِلُوكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا ۚ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُتَعَدِّينَ ۚ وَأَقْلُوهُمْ
حَيْثُ نَفَقْتُمُوهُمْ ۚ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ ۚ فَإِنْ أَتَوْا
فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ“ [۴] فَإِنْ أَتَوْا فَلَا عُدَّةَ وَانْصِلُوا ۚ
الطَّالِبِينَ ۚ“ کیا یہ ایسا مذہب ہے جو تعصب کا مرکز ہو۔ مؤمنین نے
اہل کفر کے ساتھ اور ستمیوں نے اگاک [قوم عاملین کا ایک
بادشاہ تھا جو حضرت سموئیل نبی سے رڑا تھا] اور اہل جبین [یروشلیم
کے قریب شمال کی طرف ایک بت پرست شہر تھا] کے ساتھ جو سالک
کیا اُسکو پڑھو اور دونوں میں نسبت کرو“ اتنے قولہ

إِنَّمَا يَكُونُ بَيْنَهُمَا بَارِئَانِ ۖ كَمَا كُنْتُمْ مَوْلَانِ ۚ كَلِمَاتُكَ

بلا تامل یہ کہہ دیتے ہیں کہ "محمدؐ کی کامیابی کا سبب تلوار اور ایسی تو کا
 جائز کر دینا تھا جو شہوت پرستی کہلاتی ہیں" مگر اگر مذہب قبول کروائیکا
 تو ہم وہی جواب دیتے ہیں جو کارلائل نے دیا ہے یعنی "تلوار کے
 زور سے مذہب قبول کروانے سے پہلے ضرور ہے کہ تلوار حاصل کی جائے"
 محمدؐ کی وفات کے بعد گوگنا ہی جبر کے ساتھ اِسلام غیر مذہب کی
 قوموں میں پھیلایا گیا ہو مگر کچھ شک نہیں کہ ظلم و ستم کا استعمال اُسکی زندگی
 میں بالکل نہیں ہوا بلکہ ابتدا میں تو تلوار اُسکے خلاف میں تھی "
 ایک آریٹیکل کے لکھنے والے نے اپنے آریٹیکل میں جو
 "عیسائیت اور اسلام" کے عنوان سے ایشیائٹک کوئٹری ریلو ایکٹو
 نہ رواں [۱۸۸۷ء] میں چھاپا ہے اس سلسلہ کی نسبت جیس ہم بحث کر رہے
 ہیں یہ لکھا ہے قیلاً "کہا جاتا ہے کہ اِسلام میں عیسائیت
 کی سی فرد تمیزی اور عجز و انکسائیں نہیں ہے۔ لیکن یہ خیال کرنا ایک بہت بڑی
 غلطی ہے کہ وہ لوگوں کو مُسلمان بنانے والے مذہب کے اعتبار سے
 ایک جابر اور ایذا رساں مذہب ہے بلکہ برخلاف اسکے عیسائیوں
 کی نسبت مُسلمانوں نے ہمیشہ بہت زیادہ تحمل کیا اور بردباری سے کام
 لیا ہے۔ کیونکہ انہوں نے نہ تو لوگوں کو ستمنا کر اُن سے اپنا مذہب منوایا
 ہے۔ اور نہ اُن لوگوں کو جو مذہب کے اعتبار سے اُن سے مختلف ہوں
 زندہ آگ سے جلایا ہے۔ اور باوجودیکہ عیسائی سُلطنتوں نے
 اپنی کُل رعایا کو انکا مذہب قبول کرنے پر مجبور کیا۔ اور اس طرح پر

متحد مذہب والی قومیں بنالیں۔ مگر مسلمان ہمیشہ اپنی رعایا کو
آزادانہ اپنے مذہب پر قائم رہنے کی اجازت دیتے رہے۔ بلکہ
حالیہ زمانہ میں بھی ترکوں اور مغلوں نے اپنے درمیان غیر مسلم
آبادی کو قائم رکھا ہے۔

مِسْٹر جَآن ڈیوَن پوڈٹ لکھتے ہیں کہ ”اس بات کا خیال کرنا
جیسا کہ بعضوں نے کیا ہے اور اب بھی کرتے ہیں نہایت ہی سخت
غلطی ہے کہ قرآن میں جس عقیدہ کی تمقین کی گئی ہے اُسکی اشاعت غیر
برزخ شیعہ ہوئی تھی۔ کیونکہ جن لوگوں کی طبیعتیں تعصب سے مبتلا ہیں وہ
بلا تامل اس بات کو تسلیم کریں گے کہ محمد کا دین [جسکے ذریعہ سے انسانوں
کے خون یعنی قربانی کے بدلے نماز اور خیرات جاری ہوئی اور جسے
عداوت اور دائمی جھگڑوں کی جگہ قیاضی اور حُسن معاشرت کی
ایک رُوح لوگوں میں پھونک دی اور جسکا اس وجہ سے بالفرد ایک
بہت بڑا اثر شایستگی پر ہوا ہوگا] مشرقی دنیا کے لیے ایک حقیقی برکت تھا
اور اسوجہ سے فاصلہ اسکو اُن خوں ریز تدبیروں کی حاجت نہ پڑی ہوگی
جسکا استعمال بلا استثنا اور بلا امتیاز کے ہوئی نے بُت پرستی کے
نیست و نابود کرنے کو کیا تھا۔“

یہی مؤرخ یہ بھی لکھتا ہے کہ ”نایشا کی کونسل میں یہ امر
واقع ہوا تھا کہ شہنشاہ قسطنطین اول نے پادریوں کی جماعت کو وہ اختیار
دیا تھا کہ جس سے نہایت ہیبت ناک نتیجے پیدا ہوئے تھے۔ جنکا خلا-

ان چند سطروں میں موجود ہے۔

خوں ریزی اور بربادی اُن احمقانہ نوصیلیبی جہاد کی جو عیسائیوں
نے قریب دو سو برس کے عرصہ تک ترکوں پر کئے تھے اور جنہیں
کئی لاکھ آدمی ہلاک ہوئے۔ قتل کرنا اُن شخصوں کا جو اس عقیدہ کو نہیں
مانتے تھے کہ انسان کا دوبارہ اضطباغ ہونا چاہیے۔ ٹوٹکر کے
پیردوں اور رُڈز کی تھلاک مذہب والوں کا دریائے رائن سے
لیکا انتہائے شمال تک قتل ہونا۔ وہ قتل جس کا حکم ہنری ہشتم اور
اسکی بیٹی [ملکہ] میٹری نے دیا تھا۔ فرانس میں سینٹ بارتھولومے
کا قتل ہونا! چالیس برس تک اُز بہت سی خوں ریزیوں کا ہونا !!!
فرانسس اوّل کے عہد سے ہنری چھارم کے پیرس میں داخل ہوتے
تک "عَدَاَلَتِ مَذْہَبِی" کے حکم سے قتل کا ہونا جو اب تک قابل
نفور ہے کیونکہ وہ عدالت کی رائے سے ہوا تھا! علاوہ اسکے
اور بے انتہا بدعتوں کا اور اُن سینس برس کی خرابیوں کا تو کچھ ذکر نہیں
ہے جبکہ پوپ۔ پوپ کے مقابلہ اور بشپ۔ بشپ کے مقابلہ میں
تھا! زہر خورانی اور قتل کی وارداتوں کا ہونا اور تیرہ چوڑا پوپوں کی حرم
لوٹ اور گستاخانہ دعوے جو ہر قسم کے گناہ اور بدکاری میں
جو ایک نیرو یا ایک گیلیگولا سے نہایت فوق لیگے تھے۔ آخر کار
اس خوفناک فہرست کا خاتمہ ہوئی گئے یسے ایک کروڑ بیس لاکھ نئی دنیا کے
دو شقی ترین قیصرہ روم کا نام ہے۔ مولف غنی عنہ

ہاشدوں کا صلیب اٹھ میں لئے قتل ہونا !!! یقیناً یہ بات تسلیم کرنی چاہیے کہ ایک ایسا کمرہ اور قریباً ایک غیر منقطع سلسلہ مذہبی طریقوں کا چودہ سو برس تک سوائے عیسائیوں کے اذکر کہیں ہرگز جاری نہیں ہوا۔ اور جن قوموں کی نسبت بُت پرست ہونیکا طعن کیا جاتا ہے انہیں سے

کسی قوم نے ایک قطرہ خون کا بھی مذہبی دلائل کی بنا پر نہیں پتیا۔

ایک مصنف نے اپنے ایک آرٹیکل میں جو انیسٹ اور ویسٹ اخبار میں چھپا تھا اور اسکا عنوان یہ تھا کہ ”اسلام بطور ایک مذہبی نظام

کے ہے“ اسلام میں آزادی مذہب کی نسبت یہ لکھا ہے کہ ”ہر

محمد ہی ایسا بانی مذہب تھا جو ایک دنیوی بادشاہ بھی تھا اور سپاہی بھی تھا۔ اور یہ دونوں قوتیں خاصاً اس لئے تھیں کہ تشدد اور اولوالعزمی

کو روکا جائے اور اولوالعزمی کی جانب وہ مائل تھا اور تلوار اس کے قریب

میں تھی۔ ایسے خیال ہوتا ہے کہ جبکہ اُس نے مذہب کو دنیوی حکومت کا

وسیلہ قرار دیا اور اپنے معتقدوں کی طبیعتوں پر وہ غلبہ حاصل کیا جس کے سبب

وہ لوگ شرع اور حق اُسی بات کو سمجھتے تھے جو وہ جاری کرنا چاہتا تھا تو

چاہیے کہ اسکا مجموعہ احکام شرعی اور تمام مجبوروں سے مختلف ہو۔ بلکہ یہ

خیال ہوتا ہے کہ اُن احکام انصاف سے بھی مختلف ہو جو ہر ایک انسان

کی طبیعت میں پڑے ہوئے ہیں۔ اب ہم اگر یہ بات دیکھیں کہ اُس کے

احکام کا مجموعہ ایسا نہیں ہے بلکہ اُس کے برخلاف یہ دیکھیں کہ محمد نے

ۛ دیکھو خطبات احمدیہ صفحہ ۳۷۷ و ۳۷۸ خطبہ چہارم مؤلف صفی عنہ

قومی معاملات میں خسرانی اور فتح کرانے میں رحم اور حکمرانی کرنے میں اعتدال اور سب سے مقدم دوسرے مذہب کی عدم مزاحمت کے احکام قرار دیئے ہیں تو ہرکو یہ بات تسلیم کرنی چاہیے کہ ٹیچر اپنے ہجمنسوں میں ایسی ہی تعظیم کا استحقاق رکھتا تھا۔

پھر اُسی مصنف نے اُسی آرٹیکل میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ ”اسلام نے کسی مذہب کے مسائل میں دست اندازی نہیں کی کسی کو ایذا نہیں پہنچائی۔ کوئی مذہبی عدالت خلاف مذہب والوں کو سزا دینے کے لئے قائم نہیں کی۔ اور کبھی اسلام نے لوگوں کے مذہب کو بکھر تبدیل کرنے کا قصد نہیں کیا۔ اسلام قبول کرنے والوں کو فتح مندوں کے برابر حقوق حاصل ہوتے تھے۔ اور مفتوحہ سلطنتیں اُن شریعت سے بھی آزاد ہو جاتی تھیں جو ہر ایک فتح مند نے ابتداءً دُنیا کو ٹیچر کے زمانہ تک ہمیشہ قرار دی تھیں۔“

اُسی مصنف نے یہ بھی لکھا ہے کہ ”اسلام کی تاریخ میں ایک ایسی خاصیت پائی جاتی ہے جو دوسرے مذہب کے غیر آزاد رکھنے کے بالکل برخلاف ہے۔“

اسلام کی تاریخ کے ہر ایک صفحہ میں اور ہر ایک ملک میں جہاں اُسکو دعوت ہوئی دوسرے مذہب سے مزاحمت نہ کرنا پڑا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ فلسطین میں ایک عیسائی شاعر لامارٹین نے اُن واقعات کی نسبت جتنا ہم ذکر کر رہے ہیں بازہ سو برس بعد علانیہ

یہ کہا تھا کہ ”صرف مسلمان ہی تمام روئے زمین پر ایک قوم ہیں جو دوسرے مذہب کو آزادی سے رکھتے ہیں“

اور ایک انگریز شیخ سلیڈن نے مسلمانوں پر یہ طعن کیا کہ ”وہ حد سے زیادہ دوسرے مذہب کو آزادی دیتے ہیں“

لائق فائق معین مسٹر ہالکھ اپنی تاریخ آئین سلطنت انگلستان کی جلد اول باب (۲) میں لکھتے ہیں کہ ”دین اسلام بندگان خدا پر عرض کیا گیا مگر کبھی اُسے جبراً نہیں قبول کرایا گیا۔ اور جس شخص نے اس دین کو بطیب خاطر قبول کر لیا اسکو وہی حقوق بخشے گئے جو قوم فاتح کے تھے اور اس دین نے مغلوب قوموں کو اُن شرائط سے بری کر دیا جو ابتدائے خلقت عالم سے پیغمبر اسلام کے زمانہ تک ہر ایک فاتح نے مغلوبین پر قائم کیے تھے قوانین اسلام کے موافق ہر قسم کی مذہبی آزادی اور مذہب والوں کو بخشی گئی جو سلطنت اسلام کے مطیع و محکوم تھے لاکڑاۃ فی الدین“ دلیل برین اور برہان قاطع اس دعوے کی ہے۔ اسلام میں اور اہل مذاہب کو مذہبی آزادی بخشنے اور اُنکے ساتھ نیکی کرینیکا حکم ہے یہ آیت کسی بے قابو مجذوب کی بڑ نہیں ہے نہ کسی حکیم فلسفی کا خیال خام ہے بلکہ یہ اُس شخص کا قول ہے جو ایسی سلطنت کا بادشاہ تھا جو اتنی قدرت رکھتی تھی اور جسکا انتظام ایسا عمدہ تھا کہ جیسے اصول کو چاہتی نافذ کر سکتی تھی۔ دین میں بھی اور سیاست میں بھی کسی ایک شخصوں اور

فروق نے مذہبی آزادی بخشنے کی ترغیب دی ہے۔ مگر اسکے علمدہ راہ کی تاکید صرف اسوقت تک ہے جب تک وہ خود بے قابو اور کمزور نہ ہیں۔ لیکن شائع اسلام نے مذہبی آزادی کی صرف ترغیب ہی نہیں دی بلکہ اسکو احکام شریعت میں داخل کر دیا ہے۔ بندگانِ خدا پر لطف و شفقت کر نیکا اصول ہر ایک قوم کے ساتھ بڑا گیا جو مطیع و محکوم اسلام ہوئی اور ہر قوم سے اپنے رسوم و اعمال مذہبی کو بلا مزاحمت بجالانیکا معاوضہ کچھ برائے نام خراج لیا جاتا تھا۔ اور جب ایک خراج یا جزیہ طے ہو جاتا تھا تو پھر اُس قوم کے عقائد دینی اور امور مذہبی میں مداخلت بجا کر مبراہر خلاف شرع اور حرام مطلق سمجھا جاتا تھا۔

میرے محترم دوست علامہ عمر ڈاکٹر جی ڈبلیو کلائیٹ صاحب نے جنکے نام سے ہمارے اس ملک پنجاب کا سچے سچے واقف ہونے اپنے ایک آرٹیکل میں جسکا عنوان ”جہاد“ تھا۔ اور اکتوبر ۱۹۶۷ء کے رسالہ ”ایشیائیڈ کوآرڈری ریویو“ میں چھپا تھا لکھا ہے کہ ”اصل یہ ہے کہ قرآن کی جو سورتیں مکتہ میں نازل ہوئی تھیں اور جو مدینہ میں نازل ہوئیں انہیں باہم ایک حقیقی امتیاز ہے۔ چنانچہ پہلی سورتیں تو ایک ایسے شخص کا کلام ہے جو بطور ایک سچے نبی کے بلا سحانا دنیاوی خیالات کے لوگوں کو اپنے گناہوں سے پشیمان ہونے اور با خدا زندگی بسر کرنے متین کرتا ہے۔ لیکن جو سورتیں مدینہ میں نازل ہوئیں ان میں ہم لامحالہ دنیاوی خیالات کو غالب پاتے ہیں اور یہہ دیکھتے ہیں کہ

اسلام خاص اپنے وجود کے قائم رکھنے کے لئے ایک شکستہ میں
 پڑا ہوا ہے۔ اور اُسکو نہ صرف اپنے پیروؤں کے لئے قوانین (حکم
 نہیں) بنانے کی ضرورت ہے بلکہ ایک نظام جنگی کا کام بھی اُن امور
 کے پیش ہے جو اُس کے محو یا اُس کے قائم ہونیکے بعد اُس کا نتیجہ ہوتے
 ہیں۔ پس ظاہر ہے کہ جو باتیں لڑنے والوں کو دیکھائیں یا ایک مجموعہ
 قوانین میں درج ہوں وہ بالضرور ایک ایسے کلام سے مختلف ہونی ہی
 چاہئیں جیسے خدا سے بخشش اور نجات کی طلبگاری کی گئی ہو۔ جہاد بالکفار
 کو اُس کے متعارف معنوں کے لحاظ سے ٹھیک ٹھیک جائز یا ناجائز سمجھنا
 اُن حالات وقت کے مد نظر رکھنے پر موقوف ہے جنہیں وہ احکام میں
 دیئے گئے تھے۔ چنانچہ ہم کو اس بات کے کہنے میں کچھ تاثر نہیں ہے
 کہ اسلامی کتب مقدسہ کے ایک بے تعداد مطالعہ سے ہر ایک شخص یہ
 نتیجہ نکال سکتا ہے کہ وہ تمام لوگ جو ایک خدا کو مانتے اور اعمال صالحہ جلا
 ہیں نجات پائیے۔ اور فی الواقع اُن لوگوں کی تمام دلیلیں ڈھکی جاتی ہیں
 جو اس بات پر قائم ہیں کہ جہاد کا مقصد تلوار کے ذریعہ سے اسلام
 کا پھیلانا تھا۔ کیونکہ بخلاف اُس کے سورہ حج میں صاف لکھا ہے کہ جہاد
 کما تہ عاصمہدوں اور گرجاؤں اور یہودیوں کی عبادت گاہوں اور زاہدوں اور
 عابدوں کی خانقاہوں کو بربادی سے محفوظ رکھنا ہے اور ہم کو اب تک
 اُس عیسائی مجاہد کا نام معلوم نہیں ہوا جس کا مقصد مسلمانوں کی مساجد و عباد
 یہود کی حفاظت کرنا تھا۔ البتہ جب بادشاہ فردینند اور ملکہ اسبیللا

نے عربوں کو ہنسپانید سے جہاں وہ اپنا علم و ہنر لیکر آئے تھے نکال دیا
تو بالطبع اس پر زور دیا گیا کہ جہاد کو اُس کے متعارف معنوں یعنی عیسائیوں
دشمنی رکھنے میں استعمال کیا جائے۔ بیشبہ جہاد کے مرث یہ نتیجے
جانے پر کہ ”غیر اقوام کے حملوں سے مسلمانوں کو بچایا جائے“ عقد
زور دیا گیا ہے کہ تمام مسلمان جہادوں [سرواران لشکر] کو یہ قطعی حکم تھا کہ
جس مقام میں اذان دینے سے کوئی مانع نہ ہو یا جس میں ایک مسلمان بھی
اس امر کے ثبوت کے طور پر رہ سکتا ہو کہ وہاں اُسے کوئی اذیت پہنچے گی
اُس پر ہلکا اور ہلکا

جہاد مذہبی کی تحقیق قرآن کے دوسرے
سورہ [بقرہ] میں دی گئی ہے۔ جو سخت اشتعالک دلائے جا چکی
حالت میں نازل ہوا تھا۔ مگر باوجود اسکے اُمیں بھی یہ صاف لکھا ہے
کہ ”لڑو خدا کے دین کے لئے اُن لوگوں سے جو تمہارے لئے ہیں“
وغیرہ وغیرہ الی آخرہ۔ یا دوسرے لفظوں میں یہ کہو کہ لڑو گناہ سے
لیکن گناہ کرنے والوں سے صلح و امن کرنے باز میں اور اسکے بعد
پھر تیسرے سورہ [آل عمران] میں جہاں لا رداؤف ہو سکتا ہے
یہ تکہ مدد کے لئے دعا کی گئی ہے کہ ”وہ دشمنوں کی کل مخالف فوجوں
سے زیادہ طاقت رکھنے والا ہے“ اور جبکہ قریش لوگوں نے پیش
کی تھی کہ وہ مسلمانوں کو جو جنگ اُٹھائیں جنگ نکلے تھے پھر اپنی
رَبِّ الْعَالَمِينَ يَا رَبِّ الْاَوَّلِ الْاٰخِرِ - مَرْتَبِ عَنِ

قدیم بُت پرستی کی طرف مائل کریں۔ اُس سورہ میں جو ترغیب لڑائی کی
 دی گئی ہے وہ ایک خاص حالت رکھتی ہے۔ چنانچہ لکھا ہے کہ کعدہ
 نبیوں کو ایسے مخالفوں کا مقابلہ کرنا پڑا ہے جو ہزاروں فوجیں رکھتے تھے
 مگر باوجود اسکے خدا کے دین کے لئے لڑائی لڑنے میں جو کچھ اُن پر
 گزرا وہ اُس سے اپنے دل میں مایوس نہیں ہوئے اور نہ اُن کے
 اشتغال میں فرق آیا اور نہ اُنہوں نے ایسا طریقہ اختیار کیا جو انکو ذلیل کر دیتا
 ہو۔ اور خدا نے انکو اس دُنیا اور عاقبت میں اسکا اجر عظیم عطا فرمایا۔
 اور پھر آگے چل کر یہ کہا ہے کہ ”ہم ضرور کفار کے دلوں میں اندیشہ پیدا
 کر دیں گے“ [یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قریش لوگوں نے
 یہ افسوس کیا تھا کہ کیوں ہم نے مسلمانوں کو بالکل نیست و نابود نہ کر دیا اور
 یہ خیال کرنا شروع کیا تھا کہ ایسا کر نیکی کے لئے پھر مدینہ جائیں گے مگر ایک
 ناگہانی آفت کی وجہ سے جو خدا نے اُن پر ڈال دی تھی وہ اپنا ارادہ پورا کر سکتے
 پھر جو تھے سورہ [نساء] میں لکھا ہے کہ ”بس لڑ خدا کے دین کے لئے
 اور اپنے سوا اور کسی کو اُس کام کے کرنے پر مجبور نہ کر جو مشکل ہے“ یہ
 اُن مسلمانوں کی طرف اشارہ ہے جنہوں نے نبی عربی کے ساتھ بدر
 کی خیف لڑائی میں جانیسے لڑنا شروع کیا تھا اور اسوجہ سے وہ صرف نہتر
 آدمیوں کو ساتھ لیکر روانہ ہونے پر مجبور ہوا تھا جسکے منے دوسرے لفظوں
 میں یہ ہیں کہ صرف محمد ہی کا یہ فرض تھا کہ خدا کے احکام کی خواہ وہ
 کیسے ہی مشکل کیوں نہوں اطاعت کریں پھر یوں لکھا ہے کہ ”بہر حال

مسلمانوں کو لڑائی کی رغبت دلا۔ شاید کہ خداوند عالم کا فروز کی دلیری کو روک دے۔ کیونکہ خدا اُن سے زیادہ صاحب طاقت اور سزا دینے کی قدرت رکھنے والا ہے۔ پھر یہ لکھا ہے کہ ”جو شخص بھلائی کی خاطر سے لوگوں میں بیچ بچاؤ کرے اُسکو اُس بھلائی کا حصہ عطا ہوگا“ اور پھر لکھا ہے کہ ”جب کوئی تمکو سلام کرے تو اسکا جواب اس سے بہتر الفاظ میں دو“ یعنی جب کوئی مسلمان تمکو ”سَلَامٌ عَلَیْکُمْ“ کہہ کر [خوفاً] اسلامی سلام ہے] سلام کرے تو اُسکے جواب میں یہ کہنا چاہیے عَلَیْکُمُ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہِ اور پھر آٹھویں سورہ میں یہ لکھا ہے کہ ”اے گروہ مسلمانان جب تمہارا ایسے گروہ کفار سے مقابلہ ہو جو تعداد میں بہت زیادہ ہوں تو پیٹھ پھیر کر مست بھاگو کیونکہ شخص اُس روز اُن کے سامنے سے پشت پھیر کر بھاگے گا بشرطیکہ وہ لڑائی کی غرض سے یا کسی دوسرے گروہ مسلمانوں میں شامل ہونیکے لئے نہ بھرا ہو اُس پر قرآن نازل ہوگا“ مگر بات فی الحقیقت یہ تھی کہ جو وقت یہ حکم دیا گیا تھا اسوقت مسلمانوں کو لڑائی لڑنا ایک امر ناگزیر ہو رہا تھا۔ اور اسوجہ سے اس امر کی ضرورت تھی کہ خصوصیت کے ساتھ ایک سخت حکم دیا جائے مگر تاہم جس مقام پر کہ جہاد کے معنی یہ بتائے گئے ہیں کہ وہ ایک واجب کوشش لڑائی لڑ کر اُس حالت میں اپنا سچاؤ کرنے کی ہے جبکہ کسی نے معاملات مذہبی میں نہایت ظالمانہ مداخلت کی ہو وہاں چھیڑ چھا کہ ہم پہلے حوالہ دینگے ہیں اُسکے الفاظ نہایت محدود ہیں۔ چنانچہ

وہ فقرہ تمام یہ ہے۔ قرآن سُورۃ النّٰح "جو لوگ کفار کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھائیں انکو اس وجہ سے لڑنے کی اجازت دی جاتی ہے کہ انکو نا واجب طور سے تکلیف پہنچانی گئی ہے اور انکو گھروں سے ستا کر صرف اس وجہ سے نکال دیا گیا ہے کہ وہ "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" کہتے ہیں۔ پس اگر خداوند عالم ان کے ظلم و تشدد کو دوسرے انسانوں کے ہاتھ سے رفعِ کفر کے تو بیشک مژگود و عقاب کی خانقاہیں اور گر جاگھر اور مسجدیں اور معاہدہ یہود جہاں کہ ہمیشہ خدا کا نام لیا جاتا ہے بالکل دھماکے جانیگے۔

چونکہ مندرجہ بالا شہادتوں میں ایک مَذْہَبِی عَدَالَت کا ذکر آیا ہے جسکے حکم سے عقیدہ مسئلہ فرقہ رد من کیتھاک کے مخالفوں کو نہایت سخت سزائیں دی جاتی تھیں اسلئے اسکا مفصل حال لکھنا مناسب معلوم ہوا۔ چنانچہ ہم اسکو انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا سے نقل کرتے ہیں اور وہ یہ ہے

"اس عدالت کا نام 'انگلیزیشن' تھا اور اسکا یہ کام تھا کہ جو کو مَذْہَبِ عیسوی کی نسبت لمحدانہ اعتقاد رکھتے ہوں یا اس سے بالکل منحرف ہو گئے ہوں انکو تلاش کر کے پکڑے اور سزا دے۔ یہ یہ ہوتا تھا کہ جو اس غرض سے قائم کیا گیا تھا کہ معاملات مذہبی میں آزادانہ تحقیقات ہونے پائے اور مذہب بالکل یکساں طور کار ہے۔ پہلے پہل ہیر ہیر صدی میں قائم ہوا تھا جبکہ پوپ النومینٹ سویور نے ایک کیشن

اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ نارہون کے ٹھکانوں کو مجرم قرار دیکر انکو سزائیں دے۔

سنہ ۱۷۸۱ [بارہ سو تین] میں پوپ نے دو راہبوں کو جو صوبہ نارہون کی ایک خانقاہ سے متعلق تھے اس غرض سے مقرر کیا تھا کہ وہ "النجس" لوگوں کے کفر والحاد کے برخلاف وعظ کریں۔ اور چونکہ انکو اپنے کام میں خصوصاً صوبہ ٹولوس میں بہت کامیابی ہوئی تھی پوپ کو یہ جرات ہوئی کہ وہ کاتھولک چرچ میں انکو ٹینڈر یعنی حکام محکمہ انکوئزیشن [مقرر کرے جنکو بیشپ لوگوں سے کچھ تعلق نہ ہو اور جو بطور وکلاء محکمہ مقدمہ پوپ کے کام کریں۔ اور انکو ٹینڈر کے سزا دینے کا حق حاصل ہو۔ پوپ نے اپنا یہ مقصد پورا کرنے کی غرض

سے فلپ دے لیو بادشاہ فرانس اور امرا و روسا سے فرانس کو بھی نہیں مدد دینے کے لئے لکھا اور بطور انعام انکی کوشش اور کوشش کے انکو ہر قسم کے مستلذات نفسانی کے پورا کرنے کی اجازت دی۔ ملک

فرانس میں انکوئزیشن سنہ ۱۷۸۹ [بارہ سو آٹھ] سے برخلاف قوم النجس اور انکے محافظ ریمنڈ ششم کوئنٹ آف ٹولوس کے شروع ہوا۔ اور ہر طرح کی مخالفت جلد مغلوب کی جا کر چرچ کو بہت جلد ایسی صورت حاصل ہو گئی کہ وہ اپنے مخالفوں سے جو انکے قابو میں آجائیں جس طرح چاہے سلوک کرے۔ چنانچہ ان بنصیب النجسوں کی تعدد قرار دینا جو سنہ ۱۷۸۹ [بارہ سو آٹھ] کے بعد آگ میں جلا جلا کر مارے گئے کچھ آسان

کام نہیں ہے۔ اور ممکن نہیں ہے کہ جو شخص اُس زمانہ کی تاریخ کو پڑھے
 اُسکے دل میں نہایت سخت طوع کا ہول اور رحمہ کی کا خیال پیدا نہ ہو کیونکہ
 اُن حالات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کس طور پر ہزار آدمی قسم قسم کی نہایت
 بیرحمانہ جلیفوں کے ساتھ ایک ایسے مذہب کی قہندی کے لیے قتل کیے
 گئے کہ جس میں اُسکے آسمانی بانی نے قیاضی اور رحمہ کی تلقین کی تھی۔

۱۲۱۵ء [بارہ سو پندرہ] میں پوپ انوسینٹ سویڈ نے وہیں
 دفعہ ایک جنرل کونسل قائم کر کے انواع و اقسام کی نئی نئی سزائیں ملحدوں
 کے لیے ایجاد کیں جنکی تفصیل نہایت طولانی ہے پوپ انوسینٹ کے بعد
 پوپ ہونوریس سویڈ نے بھی جو اُسکا جانشین تھا اس طریقہ کو جاری رکھا
 اور رفتہ رفتہ ایک ایسی جماعت و اغطوں اور سزاؤں کے والوں کی قائم
 ہو گئی جنہوں نے اپنا نام ”معاونین و مددگار ان عدالت مقدسہ تحقیقات
 مذہبی“ رکھا۔

۱۲۲۳ء [بارہ سو چوبیس] میں انکوئیشن اٹلی میں بھی قائم ہو گیا
 اور جب باوجود ان تشددات کے بلیچنس لوگوں نے اپنے عقائد کو
 نہ چھوڑا بلکہ اُنکو خاص شہر روم میں بھی پھیلادیا تو پوپ نے برہم ہو کر پہلے
 سے بھی زیادہ سخت سزائیں دیئے جانیکا حکم دیا۔ مثلاً زندہ جلادیا جانا
 یا اگر لیشپ لوگ ملحدیں پر رحم کا اظہار کرنا چاہیں تو سچائے اُسکے صرف بان
 کا کاٹ ڈالنا۔ تاکہ وہ آئندہ خدا کی نسبت کوئی کلمہ نہ کہہ سکیں۔ فوانس اور
 اٹلی کے بعد انکوئیشن اسپین میں قائم ہوا۔ اور اُس سرزمین میں یہ

پودا خوب ہی پھولا پھلا۔ اور بادشاہ فریڈیننڈ اور ملکہ اسابیلا کے
 زمانہ میں تو انکو یزیشن نہایت ہی عام ہو گیا۔ اور بڑے زور کے شہ
 مدت اسے مدید تک جاری رکھ کر آخر کار شہ [اٹھارہ سو اٹھ] میں
 موقوف ہوا۔ اس ملک میں ایک عہدہ گوانڈ انکو یزید جنرل کا
 اور اُس کے بعد ایک کونسل آف سپریم قائم کی گئی۔ جسکی شاخیں تمام اضلاع
 اسپین میں پھیلی ہوئی تھیں۔ جنکا کام قوانین بنانا اور اس محکمہ کے احکام
 اور اُسکی کارروائی کے یکساں جاری رہنے کی نگرانی کرنا تھا۔ یہاں تک
 کہ رفتہ رفتہ یہ محکمہ انبار سانی اور تکلیف دہی کی ایک ایسی مکمل کل بن گیا کہ
 جسکا تاریخ عالم میں اُس سے پہلے کہیں نظر نہیں آتا۔ ایک مجموعہ شہ
 بمقام سیدیوں چھاپا جا کر مشہور ہوا جسکی اٹھائیس دفعات تھیں جسکی تفصیل
 نہایت طولانی ہے۔ مثلاً چھی دفعہ میں یہ درج تھا کہ ”جو شخص اپنے
 گناہ سے توبہ کرے اور بخشہ یا جائے پھر بھی اُسکو بطور بقیہ اُس منزل کے
 جوائے کے لئے تجویز کی تھی یہ سزا دی جائے کہ وہ کسی قسم کے باعزت پیشہ
 کے اختیار کرنے اور سونا چاندی۔ موتی۔ ریشم اور عمدہ ململ کے استعمال
 سے محروم کیا جائے“ پھر بیسویں دفعہ میں لکھا تھا کہ ”اگر کسی شخص کے
 مرنیکے بعد اُسکی کتابوں یا زندگی کے اطوار سے یہ ثابت ہو کہ وہ لمحہ
 تو اسپر کفر و احاد کا فتویٰ لگایا جا کر اُسکی لاش قبر میں سے نکلوا کر پھینک دیا
 اور اُسکا کل مال و اسباب ضبط کیا جا کر اُسکے وارثوں کو کچھ نہ دیا جائے“
 پھر بائیسویں دفعہ میں یہ حکم تھا کہ ”جو شخص کفر کا فتویٰ پا کر سزا یاب ہو ہو

اور اسکی اولاد کم عمر ہو تو اس کے ضبط شدہ مال کا ایک تھوڑا سا حصہ خیرات کے نام سے اٹکودیا جائے اور وہ تعلیم مذہب عیسوی کے لیے کسی مناسب شخص کے سپرد کیے جائیں۔

جوازات محکمہ مقدسہ اٹکویژن کے نزدیک قابل ہوا مذہم تھے وہ یہ ہیں (۱) ہر قسم کا کفر و اسحا و مذہب عیسوی میں (۲) یہودیت (۳) اسلام (۴) جرائم خلاف فطرت اور تعدد ازواج۔

المختصر یہ عدالت مقدسہ ایسی غالب اور ایسی ہولناک بن گئی کہ اس بابہ اپنے بچوں اور خاوند اپنی جو ردوں اور مالک اپنے نوکروں کو بغیر زبان ہلانیکے چپ چاپ اس کے حوالہ کر دیتے تھے۔ بلکہ اسکی قوت زیادہ تر وہ خوف ہی تھا جو اسنے لوگوں کے دلوں میں پیدا کر دیا تھا۔ اور غلاموں کے دلوں میں اسکی ہیبت ایسی عام ہو گئی تھی کہ رئیسوں اور بادشاہوں تک اس کے نام سے کانپتے تھے۔ جسقدر انسانوں کی جانیں اس پر جانے عدالت مذہبی نے تلف کرائیں انکی تعداد ٹھیک ٹھیک بیان کرنی آسان

نہیں ہے۔ چنانچہ صرف اسپین ہی میں قبول سنیوکارینیٹی تین لاکھ چالیس ہزار آدمی اس محکمہ سے مستوجب سزا قرار دیئے جا کر کسی طرح کی تکلیف سے برباد کیے گئے۔ جنہیں سے تقریباً بیس ہزار آدمی تو زندہ آگ میں جلا کر مارے گئے۔ اور اگر اس تعداد میں وہ تمام بے نصیب لوگ شامل کر دیئے جائیں جو عدالتہا سے معاف مینکینکو۔ لیما۔ کارٹیجینا۔ سسلی۔ سارڈینیا۔ آون۔ مالٹا نیپلس میلان اور فلینڈرز

سے جبکہ ان ملکوں میں اسپین کی حکومت تھی سزایاب ہوئے تھے
 تو غالباً یہ ثابت ہوگا کہ نصف بلین سے زیادہ بے نصیب آدمی اس
 سنگدل مقدس محکمہ سے طرح طرح کی سزائیں پا کر دنیا سے گئے۔“

”مسلمانوں کی سلطنت اسپین میں تقریباً آٹھ سو برس تک رہی اور
 فرڈیننڈ کے زمانہ حکومت سے لیکر فلیپ سویڈر تک تیس لاکھ
 سے زیادہ مسلمان لوگوں نے ظلم و ستم سے تنگ آکر اسپین سے
 ہجرت کی۔“ *

یہ کہیں۔ اور حالت تور و من کا تھلاک فرقہ کے عیسائیوں کے
 ظلم و جور اور تعدی و تعصب اور سنگدلی کی تھی جو مذہب کے معاملہ
 میں صدیوں تک انہوں نے ظاہر کی۔ لیکن پراٹسٹنٹ فرقہ نے جب
 فروغ پایا تب بھی علمائے مسیحی کی مذہبی تعدی میں کچھ فرق نہ آیا۔ چنانچہ
 ہالیم صاحب اپنی تاریخ آئین سلطنت انگلستان کی جلد اول کے
 باب دوم میں لکھتے ہیں کہ ”اس دینِ ہند کے مختلف شعبوں اور
 فرقوں سے سب سے بڑا گناہ جو سرزد ہوا ہے وہ یہ ہے کہ بندگان
 خدا پر دین میں زور و زبردستی کرتے ہیں اور یہ گناہ ایسا ہے کہ ہر ایک
 ایماندار آدمی جتنی زیادہ کتابوں کی سیر کرنا جاتا ہے اتنی ہی اُسکو اُن سے
 کہ بے اور نفرت ہوتی جاتی ہے“

یہ فقرہ انسائیکلو پیڈیا کی ریڑیوں جلد صفحہ ۴۶۵ سے لیا گیا ہے اور اوپر کے
 کل مضموں سے جو بابوں جلد سے نقل کیا گیا ہے۔ مجاہد ہے۔ مؤلف عفی عنہ

میرے محترم دوست مولوی سید امیر علی صاحب
 سلامتہ تعالیٰ لیکر صاحب کی تاریخ مذہب معقول پسند کی جلد دوم صفحہ
 ۴۹ کی سند سے لکھتے ہیں کہ ”جب کانٹون نے سرحدیں کو صرف اسوجہ
 زندہ جلادیا کہ اسکے اعتقادات ثلث کے باب میں چھوڑ عہد کے برطان
 تھے تو سب پرائسٹنٹ فرقوں نے کانٹون کے اس فعل کی بڑی تعریف
 کی اور صلا تلکٹن اور بلنچور اور فارل نے اس گناہ کی تعریف میں نامے
 لکھے اور بیڑا نے جو ایک بڑا عالم تھا اس فعل کی تعریف میں ایک بڑا رسالہ
 تصنیف کیا ” وہ یہ بھی لکھتے ہیں کہ ” ہر ایک صاف دل آدمی کو ان قوانین
 انگلستان کے دیکھنے سے کیا صدمہ روحانی ہوتا ہے جنہیں رومن کاتھولک
 اور ڈسٹنڈ اور ننگن فارمسٹ اور اور فرقوں کے لئے صرف اختلاف
 مذہب کی وجہ سے کیسی کیسی شدید سزائیں لکھی ہیں کہ العظمۃ للہ۔

اب امید ہے کہ مندرجہ بالا شہادتوں اور ان تاریخی واقعات کو دیکھ کر
 انصاف دوست ناظرین خود فیصلہ کر لینگے کہ سن و نیم مینور اور ان کے
 ہنجیال لوگوں کے اس قول میں کتنی سچائی ہے کہ ” اسلام کا وجود اور بقا
 اس پر موقوف تھا کہ اور ملکوں پر ہمیشہ تعدی اور دست درازی کی جائے۔ اور
 اس دین کا تمام عالم میں شلج ہونا اور اس سلطنت کا ساری دنیا میں قائم
 ہونا اس پر منحصر تھا کہ یہ دین بروز شمشیر قبول کرایا جائے ” اور یہ کہ ” اسلام
 نے نہ ہی آزادی یعنی یہ بات کہ لوگ جو نہ مذہب چاہیں اختیار کریں اور
 اسکے لوازم مذہبی۔ آزادی سے ادا کریں بالکل روک دی ہے بلکہ عدم

کر دی گئی ہے۔ تھل کا تو نام و نشان بھی نہیں دکھائی دیتا۔ ”سبحان اللہ
 مومن خاں دھلوی گویا اسی موقع کے لیے کہہ گیا تھا ۵
 ”یہ عذرِ امتحانِ جذبِ دل کیسا نکل آیا۔ میں الزام اُسکو دیتا تھا قصور اپنا نکل آیا“

اب ہم چند پیشین گوئیاں نقل کرتے ہیں جو قرآن مجید میں بڑی حسرت
 کے ساتھ فرمائی گئی ہیں جسے ثابت ہو گا کہ وہ انسان کا نہیں بلکہ بے شبہ
 اُسی کا کلام ہے جس کے نزدیک عالمِ غیب و شہادۃ دونوں یکساں ہیں۔
 کیونکہ کسی شخص کو خواہ وہ پیغمبر اور نبی ہی کیوں ہو یہ قدرت حاصل نہیں ہے
 کہ خدا کے بتائے بغیر امورِ غیب سے واقف ہو جائے۔ اور کوئی ایسی
 بات بیان کرے جس کا اُتوقت وجود نہ ہو۔ اور پھر وہ بات اُسی طرح پر واقع
 ہو جس طرح پر کہ اُس نے اُسکے واقع ہونے کی خبر دی ہو جو اُسکی سچائی
 اور بجانب اللہ ہونے کی معیار ہے۔ چنانچہ تورات اور آدِ صُحفِ مقدسہ
 میں جو بعض پیشین گوئیاں بیان ہوئی ہیں وہ ایسا واسطے وحی و الہام
 کے رو سے سمجھی جاتی ہیں کہ اپنے اپنے وقت پر ٹھیک ٹھیک وقوع
 میں آئیں۔ مثلاً وہ پیشین گوئی جو خدا تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو جبکہ وہ
 کنعان میں پہنچے بطور وعدہ کے فرمایا کہ ”یہ زمین تیری اولاد کو دوں گا“
 [توریت کتاب اول باب ۱۲-آیت ۷] اور جبکہ حضرت لوطؑ اُن سے
 مجبور ہو گئے تو پھر خدا نے اُسے کہا کہ ”آکھیں کھول اور چاروں طرف دیکھ
 کہ یہ تمام زمین جو تو دیکھتا ہے تیری اولاد کو دوں گا۔ اور تیری اولاد کو زمین کی

ریت کے مانند کرونگا۔ جو کوئی ریت کے تڑو کو گن سکے تو تیری اولاد کو بھی گن سکیگا۔

[کتاب ایضاً باب ۱۳-۱۵-۱۶] پھر ایک دفعہ خدا نے اُسے وعدہ کیا کہ ”تیری اولاد اتنی ہوگی جتنے آسمان کے ستارے جھکو کوئی گن نہیں سکتا۔“

[کتاب ایضاً باب ۵] پھر خدا نے اُسے ایک اور بچا وعدہ کیا کہ ”یہ زمین میرے دریا سے فُرات کے دریا تک تیری اولاد کو دے گا۔“

[کتاب ایضاً باب ۱۸] اور جبکہ وہ بڑھے ننانویں برس کے ہو گئے تھے تو پھر خدا نے اُسے وعدہ کیا کہ ”تجھ میں اور تجھ میں یہ وعدہ ہوتا ہے کہ تجھ کو زیادہ سے زیادہ کرونگا۔ تو بہت سی قوموں کا باپ ہوگا۔ تجھے قریب پیدا ہوگی۔ تجھے بادشاہ نکلیں گے۔ اور تیری اولاد سے بھی یہ ہمیشہ کا عہد ہوگا اور کنعان کی زمین بوارثت دائمی تجھ کو دوں گا۔“ [کتاب ایضاً باب ۱۷]

آیت ۳-۴-۵-۷-۸ علیٰ ہذا قیاس وہ وعدے جو خدا نے حضرت اِسْحٰاق و یعقوب سے کیے۔ چنانچہ جب یعقوب بید شمع سے حاران کی جانب روانہ ہوئے اور ایک مقام پر پتھر سر ہانے رکھ کر سوئے تو خواب میں کیا دیکھتے ہیں کہ ایک میٹر صحران زمین سے آسمان تک لگی ہوئی ہے۔ اور خدا کے فرشتے اُس پر اترتے چڑھتے ہیں۔ اُس پر خدا نے کھڑے ہو کر کہا کہ ”میں تیرے باپ ابراہیم اور اِسْحٰاق کا خدا ہوں۔ یہ زمین جس پر تو سوتا ہے تجھ کو اور تیری اولاد کو دیتا ہوں۔ تیری اولاد زمین کی ریت کے برابر ہوگی۔ اور چاروں طرف پھیل جائیگی۔“ [کتاب ایضاً باب ۱۲-۱۳-۱۴] زبور سے ثابت ہے کہ خدا نے حضرت ابراہیم

سے جو عہد کیا تھا وہی بعد کو بھی قائم رہا اور وہ صرف کنعان کی زمین دینے کا عہد تھا۔ چنانچہ لکھا ہے کہ ”وہ عہد جو میں نے ابراہیم سے کیا اور اسحاق سے اُسکی قسم کھائی اور یعقوب سے بمنزلہ قانون کے مقرر کیا اور اسرائیل سے عہد دائمی کیا اور کہا کہ زمین کنعان تجھ کو دیتا ہوں تاکہ تیری میراث کا حصہ ہو“ [زبور باب ۹-۱۰-۱۱] اور اس وعدہ کا پورا کرنا خدا نے یوں بتلایا کہ جب حضرت موسیٰ ہواب کے جنگل میں بیٹھ پہاڑ پر چڑھے جو یرجو کے سامنے ہے تو خدا نے اُسے فرمایا کہ ”یہ وہ زمین ہے جسکی بہت میں نے ابراہیم واسحاق و یعقوب سے قسم دے کر وعدہ کیا تھا کہ تمہاری اولاد کو دوں گا۔ پس یہ زمین تین تہج کو انھوں سے دکھلا دیتا ہوں مگر تو وہاں نہیں جائیگا“ [توریت کتاب باب ۳۲ آیت ۴]

خدا نے جو وعدہ حضرت ابراہیم سے کیا۔ اگرچہ حضرت اسحاق و اسماعیل دونوں اُس میں داخل تھے مگر خدا نے حضرت اسماعیل کے حق میں کہا اِن فضل مہربانی سے ایک عمدہ وعدہ بھی فرمایا کہ ”میں نے تیری دعا اسماعیل کے حق میں قبول کی۔ اِن میں سے اُسے برکت دی اور اُسے بار آور کیا۔ اور اُسے بہت کچھ فضیلت دی۔ اُس سے بارہ امام پیدا ہوئے اور اُسکو بڑی قوم کر دینا“ [توریت کتاب اول باب ۱۷ آیت ۲۰]

اب دیکھو کہ یہ وعدہ جسکا انکشاف ان انبیاء علیہم السلام پر ہوئے کے ذریعہ سے ہوا تھا اپنے اپنے وقت پر سب پورے ہوئے اور جس طرح حضرت اسحاق کے حق میں اس وعدہ کا ایفا جسمانی اور روحانی

دونوں طرح پر ہوا یعنی اُنکی نسل میں بادشاہ بھی ہوئے اور انبیاء و اولیاء اور
 شہداء و علما بھی جنگی حدود شمار نہیں ہوتے۔ اور زمین موعود پر اُنکا قبضہ ہوا
 اُسی طرح بلکہ اُس سے بڑھ کر وہ وعدہ بھی پورا ہوا جو حضرت اسماعیلؑ کے
 باب میں ہوا تھا۔ چنانچہ جسمانی طور پر تو اس طرح کہ حضرت یعقوبؑ بن
 اسحاقؑ کی مانند اُنکو بھی خدا نے بارہ بیٹے دیئے جن سے بارہ قومیں پیدا
 ہوئیں اور رفتہ رفتہ تمام ملک عرب اس سرے سے اُس سرے
 تک اُن سے بھر گیا۔ اور روحانی طور پر اس طرح کہ اُن کے دوسرے بیٹے قیدارؑ
 کی نسل میں وہ فخر اولین و آخرین پیدا ہوا۔ جسکا نام مبارک ”محمدؐ“ اور لقب
 شریف ”احمدؐ“ ہے جو نام اور لقب دونوں کے اعتبار سے محمود
 مدوح ہے ۵ دل و جانم فدایت یا محمدؐ۔ سر من خاک بیت
 یا محمدؐ۔ اور جو سرخیل انبیاء بھی ہوا اور موسیٰؑ اور سلیمانؑ کی طرح باؤٹھا
 بھی۔ اور اس طرح پر وہ پیشین گوئیاں پوری ہوئیں جو حضرت موسیٰؑ اور
 حضرت جقوق نبیؑ نے فرمائی تھیں۔ چنانچہ حضرت موسیٰؑ فرماتے ہیں
 کہ ”اور کہا خدا سینما سے نکلا۔ اور سعیر سے چمکا۔ اور فارانؑ کے
 پہاڑ سے ظاہر ہوا۔ اُس کے داہنے ہاتھ میں شریعت روشن۔ ساتھ لشکر
 ملائکہ کے آیا“ [توریت کتاب باب ۳ آیت ۲] اور حضرت جقوق فرماتے
 ہیں کہ ”آئیگا اللہ جنوب سے اور قدوس فاران کے پہاڑ سے۔ آسمانوں
 ۴۸ اس امرکی تحقیق کہ فاران مکتہ معظمہ کے پہاڑوں کا قدیم نام ہے کتاب
 خطبات احمدیہ کے پہلے اور دسویں خطبہ میں دیکھو۔ مؤلف غنی عنہ

کو جمال سے چھپا دیا۔ اسکی ستایش سے زمین بھر گئی [کتاب جعقوق نبی
باب ۱ آیت ۴] اور عادت اللہ کے موافق اُس رسول اکرم - محمد
بنی آدم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بھی نچتہ وعدہ ہر طرح کی خیر و برکت
کا ہوا۔ چنانچہ خدا نے فرمایا اَنَا اَعْطَيْتَاكَ الْكَوْثَرَ - فَصَلِّ لِرَبِّكَ نَحْرًا
إِنَّ شَأْنِيَاثَ هُوَ الْآبَتْز [قرآن مجید سورہ کوثر] یعنی بیشک عطا
کی ہے تجکو ”کوثر“ یعنی دنیا و آخرت میں ہر قسم کی خیر و برکت اور کثرت
و عدت۔ پس تکرر سجالا اپنے پروردگار کا اور [مشرکوں کے برخلاف
اُسکے نام پر] قربانی کر۔ بیشک تیرا دشمن ہی ”آبَتْز“ [یعنی منقطع
النسل اور ہر ایک طرح کی خیر و برکت سے محروم] ہے۔

یہ وعدہ خدا تعالیٰ نے اُس زمانہ میں آنحضرت سے فرمایا تھا جبکہ
آپ مکہ میں تھے۔ اور تمام قوم آپکی سخت دشمن اور جان کی لاگو ہو رہی تھی
اور آپ بے یار و مددگار اور ہر طرح سے مجبور و ناجار تھے۔ اور آپ کے
چھوٹے چھوٹے صاحبزادے یکے بعد دیگرے قضا کر چکے تھے اور
دشمنوں نے حقارتاً آپکا نام ”آبَتْز“ رکھ چھوڑا تھا۔ اور بظاہر کسی طرح کی امید
اس عظیم الشان اور خلاف توقع وعدہ کے پورا ہونے اور ظہور میں آنکی
نہ تھی۔ اُب دیکھو یہ وعدہ بھی اُسی طرح پورا ہوا جس طرح مذکورہ بالا وعدہ
پورے ہوئے تھے۔ چنانچہ روحانی طور پر تو اس طرح کہ خاص آپکے
خاندان میں اور آپکی نسل میں ائمہ اثنا عشر علیہم السلام پیدا ہوئے جو خیریل
اوصیاء و انبیا برحق اور منظر اتم آپکے کمالات روحانی و باطنی کے ہیں۔

اور جنگے حق میں وحی کے روئے آپ نے فرمایا "اَلَا اِنَّ مَثَلِ اَهْلِ بَيْتِي
فِيكُمْ كَسِفِيْنَةِ نُوْجٍ مِّنْ رَّكِيْحَةٍ مَّجِيٍّ وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا هَلَكَ [رواہ احمد]
یعنی آگاہ ہو کہ بیشک مثال میرے اہل بیت کی تم میں نوح کی کشتی کی سی
ہے جو تمہیں چڑھایا گیا اور جو اس سے ہٹ رہا ڈوب گیا۔ اور جنگی
اطاعت و اہل عہد کی ہدایت یہ کہہ فرمائی "اَلَا اِنَّهَا النَّاسُ اِثْمَانَا اَبَشَاءُ
يُوْثِقُكَ اَنْتَ بَيْنِي رَسُوْلُ رَبِّيْ فَاجِيْبْ - وَاَنَا تَارِكٌ فِيْكُمْ الثَّقَلَيْنِ
اَوَّلُهُمَا كِتَابُ اللّٰهِ فِيْهِ الْهُدٰى وَالنُّوْرُ فَخُذُوْهُمَا بِكِنَابِ اللّٰهِ
وَاسْتَمْسِكُوْا بِهِ - وَاَهْلُ بَيْتِيْ - اَدْرُكُكُمْ اللّٰهُ فِيْ اَهْلِ بَيْتِيْ اَدْرُكُ
لَهُمُ اللّٰهُ فِيْ اَهْلِ بَيْتِيْ زَرَوَاهُ مُسْلِمًا یعنی تجھے اودھ کے بعد مدینہ کو
واپس جاتے ہوئے بقیع خدیو نخع آنحضرت نے لوگوں کو مخاطب کیے
فرمایا کہ "آگاہ ہو کہ میں صرف ایک آدمی ہوں قریب ہے کہ میرا پروردگار
مجھ کو بلائے اور میں جاؤں۔ اور میں تم میں دو گراں چیزیں چھوڑ
دالا ہوں جن میں سے پہلی چیز خدا کی کتاب ہے جس میں ہدایت
اور روشنی ہے۔ پس جو تمہیں ہے اُسکو لو اور مضبوطی سے اُس پر عمل
کرتے رہو۔ اور دوسری چیز میرے اہل بیت ہیں جنگے یئے میں
تجھے خدا کو ضامن لیتا ہوں" اور مکرر فرمایا کہ "اپنے اہل بیت کے
باب میں تجھے خدا کی ضمانت چاہتا ہوں" اور ترمذی نے جابر
کی سند پر روایت کی ہے کہ "انہوں نے کہا کہ میں نے ایام حج میں فترہ
کے روز آنحضرت کو دیکھا کہ قصویٰ نامے اٹھنی پر سوار ہیں اور خطبہ

پڑھتے ہیں۔ پس میں نے اُکھوپہ فرماتے مَنَا "يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي تَرَكْتُ
 فِيكُمْ مَا إِنِ اخَذْتُمُوهُ لَكُنْ قَضِيلُوا۔ كِتَابُ اللَّهِ وَعِزَّتِي أَهْلُ مَيْتِي"
 یعنی اے لوگو! میں نے تم میں چھوڑی ایسی چیز کہ اگر تم اُسکو پکڑے رہو گے
 [یعنی اُسکا اتباع کرو گے] کبھی گمراہ نہو گے۔ کتاب اللہ اور میرے
 اہل بیت "اور اسی جلیل الشان محدث نے زکَیْد بن ارقم کی سند پر
 روایت کی ہے کہ انہوں نے کہا کہ "فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم نے "إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ مَا إِنِ تَمَسَّكَ تُمْرِيهِ لَكُنْ تَضِلُّوا بَعْدِي
 لِحَدِّ مَا أَكْثَرُ مِنَ الْآخِرِ۔ كِتَابُ اللَّهِ حَبْلٌ مَحْدُودٌ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى
 الْأَرْضِ۔ وَعِزَّتِي أَهْلُ مَيْتِي وَكَرْبَتِي قَاحَتِي يَرِدُ عَلَى الْخَوْضِ
 فَانْظُرُوا كَيْفَ تَخْلُقُونِي فِيهِمَا " یعنی۔ میں چھوڑ نیکیوں تم میں ایک
 ایسی چیز کہ اگر تم اُسکو مضبوط پکڑے رہو گے تو میرے بعد کبھی گمراہ نہو گے
 جو ایک دوسری سے بزرگ تر ہے۔ یعنی کتاب اللہ جو گویا ایک
 رسی ہے آسمان سے زمین تک لٹکی ہوئی۔ اور میرے اہل بیت۔
 اور یہ دونوں ہرگز جدا نہیں ہونگے یہاں تک کہ میرے پاس حوض کوثر پر
 پہنچ جائیں۔ پس سوچو کہ میرے بعد ان دونوں سے کس طرح پیش آؤ گے
 جن بزرگواروں کے وجود و بحود سے اُس بشارت کی تکمیل ہوئی جو خدا تعالیٰ
 نے حضرت اسماعیل کے حق میں فرمائی تھی کہ "اُسکی نسل میں بارہ
 امام پیدا کروں گا" اور ان کے سوا آپ کی امت میں بے انتہا اولیا
 و شہداء اور علما پیدا ہوں گے۔ جتنے نام ستاروں کی طرح روشن ہیں۔ اور وہ

شریعتِ رُوشن کی خبر موعسے نے دی تھی شرق سے غرب تک اور جنوب سے شمال تک تھوڑے ہی عرصہ میں پھیل گئی۔ اور ابتداء بھی پھینتی جاتی اور ظلمت کو نور سے بدلتی جاتی ہے جیسا کہ ہم اپنی اس کتاب میں ایک مقامِ شہرِ حایان کراہے ہیں۔ اور جیسا کہ حضرت جعفر طوق نے فرمایا تھا تمام زمین آپ کی تسلیش سے بھگ گئی اور تمام جہان آپ کے امامِ امی سے واقف ہو گیا۔ **فَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ**۔

اور جسمانی طور پر اس طرح کہ آپ کی تخت جگر صدیقہ کبریٰ فاطمہ الزہرا سلام اللہ علیہا کے بطن شریف سے **حَسَنَيْنِ عَلَیْہِمَا السَّلَام** پیدا ہوئے اور اسی طرح آپ کے فرزند کہلائے جس طرح کہ حضرت ابن مریم اس کی وجہ سے حضرت داؤد کے فرزند کہلائے۔ اور انکی نسل پاک سے لاکھوں سادات و نیا میں موجود ہو گئے۔ جنکا ”نَحْنُ نَحْنُ وَدَمُكَ دَحْنُ“ موردِ ثی خطاب ہے۔ اور باوجود اس کاٹ چھانٹ کے جو بنی اُمیہ اور بنی عباس نے اپنے اپنے زمانہ میں برابر جاری رکھی وہ شجرہ طیبہ بڑھتا ہی گیا۔ اور آخر کار اسکا مصداق بن گیا کہ ”أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ“ یعنی ایک ایسا درخت کہ جسے مضبوط جڑ پکڑی ہو اور اُسکی شاخیں ایسی اونچی ہوں کہ گویا آسمان سے یاتیں کرتی ہیں۔ اور جن لوگوں نے اُسکو اکھاڑنا چاہا انہیں کی جڑیں اکھڑ گئیں وَالْحَمْدُ لِلَّهِ - اسکے علاوہ مسلمانوں میں ایسے بڑے بڑے خلیفے اور بادشاہ خاندان پیدا کیے کہ جبکی سلطنت و شوکت سلیمان کی سلطنت و شوکت

سے کچھ کم نہ تھی اور انہوں نے کنعان اور زمین موعود پر بھی قبضہ کیا جو
غیر خدا پرستوں کے ہاتھ میں چلی گئی تھی۔ اور اُس ورثہ کو ابراہیمؑ کی نسل
میں پھر لے آئے۔ اور جب تک خدا کی مرضی ہے وہ ابراہیمؑ کا
ورثہ اُنکے حصہ میں رہیگا۔ اگرچہ حقیقی قیام و بقا صرف خدا کی ذات کو
اور اس سے ثابت ہوا کہ قرآن مجید بیشک اُسکا کلام ہے جو
عالم الغیب اور اپنے ہر قسم کے وعدوں کے پورا کرنے پر قادر ہے
دوسری پیشین گوئی اُس نام مظلوم کی شہادت کی خبر ہے
جسکو خود اُسکے ناما رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت
کے بعض بد بخت لوگوں نے تین دن کا بھوکا پیاسا مع دوستوں اور
عزیزوں اور بھائیوں اور بھتیجیوں کے حق بات کے کہنے اور کرنے
اور ناحق بات کے نہ انہیں پر شہید کیا۔ یہاں تک کہ چھ مہینے کے
کنوار بچہ تک کو زندہ پنچھوڑا اور عین سجدہ کی حالت میں اُسکا سر مبارک
کاٹ لیا اور اُسکے اور تمام شہیدوں کے سروں کو نیزوں پر چڑھایا۔ اور
لاشوں کو گھوڑوں کی ٹاپوں سے روندنا۔ مال و اسباب لوٹ لیا! اور
خیموں کو جلا دیا۔ اور اُسکے حرم محترم کو قید کر کے بے مقنع و چادر
نسگی بیٹھ کے اُونٹوں پر بٹھا کر جنگی مہار اُسکا بیمار و ناتواں فرزند [جو صبر
ایک وہی زندہ باقی رہ گیا تھا] گلے میں طوق اور پانوں میں پٹریاں پہنے
ہوئے کھینچتا تھا! کربلا سے کوفہ و دمشق کو لیگئے۔ اور اُسکی
اور اُسکے دوستوں اور عزیزوں کی لاشیں خاک و خون میں غلط کر بلا کی

جالتی بلتی زمین پکٹی دن تک بے گورد و کفن پڑی رہیں۔ جنگا مجزوں کی
 ٹھوپ اور رات کی شبہم کے کوئی بھی خبر گیراں نہوا۔ جو ایک ایسا درویش
 و حسرت خیز عظیم واقعہ ہے کہ جس کی نظیر تاریخ عالم میں نہیں ہے
 قرآن مجید میں خدا نے فرمایا ہے کہ اِنَّا اِهْلٰیوْا نَے اپنے بیٹے کو
 جو اس عمر کو پہنچ گیا تھا کہ اُنکے ساتھ دوڑ کر چل پھر سکے کہ کہ
 "يَا بُنَيَّ اِنِّیْ اٰتٰیْکَ فِی الْمَآءِ اٰتٍ اَظْهَرُ مِنْ اٰتِیِّیْ" قَالَ
 يَا اَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِيْ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰبِرِیْنَ فَلَمَّا
 اَسْلَمَا وَتَلَّہُ لِّلْجَبِیْنِ - وَنَادٰ یٰنَاکَ اَنْتَ اِبْرٰہِیْمُ قَدْ صَدَقْتَ الرَّوْیَا
 اِنَّا کَذٰلِکَ نَجْزِی الْمُحْسِنِیْنَ اِنَّہٗ لَہٗ اِلٰہُو الْبَلَاءِ الْمُیْسِنِ -
 وَ قَدْ یٰنَاکَ بِذِیْجِ عَظِیْمٍ وَ تَرٰکُنَا عَلَیْکَ فِی الْاٰخِرِیْنَ [سورہ صافات]
 یعنی اے فرزند میں خواب میں دیکھتا ہوں کہ تجھ کو قربانی کے لئے
 ذبح کرتا ہوں۔ پس تو سوچ کہ تیرا دل کیا کہتا ہے؟ بولا ابا جان جو کچھ کہو
 حکم دیا جاتا ہے وہ کیجئے۔ آپ دیکھ لینگے کہ انشاء اللہ میں اسکو بروا
 کروں گا۔ پس جب دونوں راضی بقضا ہو گئے۔ اور اِنَّا اِهْلٰیوْا نے اسکو
 ذبح کرنے کو ماتھے کے بل لٹا لیا۔ تو ہم نے یہ کہہ کر اسکو پکارا کہ [بس]
 اے اِنَّا اِهْلٰیوْا تو نے اپنا خواب سچ کر دکھایا۔ بیشک ہم ایسا ہی بل
 دیتے ہیں سچے دل سے نیکی کرنے والوں کو بے شبہ یہ تو ہمیشہ ہی
 سخت امتحان ہے اور ہم نے اس لڑکے کو ایک بڑی قربانی کے
 بدلے بچا لیا اور اُسکا ذکر خیر ہمچے آنے والوں میں چھوڑا "

اس آیت کریمہ میں جو ”عَظِيمٌ“ کا لفظ ”ذِئْبُج“ یعنی ذبیح کی صفت میں وارد ہوا ہے۔ مفسرین نے اسکی نسبت طرح طرح کی توجہیں کی ہیں۔ کسی نے کہا ہے کہ اِبْرَاهِیْمُ نے اُس لڑکے کے عوض جو سینڈھا قربانی کیا تھا بڑا اور موٹا زہ ہونے کی وجہ سے اُسکو عظیم کہا گیا کیسکا قول ہے کہ اس سبب سے عظیم کہا گیا اُسے خریف کی چالیں فصلیں بہشت میں چری تھیں۔ کسی نے یہ وجہ بیان کی ہے کہ وہ وہی سینڈھا تھا جو کوہائیل بن آدم عَلَیْہِ السَّلَام نے پہلے پہل قربانی کیا تھا۔ اور جبریل اُسکو بہشت سے لے آئے تھے کسی نے لکھا ہے کہ اِبْرَاهِیْمُ کے بیٹے کا فدیہ ہونے کی وجہ سے ”عظیم“ کا اطلاق اُسپر ہوا۔ مگر ظاہر ہے کہ یہ سب توجہیں نہایت رکیک ہیں۔ کیونکہ ایک جانور خواہ وہ بہشت ہی کی گمانس سے کیوں نہ پلا ہو ایک انسان [پھر انسان بھی کیسا کہ نبی اور نبی زادہ] کا ہرگز بدلہ نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ناقص چیز کامل شے کا عوض نہیں ہو سکتی۔ اور نہ توان کی معجزانہ بلاغت کا یہ مقتضایہ ہے کہ ایک ناچیز جانور پر ”عظیم“ کا اطلاق اُسے ہو۔ اور ایسے ضرور ہے کہ اِبْرَاهِیْمُ کے بیٹے کا فدیہ کوئی ویسا ہی مقبول خدا اور عظیم المرتبہ ہو جیسا کہ وہ خود تھا۔ پس حتیٰ یہ ہے کہ وہ بڑی قربانی جسکے بدلے خدا نے ابراہیم کے بیٹے کو بچالیا وہ تھی جو ۶۱۲ھ ہجری کے ماہ محرم کی دسویں تاریخ کو جمعہ کے روز دوپہر ڈھلنے کے بعد کربلا کے قیامت خیز میدان

میں اُسی طرح وقوع میں آئی جس طرح پرکہ ابراہیم کے بیٹے کی قربانی وقوع
میں آنے والی تھی۔ یعنی سجدہ کی حالت میں ٹھیک اُسی طرح پر اسکو ذبح کیا
گیا جس طرح پرکہ ابراہیم نے بیٹھ کی طرف سے بیٹے کو ذبح کرنا چاہا تھا
۔ ماں اتنا فرق بیشک ہوا کہ ابراہیم کا بیٹا کم سن لڑکا تھا اور باپ نے
اتنے پانوں باندھ کر اسکو ماتھے کے بل ذبح کرنے کو لٹایا تھا۔ مگر علی کے
بیٹے کی عمر چھپن سال سے تجاوز کر چکی تھی اور اُسے اپنی مرضی اور اختیار
سے سجدہ کے لئے اپنا ماتھا زمین پر رکھا تھا۔ ابراہیم کا بیٹا تین دن
کا بھوکا پیاسا نہ تھا۔ مگر علی کے بیٹے کو تین دن سے پانی کا ایک قطرہ
بھی نصیب نہ ہوا تھا۔ ابراہیم نے ایک مینڈھے کو قربان کیا اور بیٹے کو
بچالیا۔ مگر علی کے بیٹے کے دوستوں اور عزیزوں اور بھائیوں اور
بھتیجیوں اور بیٹوں اور بھانجوں غرض بہتر سے زیادہ لوگوں نے اپنی
جانی قربان کر ڈالی۔ مگر پھر بھی اسکو نہ بچا سکے! ابراہیم منسا اور خوش
ہوتا ہوا بیٹے کو زندہ و سلامت اُسکی انگلیں اور نراس ماں کے پاس لے گیا
مگر علی کے بیٹے کے سر کو دشمن اُسکی روتی پٹی سر پر ہنہ بہنوں اور
بیٹیوں کے ساتھ ایک شقی ترین خلائق کے خوش کر نیکو اُسکے تخت کے
سامنے لگئے !!! ابراہیم کے بیٹے کی قربانی کا دن اُسکے جان سے
نچ جانے کی خوشی منانے کے لئے عید قرار پایا۔ مگر علی کے بیٹے
کی قربانی کا دن رونے پینے اور سوگ منانے کا دن مقرر ہوا۔

ہمارے اِس بیان کو پڑھ کر ناظرین غالباً یہ خیال کریں گے کہ یہ ایک

بالکل ٹھنی بات ہے جسکو مفسرین میں سے کسی نے بھی بیان نہیں کیا +
 مگر ہم کہتے ہیں کہ بیشک عام مفسرین نے اسکو بیان نہیں کیا۔ مگر قرآن
 جسکے گھر میں اُترا ہے اور جنکو اَحَدُ الثَّقَلَيْنِ کہا گیا ہے انہوں
 نے اس آیت شریفہ کی تفسیر میں یہی فرمایا ہے اور یہی ہی حق ہے۔ اگرچہ
 یہ امر مختلف فیہ ہے کہ وہ لڑکا جسکو حضرت اِبْرَاهِیْمُؑ نے قربانی کرنا
 چاہا تھا حضرت اِسْمَاعِیْلُؑ تھے یا حضرت اِسْحَاقُؑ۔ مگر اس سے
 اس پیشین گوئی میں کچھ خلل واقع نہیں ہوتا۔ کیونکہ پیشین گوئی کا مقصد
 صرف اولاد اِبْرَاهِیْمُؑ میں سے ایک بڑے شخص کا فیہ ہونا تھا
 اِسْمَاعِیْلُؑ یا اِسْحَاقُؑ کی نسل کی کچھ تخصیص نہ تھی۔ چنانچہ وہ مقصد پورا
 ہوا اور حضرت اِسْمَاعِیْلُؑ کی نسل شریف میں سے حُسَیْنُؑ بن علی
 ؑ۔ سلام شہادت عظمیٰ کے رتبہ عالیہ یرفائز ہوئے۔ جسکا ذکر بہت
 حسرت اور افسوس کے ساتھ تقریباً دنیا کے تمام حصوں میں ہوتا ہے
 اور ہوتا رہیگا۔ جو اس وعدہ کی صداقت کی دلیل ہے جو خدا نے آپکے
 حق میں فرمایا تھا کہ ”وَتَرْکُنَا عَلَیْکَ فِی الْآخِرِیْنِ“ اس میں شک نہیں
 کہ حضرت اِبْرَاهِیْمُؑ کے اس غایت درجہ کے مخلصانہ و صابرانہ فعل کا
 کہ خدا کے لئے اپنے سخت جگر کو دریغ نہ کیا ہمیشہ توفیق کے ساتھ ذکر

+ اہل سنت مفسرین نے تو نہیں مگر ملامتین الدین و اعطاء کاشفی نے
 اپنی کتاب معارج النبوت میں حضرت امام ہمام جعفر الصادق
 علیہ السلاہ کی سند پر یہی لکھا ہے جو ہم نے بیان کیا ہے۔ ملاحظہ فرمائیے

ہوتا رہے اور ہوتا رہیگا۔ لیکن اُس زور و شور و قیامت کی سی
 دھوم دھام کے ساتھ نہیں ہوتا جیسا کہ علیؑ کے عظیم المرتبہ فرزند
 کی قربانی کا ذکر خیر ہوتا ہے اور ہوتا رہیگا وذلک فضلُ اللہ یؤتیہ مَنَ شَاءَ۔
 یہ پیشین گوئی تو قرآنی تھی جو اپنے وقت پر ٹھیک ٹھیک پوری ہوئی
 مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وحی کے ذریعہ سے اِس ہولناک واقعہ
 کی خبر دینا بھی اُس حد کو پہنچ گیا ہے جس میں کسی طرح شبہ نہیں ہو سکتا۔
 چنانچہ مولانا شاہ عبد العزیز دہلوی اپنی مستند کتاب ”الشہادتین“
 میں لکھتے ہیں کہ ”وَأَمَّا إِخْبَارُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِهَذِهِ
 الْوَاقِعَةِ الْهَائِلَةِ مِنْ حِمَاةِ الْوَحْيِ بِوَاسِطَةِ جِبْرِيلَ وَغَيْرِهِ مِنْ
 الْمَلَائِكَةِ فَشَهْرٌ مُتَوَاتِرٌ“ یعنی۔ اور خبر دینا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کا اس واقعہ ہولناک سے بواسطہ وحی لانے جبریل وغیرہ فرشتوں
 کے سوشہورا و متواتر ہے۔ چنانچہ اسکے ثبوت میں انہوں نے بہت
 سی مستند اور صحیح حدیثیں نقل کی ہیں جن میں بہت تفصیل کے ساتھ اس واقعہ
 کے ہونے کی خبر دی گئی ہے۔ پس بقول ہمارے فخر قوم مولوی سید
 امیر علی صاحب ایما سے ”یورسٹرایٹ لاسی آئی ای سی اللہ
 تعالیٰ کے ”اگر معاصی عباد کا فدیہ اور تقرب خا کا وسیلہ آدمی کو درکار ہے تو جانا
 سید الشہدائین بن علیؑ شہید شہادت کر بلا کی شہادت عظمیٰ سے اس مقصد کی تکمیل ہوگی“
 اللہ اکبر واقعہ کر بلا بھی عجیب در داگیز و حسرت خیز واقعہ ہے۔ اور
 جناب سید الشہداء علیہ الصلوٰۃ والسلام کا صبر و استقلال اور شجاعت و شہادت

ایسے اعلیٰ درجہ کی ہوتے کہ جن لوگوں نے اُسکو موزخانہ نظر سے چاہا ہے اور اس واقعہ کے جزئیات پر غور کی ہے اُنہوں نے تسلیم کیا ہے کہ جناب موصوف سے بڑھکر کوئی شجاع دنیا میں نہیں گزرا اور نہ کسی کسی ایک امر حق کی تائید میں ایسے مصائب کی برداشت کی۔ چنانچہ جیمس کاکرن صاحب آجہانی اپنی بے نظیر تاریخ چین کی جلد دوم میں [جو بغیر مدد کسی ہندوستانی کے اُردو زبان میں لکھی ہے] ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ ”دنیا میں رُستَم کا نام بہادری میں شہور ہے لیکن کوئی شخص ایسے گزر گئے ہیں کہ اُنکے سامنے رُستَم کا نام قابل لینے کے نہیں ہے۔ چنانچہ اول درجہ میں حُسن بن ابن علی کا درجہ بہادری میں ہے۔ کیونکہ میدان کو بلا میں گرم ریت پر تشنگی اور گر سنگی میں جس شخص نے ایسا ایسا کام کیا ہو اُسکے سامنے رُستَم کا نام وہی شخص لیتا ہے جو تاریخ سے واقف نہیں ہے۔ کس کے قلم کو قدرت ہے کہ امام حسین کا حال لکھے۔ کس کی زبان میں یہ لطافت و بلاغت ہے کہ اُن بہتر بزرگواروں کی ثابت قدمی اور تہور و شجاعت اور تین ہزار سوار خونخوار شاہی کے جواب دینے اور ایک ایک کے ہلاک ہو جانیکے باب میں مدح جیسا کہ چاہیے کر سکے۔ کس کی نازک خیالی کی یہ رسائی ہے کہ اُن لوگوں کے دلوں کے حال کو تصور کرے کہ کیا کیا اُن پر گزرا۔ اُسوقت سے جبکہ عمر سعد نے دس ہزار سوار سے اُنکو گھیر لیا اُسوقت تک کہ جب

شمر ملعون نے سرکاٹ لیا۔ کیونکہ ایکس کی دوا کو مشہور ہے اور
 مبالغہ کی یہی حد ہے کہ جب کسی کے حال میں یہ کہا جاتا ہے کہ
 دشمن نے چار طرف سے گھیر لیا۔ لیکن حُسینؑ اور بہتر عن کو آٹھ^۱
 قسم کے دشمنوں نے تنگ کیا تھا۔ اور اُسپر بھی قدم نہ ہٹا۔ چنانچہ
 چار طرف سے تو دس ہزار فوج یزید کی تھی جسکے نیروں اور تیروں
 کی بوچھاڑ مثل آندھی کے آتی تھی۔ اور پانچواں دشمن عرب کی دھوپ
 تھی جسکی مثال کسی سے زیر فلک نہیں ملتی اور یہی کہنا ہوتا ہے کہ عرب
 کی دھوپ کی مانند عرب ہی کی دھوپ ہے۔ اور چھٹا دشمن وہ
 ریگ کا میدان تھا جو آفتاب کی تمازت میں شعلہ زن اور تنور کے خاکستر
 سے زیادہ پُر سوز تھا بلکہ اُسکو دریا سے قنار کہنا چاہیے جسکے ٹیلے
 بنی فاطمہؑ کے پانوں کے آبلے تھے۔ اور دُو دشمن سب سے
 ظالم بھوک اور پیاس مثل ذغاباز ہمارا ہی کے جسکے برابر عدو نہیں ساتھ
 تھے۔ اور تشنگی سے زبان پھول کر کے جب پھٹ جاتی تھی تب ہی اُن
 دُو کی خواہش اند کے ٹھنسی تھی۔ پس جنہوں نے ایسے معرکہ میں ہزار ہا فروٹکا

مقابلہ کیا ہو اُن پر خاتمہ بہادری کا ہو چکا۔ [انتقل بلفظ]

تیسری پیشین گوئی خود قرآن مجید کے کئی بیشی اور تحریف و
 تصحیف سے محفوظ و مہزون رہنے کے باب میں ہے جیسا کہ فرمایا۔

”إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ“ [سورہ حجر] یعنی تحقیق
 ہم نے اُنار ہے قرآن کو اور بیشک ہم اُسکی حفاظت کے ذمہ ہیں

کوئی کتاب کیوں ہو اور کسی ہی احتیاط کیوں نہ کی جائے مگر نقل ہونے میں کسی طرح کی غلطی کا ہونا ایک غیر ممکن امر ہے۔ یہاں تک کہ یہی مقدس کتابیں بھی اس سے محفوظ نہیں ہیں اور نہ رہ سکتی ہیں۔ چنانچہ عہد عتیق و جدید کی کتابوں کی نسبت ہارن صاحب اپنے انٹروڈکشن میں لندن ۱۸۲۵ء کی جلد دوم کے صفحہ [۳۱۴] میں لکھتے ہیں کہ ”عہد عتیق اور جدید کی کتابیں اور اوز تمام قدیم تحریریں عموماً بذریعہ نقل کے ہر ایک کے پاس ہیں اور مرقع ہوئی ہیں ایسے ممکن نہ تھا کہ انہیں غلطیاں داخل نہ ہوتیں۔ اور جب قدر کثرت سے کتابیں بڑھیں اُس قدر غلطیاں اُن میں پڑیں اور اختلاف عبارت اُن میں پیدا ہوئے“

پھر صفحہ ۳۱۷ میں لکھتے ہیں کہ ”تمام نسخوں کو نقل کر لیا گیا تھا یا ناقولوں نے خود ہی نقل کیا تھا۔ اور چونکہ ناقول غلطی کے امکان پر خدا کی طرف سے حفاظت نہیں کیے گئے تھے ایسے جو غلطیاں واقع ہوئیں اُن کے چار سبب ہیں۔

(۱) اول ناقولوں کی غفلت یا غلطیوں سے اختلاف کا ہونا اور یہ کئی طرح ہوتا ہے۔

(۱) جبکہ ایک شخص متول عنہ کو پڑھا جا اور ایک یا بہت سے نقل کرنے والے اُسکو لکھتے جائیں۔ اور جو شخص پڑھ کر لکھو آتا ہے وہ اچھی طرح نہ بتائے۔ بلکہ بے پروائی سے پڑھے اور ایسے الفاظ زبان سے نچے جو اُس نسخہ میں نہ ہوں جسکی وہ نقل لکھو آتا ہے۔ اور اسی طرح

مختلف الفاظ زبان سے بتائے۔ تو اس سبب سے ناقل سے جو آئے بتائے بموجب لکھا ہے بالضرور نقل میں اختلاف واقع ہونگے۔

(۲) عبری اور یونانی حرف آواز اور صورت میں مشابہ ہیں اس سبب سے غافل اور بے علم نقل کرنے والا ایک لفظ یا حرف کو بجائے دوسرے لفظ یا حرف کے لکھ کر عبارت میں اختلاف ڈالتا ہے۔

(۳) متقول عنہ جو لکیر کھینچ کر لکھے گئے تھے نقل کرنے والا اسکو کسی حرف کا جزو سمجھ گیا۔ یا حرف کے کسی شوشہ کو غلطی سے لکیر سمجھ گیا۔ یا اُس نے اصل لفظ کے صحیح معنی کو غلط سمجھ کر اُس طرح پر لفظ بدل دیا۔ یا جب وہ غلط لفظ لکھ گیا اور اُس نے جان بھی لیا کہ میں نے غلط لکھا۔ مگر اس خیال سے کہ نقل میں کٹ کٹ ہو کر بد صورت ہو جائیگی اسکو صحیح نہ کیا۔ اور اپنی نقل کی خوبصورتی پر اسکی صحت کو قربان کر دیا۔ اور اس سبب سے نسخوں کی عبارتوں میں اختلاف پڑ گیا۔

(۴) نقل کرنے والا لکھتا کہ میں تھا اور لکھ گیا اور کہیں سے ادھر اُسکو خبر نہ ہوئی۔ یا خبر ہوئی مگر اپنے لکھے کو مٹانا یا کاٹنا پسند نہ کیا اور جہاں سے چھوٹا تھا وہیں سے پھر شروع کیا اور اس طرح ایک لفظ یا جملہ نامناسب طور سے داخل ہو گیا۔

(۵) نقل کرنے والے نے کوئی لفظ چھوڑ دیا اور جب اُسکو معلوم ہوا تو اُس نے اُس چھوٹے ہوئے لفظ کو اُس جگہ پر لکھ دیا جہاں اُسکو خبر ہوئی اور اس طرح پر لفظ اَلْط پُلْط ہو گئے یعنی کہیں کا کہیں لکھا گیا۔

(۶) عبری نسخوں میں اختلاف عبارت کا بڑا سبب یہ ہے کہ سطروں کا اندازہ برابر رکھنے کے لئے سطروں کے اخیر میں زیادہ لفظ بڑھا دیئے جاتے تھے۔ اور یونانی قلمی نسخوں میں کثیر الفاظ اور خیلے اسلئے لکھنے سے رہ گئے کہ ایک لفظ جو آچکا تھا ٹھوڑی دُور بعد پھر وہی لفظ آیا۔ اور نقل کرنے والے کی نگاہ پہلے لفظ پر سے چوک کر دوسرے لفظ پر جا پڑی اور وہاں سے لکھنے لگا اور اُن دونوں لفظوں کے درمیان میں جو کچھ آیا لکھنے سے بگیا۔

(۷) تمام قلمی نسخے بڑے حرفوں میں لکھے جاتے تھے اور لفظوں بلکہ فقروں کے درمیان میں جگہ نہ چھوڑتے تھے اسبب سے کہیں لفظوں کے جزو لکھنے سے رہ گئے۔ اور کہیں مکرر لکھے گئے۔ یا بے پروا اور جاہل نقل کرنے والے نے اختصار کے نشانوں کو جو قدیم قلمی نسخوں میں اکثر واقع ہوتے ہیں غلط سمجھا۔

(۸) بہت بڑا سبب اختلاف عبارت کا نقل کرنے والوں کی چہتا یا غفلت ہے کہ انہوں نے حاشیہ پر جو شرح لکھی ہوئی تھی اُسکو متن کا جزو سمجھا۔ قدیم قلمی نسخوں کے حاشیہ میں مشکل مقامات

کی شرح لکھنے کا اکثر رواج تھا اور آسانی سے سمجھا جاتا تھا کہ یہ حاشیہ کی شرح ہے پس اُن حاشیوں کی شرحوں میں سے تھوڑا یا سب اُن نسخوں کے متن میں آسانی سے لکھیا ہو گا جو نسخے ایسے نسخوں سے نقل ہوئے جنکے حاشیہ پر شرحیں لکھی ہوئی ہوں گی۔

(۴۲) دو حکم۔ دوسرا سبب اختلاف عبارتوں کا اُس قلمی نسخہ میں غلطیوں کا ہونا ہے جس سے نقل لکھنے والے نے لی ہے۔ علاوہ اُن غلطیوں کے جو بعض حرفوں کے ثبوت سے کم ہو جانے یا مثبت جانیسے واقع ہوتی ہیں۔ چمڑے یا کاغذ کے مختلف حالات سے بھی پیدا ہوتی ہیں۔ کاغذ یا چمڑا پتلا ہو جس میں سے ایک ورق کا ایک طرف کا لکھا ہوا دوسری طرف پھوٹ جائے۔ اور دوسری طرف کے حرف کا ایک جزو معلوم ہونے لگے اور اور لفظ سمجھ میں آئے۔

(۴۳) سو حکم۔ اختلاف عبارتوں کا سبب یہ بھی ہے کہ کلمہ چین قیاس سے اصلی متن کو اراداً یا بہتر اور درست کرنے کی مراد سے صحیح کیا گیا ہے۔ جبکہ ہم ایک مشہور عالم کی تصنیف کی ہوئی کتاب پڑھتے ہیں۔ اگر اُسکی کتاب میں کوئی صریح نحو یا قواعد منظرہ کی غلطی پاتے ہیں تب اُس غلطی کو زیادہ تر چھاپنے والے سے منسوب کرتے ہیں نسبت اسکے کہ مصنف کی طرف نسبت کریں۔ اسی طرح ایک قلمی نسخہ کا نقل کرنے والا جو اُس کتاب میں جس سے وہ نقل کرتا ہے غلطیاں پائے تو اُسکو ناقل اول کی طرف منسوب کرتا ہے۔ اور پھر اُسکو وہ اپنی

دانت میں اس طرح صحیح کرتا ہے کہ مصنف نے اُسکویں لکھا ہوگا۔
لیکن اگر وہ اپنے نکتہ چین قیاس کو بہت وسعت دیتا ہے تب وہ
خود اُس غلطی میں پڑتا ہے جسکے رفع کرنے کا اُس نے ارادہ کیا تھا۔ اور
اُس کا غلطی میں پڑنا کئی طرح ہو سکتا ہے۔

(۱) مثلاً نقل کرنے والا ایک لفظ کو جو حقیقت میں صحیح ہے
غلط سمجھ لے۔ یا جو مصنف کی مراد ہے اُسکو غلط سمجھے اور یہ جانے کہ
اُس نے صرف نحو کی غلطی کیڑی۔ حالانکہ وہ خود غلطی پر ہے۔ یا یہ بات
ہو کہ وہ صرف نحو کی غلطی جسکے صحیح کرنے کا اُس نے ارادہ کیا ہے حقیقت
میں خود مصنف ہی نے کی ہو۔

(۲) بعض نکتہ چین ناقلوں نے نادرست کلاموں کو صرف صحیح
ہی نہیں کیا بلکہ عمدہ طرز کلاموں کو بجائے غیر عمدہ طرز کلاموں کے
بدل دیا اور اسی طرح اُنہوں نے اُن الفاظ کو جو اُنکو فضول معلوم ہوئے
یا جنکے فرق کو وہ نہ سمجھے لکھنے سے چھوڑ دیا۔

(۳) اختلاف عبارت کے سببوں میں سے بموجب قول
میکلس صاحب کے بہت بڑا سبب جس سے ٹھکد جیل بند میں
دروغ آمیز مقامات نہایت کثرت سے پیدا ہوئے ہیں۔ یہ ہے
کہ یکساں مقامات کو اس طرح تبدیل کیا گیا ہے جس سے انہیں ایک
دوسرے سے زیادہ کامل مطابقت کیجائے۔ اور خاصکر انجیلوں
کو اس طریقہ سے نقصان پہنچا۔ اور سینٹ پال کے ناموں کو اکثر مقامات

میں سے ایسے الٹ پلٹ کیا گیا ہے کہ اُسکے عہد جدید کے حوالوں کو اُن مقامات میں جہاں وہ سپٹوایجنٹ * ترجمہ کے بعینہ الفاظ سے تفاوت رکھتے ہیں سپٹوایجنٹ ترجمہ سے مطابق کریں (۴) بعض نکتہ چینیوں نے عہد جدید کے نسخوں میں اس طرح اختلاف عبارت دے دیئے کہ انکو ترجمہ و لگٹ کے مطابق تبدیل کر دیا۔

(۴) چہارم۔ ایک سبب اختلاف عبارت کا ایسی خرابیاں یا تبدیلیاں ہیں جو کئی سدیوں کی مطلب برائی کے لئے دانستہ کی گئی ہوں۔ خواہ وہ فریق درست مذہب رکھتا ہو یا بدعتی ہو۔

یہ بات تحقیق ہے کہ اُن لوگوں نے جو دیندار کہلاتے ہیں ارادتا بعض خرابیاں کیں۔ جو خرابیاں یا تبدیلیاں اس دورانیشی سے کی گئی تھیں کہ جو مسلہ تسلیم کیا گیا ہے اُسکو تقویت ہو یا جو اعتراض اُس مسلہ پر ہوتا ہو وہ نہ ہو سکے " [انتہی قریب]

بکوبہ بات تسلیم کرنی چاہیے کہ قرآن مجید بھی اس سے متشنہ نہیں کہ اُسکی نقل میں بھی غلطیوں کا ہونا ممکن ہے۔ مگر انہیں اور اُورکت ابوں

* بطلمیوس فلاڈلفس ثانی بادشاہ اسکندریہ نے جو یونانی تھا بہرہرہودی عالموں سے کتب عہد حقیق کا ترجمہ اپنے مشہور کتب خانے کے لئے یونانی زبان میں کرایا تھا ایسے اُسکو سپٹوایجنٹ یا الگزنڈین یعنی منسوب بہ الگزنڈر دیا کہتے تھے یا یہودیوں کی بڑی عدالت نے جو سین ہڈرن کہلاتی تھی اور جس میں بہرہرہودی تھے اس ترجمہ کو منظور کیا تھا اور اس واسطے سپٹوایجنٹ کہلاتا تھا۔ یہ ترجمہ دو سو چالیس یا دو سو پچاس برس قبل مسیح کے کیا گیا تھا۔ مولف معنی عنہ

میں جو فرق ہے وہ یہ ہے کہ کتابوں کی غلطی سے عہد عتیق و
عہد جدید کی کتابوں کی طرح اُسکو کچھ نقصان نہیں پہنچا اور نہ پہنچ سکتا
کیونکہ خدا تعالیٰ نے اپنے اس کلام کے [جو اُسکا آخری کلام ہے]
غلطیوں اور کئی بیشی سے محفوظ و مصون رہنے کا شروع ہی سے ایسا سا
کر دیا ہے کہ اُسکو کسی طرح نقصان پہنچنا ممکن نہیں۔ یعنی مسلمانوں کے دلوں
میں اُسکے حفظ یا درکھنے کا ایک ہر جوش شوق پیدا کر دینا۔ اور اُسکی وجہ سے
ہر ملک اور ہر زمانہ میں ایسے ہزار ہا شخصوں کا موجود ہونا کہ جن کو قرآن مجید
بترتیب من اولہ الی آخرہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک سند
متصل کے ساتھ یاد تھا اور کسی کی قرأت میں ایک حرف یا ایک لفظ کا
بھی فرق نہ تھا۔ اور آج کے دن بھی جو ششم جب ۱۳۱۹ھ نبوی مطلق
۱۹۰۱ھ ہجری موافق ۱۸۸۹ھ عیسوی ہے جہاں جہاں مسلمان رہتے
ہیں وہاں سیکڑوں ہزاروں بلکہ لاکھوں ایسے لوگ موجود ہیں
کہ جنکو وہیسا ہی بزرگانِ یاد ہے جیسا کہ حضرت نبی اُمّی صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے پاک اور مبارک ہونٹوں سے نکلا تھا۔ اور جب کو
خلافتِ اولیٰ میں زید بن ثابتؓ نے سورتوں کی موجودہ ترتیب کے
موافق مصحف میں لکھا تھا۔ اور خلافتِ ثالثہ میں جبکہ اسلام دوز و دراز
ملکوں میں پھیل گیا تھا اُسکی نقلیں تمام ممالک اسلامیہ میں بھیج دی گئیں تھیں۔
پس یہ شرف و فضیلت صرف قرآن مجید ہی کو حاصل ہے کہ اگر
بالفرض اُسکے تمام قلمی اور چھاپے کے نسخے دنیا سے معدوم کر دیئے

جائیں تو ہمو اُسکے موجود کرنے میں کچھ بھی دقت نہوگی۔ اور حافظہ نگار
سینہ سے [جبکو گویا لوح محفوظ کہنا چاہئے] ویسا ہی نقل ہو سکیگا جیسا کہ
ہے۔ اور ایک لفظ اور ایک شوشہ اور ایک اعراب کا بھی فرق نہوگا
اور یہ اُس کلام پاک کا اعجاز اور اُس وعدہ کی صداقت کا نتیجہ ہے جو
خدا نے اُسکی نسبت فرمایا کہ ”إِنَّا لَهُ كَافِتُونَ“

سَرْوَلِکُمْ مِیوَرِکُمْ صاحب اپنی کتاب لَا یُفْ آفَ لَکُمْ
لکھتے ہیں کہ ”ہدایت قوی قیاس سے ہم کہتے ہیں کہ سرائیک آیت
قرآن کی ٹھیکہ کے غیر معروف اور صحیح الفاظ میں ہے۔ اور ہم کم سے کم
انکے نتیجہ میں وان ہمیں کے اس نازل کے بہت ہی قریب پہنچتے ہیں
کہ ”ہم قرآن کو ٹھیکہ کا کلام ایسا ہی یقینی جانتے ہیں جیسا کہ مسلمان اُسکو
کلام الہی سمجھتے ہیں“ اور اپنی اسی کتاب کے ایک اور مقام پر لکھتے ہیں
کہ ”دنیا میں غالباً کوئی اور کتاب ایسی نہیں ہے جسکی عبارت بارہ سو برس
تک ایسی خالص رہی ہو“

یہودی اور عیسائی اپنی اپنی کتابوں کو کی مثنوی اور تحریف و تصحیف
سے محفوظ نہ رکھ سکے تھے جیسا کہ ہم نے ہارن صاحب کی شہادت سے
ابھی ثابت کیا ہے۔ اور اؤ شہادتوں سے بھی ثابت ہے۔ ایسے
قرآن حمید کی نسبت جو انسان کے لئے آخری پیغام خدا کا ہے اسکی
ضرورت تھی کہ دُنیا کے اخرون تک ویسا ہی محفوظ و مصُون رکھا جائے
جیسا کہ خدا نے اُسکو اپنے آخری پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل

فرمایا تھا تاکہ کسی اور کلام کے نازل کرنے کی حاجت نہ ہو۔ پس خدا نے اُسکی حفاظت کا ذمہ اٹھایا اور ایسے اسباب مہیا کر دیئے جو کبھی نازل ہونے والے نہیں۔ یعنی ہر ملک اور ہر زمانہ میں حافظوں کا کثرت کے ساتھ موجود ہونا۔ جنکے ہوتے ممکن نہیں کہ اُسیں کسی طرح کی غلطی یا کمی مشی واقع ہو سکے۔ جیسا کہ تیرہ سو برس کے تجربہ سے ثابت ہو چکا ہے۔

ان پیشین گوئیوں سے جو صرف نمونہ کے طور پر نقل کی گئی ہیں اور جو بطور لغز اور چیتاں کے نہیں بلکہ ایسی صاف اور روشن باتیں ہیں کہ جنگی سچائی پر تاریخ اور تجربہ دونوں گواہ ہیں۔ بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ قرآن مجید کن اعلیٰ درجہ کی صداقتوں پر مشتمل ہے۔ اور یہ کہ اُس کا آپ واضح اور صریح طور پر امور غیب کی خبریں دینا اور اُن کا اپنے اپنے وقت اور موقع پر دیا ہی وقوع میں آنا بغیر اسکے نہیں ہو سکتا۔ کہ اُس کو کلام خدا اور معجزہ مستمرہ مانا جانا جائے و ہذا مولیٰ مقصود۔

اب ہم قرآن مجید کے معنی کی نسبت بحث کو ختم کرتے ہیں اور اپنے وعدہ کے موافق جو کتاب کے شروع میں کر آئے ہیں دیکھتے ہیں کہ جیسا وہ اپنے معنی اور مدعا کے لحاظ سے معجز ہے ویسا ہی لفاظ اور عبارت کے اعتبار سے بھی معجز اور ناقابل معارضہ ہے۔

سارے قرآن کی فصاحت و بلاغت کی نسبت بحث کرنا اور اُسکے نجات اور لطائف کو دکھانا ایک ایسا مشکل اور قریب بہ محال کام ہے کہ جسکو بڑے سے بڑے علماء و فضلا بھی انجام نہیں دیکھتے ہیں

مجھ جیسے شخص کو جس کی بضاعت علمی بہت ہی کم اور محدود ہے کب یہ
جُرأت ہو سکتی ہے کہ ایسے سخت اور مشکل کام میں مٹھ ڈال سکے۔ اور اُسکے
پورا کر نیک حوصلہ کر سکے۔ ایسے میں صرف ایک آیت کے لکھنے پر اتنا کرونگا
ناظرین اُسپر تمام قرآن کو قیاس کر لیں۔ اور وہ یہ ہے۔ خدا تعالیٰ سورہ
بقرہ میں فرماتا ہے ”اللّٰهُ وَلِیُّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمٰتِ
اِلَی النُّوْرِ وَالَّذِیْ یُکْفِرُوْا اُولٰٓئِھِمْ الظُّلُمٰتُ یُخْرِجُوْهُمْ مِّنَ
النُّوْرِ اِلَی الظُّلُمٰتِ ۚ اُولٰٓئِکَ اَصْحَابُ النَّارِ ۚ هُمْ فِيْہَا لَا یُدُوْنَ ۝۵
یعنی۔ جو لوگ ایمان لائے اُنکا مالک اور کار ساز تو اللہ ہے جو اُنکو ایسیوں
[گمراہوں] سے نکالکر [ایمان و معرفت کی] روشنی میں لاتا ہے۔ اور
جو لوگ انکار پر قائم رہے اُنکے مالک اور کار ساز شیطان ہیں جو اُنکو اُجائے
سے نکالکر اندھیوں کی طرف دھکیلتے ہیں۔ دوزخ انہیں لوگوں کے یو
ہے۔ یہی اس میں ہمیشہ رہنے والے ہیں۔“

حَلَامَہٗ شَیْخٌ جَلَالُ الدِّیْنِ سَیُّوْطَی نے جو مشہور ترین فضلاء
اسلام سے ہیں اس آیت شریفہ میں ایک سو بیس نکات بدیع معلوم کیے ہیں
جکو انہوں نے اپنے رسالہ میں یہ قَلَمُ الْجَلِیْلِ میں تفصیل بیان کیا ہے
مگر کلام الہی کے کمال کو دیکھنا چاہیے کہ ایک بہت ہی لطیف نکتہ ایسے
محقق اور با کمال شخص کے ذہن سے بھی رہ گیا اور وہ اُسکو معلوم نہ کر سکا۔
یعنی اس آیت کے حروف کائنات بدیعی سے شمار میں چاہکم ہونا جس
گمان ہوتا ہے کہ شاید کچھ اور نکات و لطائف بھی ہوں جو اب تک کسی کے

۵۰۳

ہر شخص سمجھ سکتا ہے

کہ اس کتاب کے وجوہ بلا

کہ لبید سافرید و وح

خاتمہ الکتاب بعون الملک الوہاب

لہذا محمد ٹھکانے لگی محنت میری
 طے ہوئی آج کی منزل میں مست میری

یعنی قریب تین سال کی محنت میں یہ زاد آخرت و وسیلہ منفرت
 انجام کو پہنچا۔ پس ہم جہدِ خوشی سنائیں اور خدا تعالیٰ کی حمد و ثنا کے گیت گائیں
 کم ہیں۔ کیونکہ یہ اُسی کی ہر بانی تھی کہ اُس نے اپنے نہایت فضل و کرم سے
 مجھ نامہ سیاہ سر تا پا گناہ کو اس کتاب بہت انتساب کے لکھنے پر آمادہ کیا
 اور اُس کے انجام کو پہنچانے کی بھی توفیق بخشی۔ سب جانتے ہیں کہ میں انگریزی
 نہیں جانتا۔ پس یہ اُسی کے فضل کا نتیجہ تھا کہ ایسا عمدہ اور عمدہ
 ذخیرہ اہل یورپ فضلا و حکمانی شہادتوں کا میسر و موجود ہو گیا جسکو میں نے
 مربع موقع حسبِ نحوہ صرف کیا اور جو دعویٰ کیا اُسکو کم سے کم ایک نامی
 گرامی یورپین مصنف کی شہادت سے ثبوت کو پہنچایا۔ پس اس لحاظ
 سے یہ پہلی کتاب ہے کہ جو ایک جدید وضع اور طرز پر لکھی گئی ہے
 اور طریق استدلال بالکل نیا اور اچھوتا اختیار کیا گیا ہے۔ میں نے اپنے
 مقدور بھر کوشش کی ہے کہ اسکی عبارت اور مضمون عام فہم اور
 خاص پسند ہو۔ لیکن چونکہ میری لیاقت علمی نہایت محدود ہے اور اردو
 میری مادری زبان نہیں ہے اور نہ میرے اہل شہر کی زبان ہے
 اسلئے اگر کسی مضمون میں لغزش اور مسامحت یا محاورہ اور روزمرہ میں

غلطی اور غلط واقع ہوئی ہو تو اہل کرم ناظرین سے اُمید معافی ہے کہ اَلْعُدُوْ
عِنْدَ كِرَاهِ النَّاسِ مَقْبُوْلٌ

مجھ پر پنے فاضل دوست مولوی عبیدُ العزیز صاحب خلف الرئیہ
مولانا علاء الدین صاحب مرحوم ساکن کوٹہ ضلع لودیانہ سلمہ اللہ تعالیٰ
کا شکر واجب ہے کہ جسے اس کتاب کی تالیف میں مجھ کو نہایت مدد ملی
ہے۔ میں اپنے پیارے بھتیجے سید عنایت حسین ولد ارشد
مَشْرِیْدُ الدَّوْلَةِ قُتْمَانُ الدَّلَافِ خَلِیْفَہُ سَیِّدِ مُحَمَّدِ حُسَيْنِ خان بھٹا
سلمہ اللہ تعالیٰ میر منشی ریاست عالیہ پٹیالہ کی ترقی عمر و لیاقت کے
لیئے بھی دعا کرتا ہوں کہ جسے بعض انگریزی کتابوں کے مضامین کے نہایت
عجمہ ترجمہ کرنے میں مجھ کو حسبِ خواہ مدد دی۔ مجھ کو ایسا ہی اپنے سب سے چھوٹے
بھائی خلیفہ سید محمد حُسنِ صاحب متخلص بہ متین بقا ہم سلمہ اللہ تعالیٰ
کی محنت کا شکریہ ادا کرنا واجب ہے کہ جنہوں نے مسودات کے مکرر
سہ کر صاف کرنے وغیرہ میں میری امداد کی۔ اب میں نہایت جوش
کے ساتھ خوشی کا ترانہ گاتا ہوں۔ ناظرین کو چاہیے کہ میرا ساتھ دیں۔ اور
ثواب دارین حاصل کریں

مؤلف غزل

رقص کنان چہار سوصل علی محمد
بادہ بیار دُخوش گوصل علی محمد
صاف لطیف و مشکبوصل علی محمد

مُطرب مہربان گوصل علی محمد
ساقی مہتاکم مُطرب خوش نوا من
بادہ پاک کوثری۔ جرجب جیدی

نہیں جڑائیںم آرزو وصل علی محمد
 وز و منست ماوہو وصل علی محمد
 خوشنشین و خوشن گوصل علی محمد
 مست نظر بروے اوصل علی محمد
 نعرہ زنان بہ اوہو وصل علی محمد
 جان و دلم فدائ اوصل علی محمد

نہیں مصطفیٰ کرکن مرح و قفے
 سے مجتہم نیست ببادہ جہنم
 نے چو یاد او خرم۔ بلبل ہذرہ گویم
 جامِ قمر لب در کشم۔ نعمہ دج نہ کہم
 بادہ خرم ہو ہو۔ باز روم بکوسے او
 صل علی محمد سید ناد آں جو

قطعہ تاریخ ختم مبارک انجام تصنیف شریف کتاب مستطاب
 معظم و جلیل السمتی بہ اعجاز التذیل مصنفہ عالیجناب
 القاب حضرت برادر صاحب بدو کعبہ الخطاب وزیرالدو
 ندر الملک خلیفہ سید فتح حسن خان بہادر سی
 آئی۔ ائی۔ وزیر اعظم و دستور معظم ریاست عالیہ
 اوام اللہ اجلہم۔ از بندہ سپہ سالار کترین سید فتح محمد حسین متین
 تجاؤز اللہ عزسے تیار ہو محمد والد الطاہرین

کتاب مستطاب اعجاز تذیل
 عجب خوبی سے بے اعجاز و طویل
 جنہیں بفضل میں ہے سب پتھیل
 لقب ہے جٹا با صدمجہ تعیل

ہوئی جب ختم افضال خدا سے
 نذل جیسے ہے ہر ایک مضمون
 وزیر الدو لہ ہیں جس کے مصنف
 مدد تو ملک اور سی۔ آئی ائی بھی

مقدس نام کی ہوتی ہے مکمل
 کوسے و صفات گو کتنی ہی تفصیل
 نہیں کم واجب التکریم و تعجیل
 لکھ جلد ہی کہ ہے چھپنے میں تعجیل
 جو تھی فی الفجر فجر من رض تعجیل
 بچا را وہ بحسب رائے جس بیدل
 مدلل خوب ہے احجاز تذوئل

مختصر اور حسن ملنے سے جگہ
 ہونے مجمل بھی وصف جنکا
 جو ہیں میرے برابر پر پردے
 کیا ارشاد انہوں نے کوئی تاریخ
 گزارش کرتے ہی بالرائس والعین
 تو میں نے کتنے متین ہاتھ سے پڑھا
 کما اسکا سال حجری بے کم و کاست

قطعہ تاریخ الطبع این کتاب جواب انے تاریخ طبع مکمل
 دقیقہ یا شیخ نکات محمد صاحب منصرم شامی پریا
 عالمیہ الزید مجسم

بصد حسن از لطف رتبہ مجید
 باہ ہمایون و روز سعید
 بکوش من از غیب گو یار سید
 ازین بہ نیاید سمع شنید

جو اعجاز تنذیل مطبوع شد
 بتاریخ فرخندہ و سال نیک
 ز تاریخ ہجریش خوش مطلع
 بلاین حق بطرح جدید

ایضاً قطعہ تاریخ اختتام

کہ ناماد با شوکت و اہمت
 بود بالیقین دست معرفت

جناب مُعْتَف بالقبابہ
 نوشت این کتاب کہ ہر حرف آں

برائے نجات و اپنے مغفرت
 لکھا [زہے توشہ عاقبت]

قطعہ پنج ختم از کترین محمد حسین مراد آبادی کاتبین کتاب خانہ

رفیع المکان قدر دروانِ مہنر
 سپہر فراست کے روشن قمر
 کہ تاجِ جبے ہیں اہلِ نظم
 تو ہاتھ نے مجھے کہا آنکر
 کہ ”اعجازِ شمریل ہے مقبر“

ایضا

کہ سدوم و جودہ کی جس سے ظلمت
ہوئی جلوہ گر اس سے وقت کی حریت
ملے جس سے گمراہ کو راہ ہدایت
ہوئی منکر تباہی کی و لکو رغبت
چراغ سبیل ۱۳۰۶۔ اے کو کتے میں حضرت

نتیجہ فکر عالی منزلت جناب مولیٰ محمد رفعت اللہ صاحب رفعت بدایونی

نوشت بہت بیش از رقصاری
نبوت دلائل تحسیر احمد
زیر المرفع غنی تردید پیدا
زیر نقطہ قطع کلام نصاری

کجاست از روی بران طبع اگر
بچار نمودن آن از شب تا صبح
چو ز کسک تا بخیج جود نماید
عجب خواب از تو قرض بدار
عجب است که از بر این حکم

